هذا كتاب مطالع المسرات بجلاء دلائل
الخيرات. للشيخ الامام الاوحد الامجد محمد
المهدى بن أحمد بن على بن يوسف
الفاسى لقبا القصرى مولدا تغمده
الله تعالى برحمته وأسكنه
فراديس جنته
بمنه وكرمه
آمين

(طبعه جديده)

سنة ١٢٨٩

مما من الله به على عبده احمد بن مبارك بن سالمين
اسواد عفى الله وعن والديه وجميع المسلمين امين

بسم الله الرحمن الرحيم

(يقول) العبد الفقير الى الله سبحانه * الراجي عفوه وغفرانه * محمد المهدي بن أحمد بن علي ابن يوسف الفاسي لقبا ودارا ومحتدا * القصري مولدا كان الله له بمنه (الحمد لله) الذي اختص رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم بخالص حبه * فكان أولى الخليقة وأحقهم بربه * وجعل الصلاة عليه سببا لنيل رضائه وقربه * ومن أكثر الصلاة عليه كان أولى الناس وأخصهم به * وأحقهم بانالة حبائه وافاضة سيبه * وأجدرهم بكفاية همه وغفران ذنبه * وتطهير سريرته وتنوير قلبه * صلى الله وسلم عليه وعلى آله وصحبه * وأزواجه وذريته وأشياعه وحزبه * وتابعيه وجميع أمته ومحبه (وبعد) فقد كنت وضعت على كتاب دلائل الخيرات تقييدا كالشرح لمبانيه * والتفسير لمعانيه * جمعت فيه ما لدي من التقاييد والطرر * ونسقت ما حضرني من النصوص والفوائد الغرر * ثم استطاله غير واحد * ورغبوا فيما هو أصغر منه وأوجز في جمع الفوائد * وتحرير المقاصد * وترك الزوائد * فاستعنت الله تعالى على هذا التقييد مقتصرا فيه على ما لابد منه من القدر المفيد * ومضيفا اليه بعض ما لم يكن في الاول تقرر * ذاكرا المتن كله وتاركا الكلام على المكرر * (وسميته) مطالع المسرات * بجلاء دلائل الخيرات * راجيا من الله اكماله * ومستمدا تسديده وافضاله * ولنقدم بعض التعريف لمؤلف الكتاب * اذ لا شك أن ذلك حق وصواب * فهو الشيخ الامام العالم العامل * الولي الكبير الكامل * العارف المحقق الواصل * قطب زمانه * وفريد دهره وأوانه * أبو عبد الله

محمد

محمد بن سليمان الجزولي السملالي الشريف الحسني كان رضي الله عنه في عداد جزولة ثم في سملالة منهم وهي قبيلة من البربر بالسوس الاقصى وطلب العلم بمدينة فاس وبها ألف كتابه دلائل الخيرات فيما يقال ويقال أيضا انه جمعه من كتب خزانة جامع القرويين بها ثم رجع من فاس الى الساحل فلقي به أوحد وقته الشيخ أبا عبد الله محمد بن عبد الله امغار الصغير من أهل رباط تيط وهو عين القصر قرية بساحل بلاد آزمور لقيه ببلاد دكالة فأخذ عنه ثم دخل الشيخ الجزولي الخلوة للعبادة نحو أربعة عشر عاما ثم خرج للانتفاع به وكان بثغر آسفي فأخذ في تربية المريدين وتاب على يده هنالك خلق كثير وانتشر ذكره في الآفاق وظهرت له الخوارق العظيمة والكرامات الجسيمة والمناقب الفخيمة التي تحار الاذهان الثاقبة فيها وتعجز العقول الزكية عن تلقيها وكان واقفا عند حدود الله عاملا بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم كثير الاوراد ثم أخرجه صاحب آسفي فانتقل الى المرضع المعروف بآفرغال من بلاد مطرازة فأقام به على حالته من تربية المريدين وارشادهم الى سبيل الهدى فاستنارت لهم ببركته الانوار وظهرت لهم معالم الاسرار وانتشر به الفقراء واللهج بذكر الله تعالى والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في سائر بلاد المغرب وسار ذكره في جميع آفاقه وسار اتباعه في كل ناحية وحيي به البلاد وجدد الطريقة بالمغرب بعد دروس آثارها وخبو أنوارها وخلف كثيرا من المشايخ وكان فياض المدد والامداد كثير النفع للعباد وكان يبعث صحابه في البلاد منهم الشيخ أبو عبد الله محمد الصغير السهلي والشيخ أبو محمد عبد الكريم المنذاري كل واحد في ملأ من أصحابه يدعون الناس الى الله تعالى ويجلبونهم الى طريق الله فكثر دخولهم في طريقه وتزاحموا عليه وأتوه من كل ناحية حتى لقد ذكر بعضهم انه ورد على الشيخ من طالبي القرب الى الله تعالى وابتغاء ثوابه خلق كثير حتى اجتمع من المريدين بين يديه اثنا عشر ألفا وستمائة وخمسة وستون كل من نال منه خيرا جزيل على قدر رتبتهم وقربهم منه ثم توفي رضي الله عنه بآفرغال مسموما في صلاة الصبح اما في السجدة الثانية من الركعة الاولى أو في السجدة الاولى من الركعة الثانية سادس عشر ربيع الاول عام سبعين بتقديم السين وثمانمائة ودفن لصلاة الظهر من ذلك اليوم بوسط المسجد الذي كان أسسه هنالك ووجدت بخط بعضهم أنه لم يترك ولدا ذكرا ثم بعد سبع وسبعين سنة من موته نقل من سوس الى مراكش فدفنوه برياض العروس منها وبني عليه بيت فلما اخرجوه من قبره بسوس وجدوه كهيئته يوم دفن لم تعد عليه الارض ولم يغير طول الزمان من أحواله شيئا وأثر الحلق من شعر رأسه ولحيته ظاهر كحاله يوم موته اذ كان قريب عهد بالحلق ووضع بعض الحاضرين اصبعه على وجهه حاصرا به فحصر الدم عما تحتها فلما رفع أصبعه رجع الدم كما يقع ذلك في الحي وقبره بمراكش عليه جلالة عظيمة ومهابة كبيرة وسعود ظاهرة والناس يزدحمون عليه ويكثرون من قراءة دلائل الخيرات عنده وثبت أن رائحة المسك توجد من

قبرهمن كثرة صلاته على النبي صلى الله عليه وسلم وطريقته رضى الله عنه شاذلية وله كلام كثير فى الطريق قيده الناس عنه يوجد متفرقا بأيدى الناس وله تأليف فى التصوّف وحزب الفلاح وحزبه الموسوم بحزب سبحان الدائم لا يزال وله هذا الكتاب الذى تصدينا الكلام عليه المبدوء فى جميع النسخ بقول **بسم الله الرحمن الرحيم** وبتقديم البسملة وافتتاح كتب العلم بها جرى عمل الأئمة المصنفين واستقر أمرهم حسبما قاله الحافظ ابن حجر قال وكذا معظم كتب الرسائل والقصد الاقتداء بالكتاب العزيز فان العلماء متفقون على استحباب البسملة فى أوّله فى غير الصلاة والاجماع منعقد على تقديمها فى خط المصحف وان كانت ليست آية منه عند مالك والعمل بقول النبي صلى الله عليه وسلم كل أمر ذى بال لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أبتر رواه الخطيب بهذا اللفظ فى كتاب الجامع وفى رواية اقطع وفى رواية اجذم بالجيم والذال المعجمة وهو من التشبيه البليغ فى العيب المنفر ومعنى الجميع أنه ناقص البركة غير تام فى المعنى وان تم فى الحس ومعنى ذى بال أى حال يهتم به ومعنى الابتداء بالبسملة الاستعانة بالله عز وجل على زيادة لفظ اسم أو أنه هنا واقع على المسمى أو معناه التبرك باسمه سبحانه فالباء فيها للاستعانة أو للملابسة والمصاحبة بقصد التبرك والاسم مشتق من السمو وهو العلو وقيل من السمة وهى العلامة واسم الجلالة علم على ذاته تعالى فهو خاص به سبحانه وتعالى اذ لا يسمى به غيره فهو أخص الاسماء وهو أعرف المعارف وأعظم الاسماء لانه دال على الذات الموصوف بصفات الالهية كلها فهو اسم جامع لمعانى الاسماء الحسنى كلها وما سواه خاص بمعنى فلهذا يضاف اليه جميع الاسماء ولا يضاف هو الى شئ وكل أسمائه تعالى للتخلق الا هذا الاسم فانه للتعلق فحسب وحظ العبد منه التوله وهو استغراق القلب والهمة به تعالى فلا يرى غيره ولا يلتفت لسواه وهو عربى عند الاكثر وهو الحق واختلف فيه هل هو مرتجل أو مشتق والاوّل هو المشهور والمختار والرحمن والرحيم صفتان للمبالغة من الرحمة والاسم مجرور بالباء والجلالة بالمضاف وكذلك الرحمن الرحيم والرحمن نعت لاسم الله وعلى أنه علم أعنى الرحمن يكون بدلا منه أو عطف بيان وصوّب والرحيم نعت للجلالة على الاوّل أو للرحمن على الثانى اذ لا يتقدم البدل ولا العطف على النعت والجملة تحتمل الخبرية والانشائية وقد قيل بكل منهما والله أعلم **وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم** هذا أيضا ثابت فى جميع النسخ وفى الشفا ومن مواطنها يعنى الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم التى مضى عليها عمل الامة ولم تنكرها الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وآله فى أوائل الرسائل وما يكتب بعد البسملة ولم يكن هذا فى الصدر الاوّل وأحدث عند ولاية بنى هاشم فمضى به عمل الناس فى أقطار الارض ومنهم من يختم به الكتاب أيضا قال الشيخ يوسف بن عمر ثم وقع الاجماع عليها فلا يكتب كتاب الا كتب فيه الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم بعد البسملة انتهى والقصد بها التبرك عملا بقوله صلى الله

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

عليه

عليه وسلم كل كلام لا يذكر الله تعالى فيه فيبدأ به وبالصلاة على فهو أقطع ممحوق من كل بركة وفي لفظ كل امر ذى بال لا يبدأ فيه بذكر الله ثم بالصلاة على "فهو أقطع ا كتع والاغتنام للاكثار من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم والجمع لذكره صلى الله عليه وسلم مع ذكر ربه عز وجل تأسيا بقوله تعالى ورفعنا لك ذكرك فقد روى جماعة من حديث أبي سعيد رضى الله عنه أن معناه لا أذكر الا ذكرت معى وللاداء لبعض ما يجب له صلى الله عليه وسلم اذ هو الواسطة بين الله سبحانه وتعالى وبين العباد وجميع النعم الواصلة اليهم التى اعظمها الهداية للاسلام انما هى ببركته وعلى يديه وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يشكر الله من لا يشكر الناس والقيام برسم العبودية بالرجوع الى مقتضى الاصل نفيه فهو ابلغ فى الامتثال ومن اجل ذلك كانت فضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل عمل والذى يقتضى الاصل نفيه هو كون العبد يتقرب الى الله تعالى بالاشتغال بحق غيره لان قولنا اللهم صل على محمد هو اشتغال بحق محمد صلى الله عليه وسلم واصل التعبدات ان لا يتقرب الى الله تعالى الا بالاشتغال بحقه ولكن لما كان الاشتغال بالصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم باذن من الله تعالى كان الاشتغال بها ابلغ فى امتثال امر الآمر بها فهى بمثابة امر الله سبحانه للملائكة بالسجود لآدم عليه وعليهم السلام فكان شرفهم فى امتثال امر الله تعالى وكانت اهانة ابليس لعنه الله فى مخالفة امره سبحانه والامتثال لامر الله تعالى فى قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وقد قال القاضى أبو بكر بن بكير فى الآية افترض الله تعالى على خلقه أن يصلوا على نبيه صلى الله عليه وسلم ويسلموا تسليما ولم يجعل لذلك وقتا معلوما فالواجب أن يكثر المرء منها ولا يغفل عنها والتعرض للثواب الوارد فى الصلاة عليه فى الكتاب حسبما يأتى وجملة صلى الله خبرية اللفظ دعائية المعنى وفى عطفها على البسملة بالواو خلاف فقيل بالمنع بناء على ان جملة البسملة خبرية مراعاة لمن منع تعاطف الخبر والانشاء وقيل بالجواز اما على حذف القول أى وأقول صلى الله وحذف القول فى كلام العرب كثير وهو شئ يذهب اليه النحويون فى كثير من الابواب واما على القول بجواز عطف الانشاء على الخبر واما على ان جملة البسملة أيضا انشائية وهو الارجح فيها والمختار اثبات الواو لما ذكره الشيخ أبو عبد الله الخروبى فى كتابه كفاية المريد وحلية العبيد عن شيخه أبى عبد الله محمد بن منصور الحلى عن شيخه أبى زيد الثعالبى عن شيخه أبى جمعة المقرى أن النبى صلى الله عليه وسلم أمره بذلك فى النوم وهذه المسئلة مما يعمل فيها بالرؤيا ونحوها وعديت الصلاة بعلى لانها بمعنى الحنو والرحمة والعطف لانها فى الاصل انعطاف وسيد أصله سيود لانه من ساد يسود اتفاقا اجتمع فيه الياء والواو وسبقت احداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء فى الياء لاجتماع المثلين والقاعدة أن المدغم هو الذى يقلب

ويردمن جنس المدغم فيه لكن لما كانت الياء أخف من الواو قلبت الواو ياء مطلقا
وهل وزنه فيعل بكسر العين أو بفتحها وأبدلت الفتحة كسرة أوفعيل كطويل ثلاثة
أقوال اشهرها الاول ورجح الثالث بجمعهم له على فعائل بالهمزة والله أعلم الحمد لله
افتتح رضي الله عنه بالحمدلة بعد البسملة قضاء لبعض مايجب من حمد الله تعالى والثناء عليه
بذكر أوصاف كماله وشكر نعمه وآلائه التي أعظمها الهداية للايمان والاسلام ومن جملتها
تأليف هذا الكتاب واقتداء بالكتاب العزيز وبالنبي صلى الله عليه وسلم في ابتدائه الحمد لله
بالحمد في جميع خطبه وعملا بجميع روايات الحديث السابق ففي رواية كل أمر ذي بال
لايبدأ فيه بالحمد لله فهو أقطع وفي رواية بحمد الله وفي رواية كل كلام لايبدأ فيه بالحمد لله
فهو أجذم وفي رواية كل أمر ذي بال لايبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع وفي رواية
كل أمر ذي بال لايفتتح بذكر الله فهو ابتر أوقال اقطع على التردد فرواية البسملة صريحة
فيها ورواية الحمد لله بالرفع صريحة فيه ورواية بالحمد لله بالخفض أو بحمد الله يحتمل
أن يكون المراد الابتداء بلفظ الحمد لله بهذه الصيغة ويحتمل أن يكون المراد الابتداء بمادة
الحمد وان لم يكن بهذه الصيغة حتى لوقال حمدت الله وأحمد لأجزأ ويحتمل أن يكون المراد
الثناء ولو لم يكن بهذه المادة حتى لو أتى بالبسملة لاكتفى بها وعلى هذا المعنى هي رواية
بذكر الله ولما تعارضت رواية البسملة ورواية الحمد لله ظاهرا اذ الابتداء بأحد الامرين
يفوت الابتداء بالآخر وكان الجمع بينهما ممكنا بأن يقدم أحدهما على الآخر فيقع الابتداء
به حقيقة وبالآخر باضافته الى ماسواه أتى بهما معا وقدم البسملة لانها أولى بالتقديم
لان حديثها أقوى وعملا بكتاب الله الوارد بتقديمها وأتى بالحمد بعدها لان الابتداء محمول
على العرفي الذي يعتبر ممتدا من أول الخطبة الى حين الشروع في المقصود والحمد لغة هو
الوصف بالجميل على جهة التعظيم سواء كان في مقابلة نعمة أم لا واختار الشيخ رضي الله
عنه الجملة الاسمية دون غيرها اقتداء بالكتاب العزيز مع دلالتها على الثبوت وهل الجملة
خبرية لفظا ومعنى أو خبرية لفظا انشائية معنى في ذلك خلاف ومعناها على الاول الوصف
بالجميل ثابت لله وعلى الثاني هي بدل من اللفظ بقولك أحمد الله واختلف في أل في الحمد
فقيل لتعريف الجنس وهو الذي ذهب اليه صاحب الكشاف واختير وقيل انها للاستغراق
وهو قول الجمهور وقيل انها للعهد الذهني واختلف في المعهود فقيل أي الحمد المعروف بينكم
وقيل ان معناه الحمد الذي حمد الله به نفسه وحمد به أنبياؤه وأولياؤه ويختص به وقيل المعنى
الحمد الذي حمد به نفسه في ازله وقال الشيخ زروق وكون الالف واللام فيه للجنس أو للعهد
أو للانشاء محتمل فتقديره على الاول كل الحمد أو الحمد كله لله وعلى الثاني الحمد الذي حمد الله
به نفسه في ازله ثم قال وعلى الثالث تقديره أحمد الله الآن لا أنشئ الحمد في القابل قال ابن
النقا كما في ولا يتنافى الانشاء والاستغراق ولا الاستغراق والعهد بل هو مضمن به لانه تعالى

حمد نفسه بكل محامده وهو عالم بها وقد قال عليه السلام الحمد لله بجميع محامده كلها ما علمت منها
وما لم أعلم بخلاف الانشاء مع العهد فانهما متنافيان لقدم المعهود وحدوث الانشاء اذ التقدير
أنشئ الحمد وهو أمر حادث والعهدية ملحوظة بما وقع فى الازل والله اعلم اه ولام الجر من لفظ
الجلاله للاختصاص على الاظهر وقيل للاستحقاق وقيل للملك **الذى** هو اسم موصول
كلى وضعا جزئى استعمالا صيغ ليتوصل به الى وصف المعارف بالجمل وحق الجملة الموصول
بها أن تكون معلومة الانتساب عند المخاطب الى المشار اليه بحسب الذهن وهو هنا نعت
لاسم الجلالة جئ به للمدح مع زيادة تقرير للغرض المسوق له الكلام من استحقاقه تعالى
للحمد وانفراده به وبيان نعمه الموجبة لحمده بمقتضى أمره بشكر المنعم **هدانا** أى أرشدنا
فالهداية معناها الارشاد والهادى فى اسمائه تعالى معناه المرشد وهو تعالى مرشد لخلقه
تارة بالامر والبيان وتارة بخلق القدرة على الايمان وهذا الثانى هو الجارى فى الاستعمال
غالبا وهو المقصود هنا والضمير البارز فى قوله هدانا للمتكلم ومعه غيره وأتى به كذلك بيانا
لعظم هذه النعمة وعمومها او الدخول فى غمار المهديين تبريا من الظهور فان الافراد مما يقصد
به الاختصاص **للايمان والاسلام** اللام للتعدية وهدى يتعدى للمفعول الثانى
بنفسه وباللام وبالى والايمان لغة هو التصديق وشرعا هو تصديق القلب بما علم مجئ الرسول
به من عند الله ضرورة أى الاذعان والقبول له ولا يعتبر التصديق الا بالعمل بتلك الاحكام
والاسلام هو الخضوع والانقياد ولا يتحقق الا بقبول الاحكام وهى اعمال الجوارح من
الطاعات كالتلفظ بالشهادتين والصلاة والزكاة ونحو ذلك فلو لم يقبل أحكام الشريعة وأبى
من التزامها لم يكن خاضعا للالوهية ولا منقادا مستسلما لتدبيرها وأحكامها فلم يكن مسلما
ولا تعتبر الاعمال المذكورة الا مع التصديق المذكور الذى هو الايمان فلا يصح الايمان
الا بالاسلام ولا الاسلام الا بالايمان فأحدهما مستلزم للآخر والايمان والاسلام شرعا
واحد والمؤمن شرعا مسلم والمسلم شرعا مؤمن فتساويا مصدوقا وان تغايرا مفهوما وانما ذكرهما
المؤلف معا اعتبارا بحقيقتهما ومفهومهما لانه فى مقام الحمد وهو مقام بسط واطناب
واكثار من عد النعم ولا شك أنهما باعتبار المفهوم متغايران وكذا باعتبار ما يفسر به الاسلام
لان نعمة التصديق محلها القلب ونعمة الاقرار والاعمال الصالحات محلها الجوارح فهى
متعددة ضرورة على أن الايمان شرعا يقال بالاشتراك فتارة يطلق ويراد به العمل القلبى
بمجرده وتارة يطلق عليه مع الاقرار باللسان وهو اما شطر منه أو شرط فيه وتارة يطلق على
سائر الطاعات بدنية أو قلبية والحاصل أنه يطلق على ما هو الاساس فى النجاة والشرط
فى مطلق السعادة وعلى الكمال المنجى بالاخلاق الذى هو شرط فى كمال السعادة والاسلام له
اطلاقات أحدها على مجموع الدين وهو ما يعم المقامات الثلاثة من الظاهر والباطن والاحسان
فى ذلك والآخر على جزئه وهو المتقدم الذكر وهو أيضا له مفهوم وهو الخضوع والانقياد

الذى هدانا للايمان والاسلام

والاستسلام ومظهر وهو عمل الجوارح فأتى المؤلف باللفظين ليشملهما بجميع الاطلاقات ويعم الظاهر والباطن والله اعلم وانما خص الحمد بهما مع كون نعم الله تعالى على العبد لا تحصى لانهما أجل النعم الدنيوية والاخروية وأساسها كما هو ظاهر لا يخفى مع ما فى ذلك من افراد التوحيد والتبرى مما قد يتوهم نسبته لاوصاف العبيد وقد قال تعالى بل الله يمن عليكم أن هداكم للايمان وقال تعالى ولكن الله حبب اليكم الايمان وزينه فى قلوبكم وقال تعالى وقال الذين أوتوا العلم والايمان وقال اولئك كتب فى قلوبهم الايمان وقال أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه الى غير ذلك من الآى والاحاديث الدالة على أن الهداية للايمان بيد الله وحده لا شريك له قال الشيخ أبو طالب المكى فى قوت القلوب وادعاء أن الايمان عن كسب معقول واستطاعة بقوة وحول هو كفر نعمة وأخاف على من توهم ذلك أن يسلب الايمان لانه بدل شكر نعمة الله كفرا اه **والصلاة** قال الامام الشافعى أحب ان يقدم المرء بين يدى خطبته وكل أمر طلبه حمد الله والثناء عليه سبحانه وتعالى والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقل الفاكهانى فى شرح الرسالة عن العلماء أن حكم الابتداء بالحمد والثناء على الله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستحباب لكل مصنف ودارس ومدرس وخاطب وخطيب ومتزوج ومزوج وبين يدى سائر الامور المهمة والمؤلف قد تقدم له ذلك مع البسملة لكنه اعاده هنا استكثارا من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم واغتناما لفضلها وأيضا الابتداء السابق مطروق لغيره وهذا الثانى هو خاص به بل الابتداء بالصلاة مطلوب كما تقدم ومن شأنه أن يكون بعد ذكر الله تعالى ولما أتى بالابتداء الثانى بلفظ الحمد أعاد الابتداء بالصلاة أيضا واكثر النسخ على افراد الصلاة عن السلام كما هنا وهو الذى فى النسخة التى صححها المؤلف وكتب على ظهرها وفى حواشيها بخطه وسماها فى هذا التقييد بالسهلية وهى نسخة كبير تلامذته الشيخ أبى عبد الله محمد الصغير السهلى رضى الله عنهما وكتبت قبل وفاة مؤلفها بثمان سنين اذ ذكر كاتبها انه اكملها ضحى يوم الجمعة سادس ربيع الاول عام اثنين وستين وثمانمائة ويوجد فى بعض النسخ والصلاة والسلام وفى بعضها باسقاط لفظ السلام هنا واثباته اخيرا قبل قوله وبعد بلفظ وسلم كثيرا وقد كره العلماء افراد الصلاة عن السلام وعكسه وذكروا منامات تؤيد ذلك لكن قيده ابن حجر بأن يفرد الصلاة ولا يسلم أصلا أما لو صلى فى وقت وسلم فى وقت آخر فانه يكون ممتثلا وهذا هو الواقع هنا فان السلام وان سقط هنا على ما فى النسخ المعتمدة فان الكتاب مملوء به وموضوع له مع الصلاة على أنه يحتمل أن يكون اتى به لفظا وتركه خطأ سهوا والله اعلم **على محمد نبيه** الثابت فى النسخة السهلية وغيرها تقديم لفظ محمد على لفظ نبيه ويقع فى بعضها بالعكس وعلى النسخة الاولى نبيه نعت لمحمد وعلى الثانية محمد بدل من نبيه أو عطف بيان وجملة الصلاة خبرية لفظا قصد بها انشاء الدعاء بالصلاة للنبى صلى الله عليه وسلم **الذى استنقذنا**

والصلاة على محمد نبيه الذى استنقذنا

نعت جىء به للمدح وللاعتراف للممدوح به صلى الله عليه وسلم بهذه اليد والمنة العظيمة التى كل نعمة ومنة دونها ومعنى استنقذنا استخلص ونجى وسلم وأنقذ واستنقذ واحد وزيادة الحروف للمبالغة والكلام فى الضمير البارز هنا كالكلام فيه فى هدانا المتقدم **به** أى بسببه صلى الله عليه وسلم **من عبادة** العبادة هى الخدمة والطاعة بذل وتواضع وخضوع **الاوثان والاصنام** لفظان مترادفان وقيل متغايران فالوثن ما كان صورة له جثة منحوتة معمولة من حجارة أو جص أو خشب أو غيرها من جواهر الارض والصنم الصورة التى بغير جثة وقيل الصنم هو المنحوت على خلقة البشر والوثن ما كان منحوتا على غير خلقة البشر وقيل الصنم ما كان من حجر أو نحوه ولا يقال وثن الا ما كان من ذهب أو فضة أو نحاس وقيل عكسه وانما خصها بالذكر دون غيرها من المعبودات كالنار والكواكب لانها معبودات العرب بجزيرتهم والمؤلف أصله منهم وهم الذين بعث فيهم النبى صلى الله عليه وسلم وقد أنقذ جميعهم من عبادتها فلم يبق فى جزيرة العرب الا دين واحد دين الاسلام بخلاف غيرها من المعبودات فانها باقية الى الآن والاوثان والاصنام أخس المعبودات اذ هى من عمل اليد وعرضة للتغير بالدثور والانشقاق والانكسار وغير ذلك والتصرف فيها بالزيادة والنقص ومن جنس الارض ولا نورية فيها ففى تخصيصها بالذكر اعتراف بمزيد الفضل والامتنان * حيث رفع الانسان من أسفل سافلين واعظم الضعة والهوان * فى عبادة الاصنام والاوثان * الى أعلى عليين فى عبادة العزيز الجبار الرحيم الرحمن سبحانه **وعلى اله** آل الرجل أهله وعياله ويطلق على الاتباع أيضا قال الجوهرى واختلف فى تعيين آله صلى الله عليه وسلم على أقوال كثيرة منها فى مذهبنا المالكى سبعة أقوال مشهورها أنهم بنو هاشم ما تناسلوا وهو قول ابن القاسم ومالك وأكثر أصحابه وقيل و بنو المطلب وهو قول قوى فى المذهب **واصحابه** هذا ثابت فى بعض النسخ دون البعض والكل صحيح من حيث الرواية والثبوت أكثر وعلى السقوط وهو الذى فى النسخة السهلية فيحتمل أنه أكد الصلاة على الآل لورودها فى النص فى تعليمه صلى الله عليه وسلم كيفية الصلاة عليه وقوله صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه لا تصلوا على الصلاة البتراء قالوا وما الصلاة البتراء يارسول الله قال تقولون اللهم صل على محمد وتسكتون بل قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد بخلاف الصلاة على الاصحاب فانها لم ترد وانما ألحقوا بهم قياسا عليهم ويحتمل أنه اكتفى بالصلاة على الصحب لفظا ويحتمل أنه أراد بآله كل تقى كما اختاره جماعة من العلماء وسيأتى للمؤلف رضى الله عنه منسوبا للحديث أن آله صلى الله عليه وسلم هم أهل الصفاء والوفاء ممن آمن به وأخلص وقيل ان آله جميع أمته صلى الله عليه وسلم قاله ابن العربى وصغى اليه مالك وقال الدماميني وهو قول ينقل عن الامام مالك رضى الله عنه وكذا عزاه السبكى فى شرح منهاج البيضاوى وقال عبد الحق فى تهذيبه

به من عبادة الاوثان والاصنام وعلى آله وأصحابه

وأعرف لمالك رحمه الله أن آل محمد كل من تبع دينه كما أن آل فرعون كل من تبعه وقد اختاره هذا الازهري وغيره من المحققين وحكى أبو عبد الله الهروي عن ابن عرفة ان آله من آل اليه بدين أو مذهب أو نسب وهو عين القول الذي قبله أو قريب منه وعلى هذه الاقوال يكون لفظ الآل منطبقا على الاصحاب لعمومه حينئذ **النجباء** جمع نجيب وهو الكريم الحسيب **البررة** جمع بار وهو العامل بالبر مع الاعراض عن ضده والبر بالكسر اسم جامع للخير والطاعة والصدق **الكرام** جمع كريم وهو الجامع لانواع الشرف وأوصاف الكمال أو هو المتصف بصفة تصدر عنها الامور ككثرة الاعطاء ونحوه بسهولة أو هو شريف الاصل أو هو المفضل على غيره بحكم من الله سبحانه اذ اختار آله صلى الله عليه وسلم بنسبتهم اليه وجعل نسبهم من نسبه واختار أصحابه لصحبة نبيه ونصر دينه واعلاء كلمته وحفظ ملته والتوصيل لامته والتزام طاعته وبذل نفوسهم في ذلك بغاية الجهد ونهاية المقدور ثم اعلم أن خطبة المؤلف هذه قد أخذها من صدر كتاب المقدمات للقاضي أبي الوليد ابن رشد رحمه الله مع تصرف يسير لاختياره لها فان خطبة المقدمات (أما بعد حمد الله تعالى الذي هدانا للايمان والاسلام والصلاة والسلام على نبيه الذي استنقذنا به من عبادة الاوثان والاصنام وعلى جميع آل بيته وصحابته النجباء البررة الكرام) **وبعد هذا** هكذا في النسخة السهلية بذكر المضاف اليه واعراب بعد بالنصب معمولا للفعل الشرط المحذوف والاصل مهما يكن من شئ بعد حمد الله والصلاة على رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه فالغرض وقال الجزائي في شرح اللامية ويحتمل أن يكون العامل فيه أخرج على تقدير ثعلب اذ هو يقول ان معناها أخرج عما نحن فيه الى غيره فكأنه قال أخرج بعد الحمد لله والصلاة على نبيه الى الغرض المقصود ويحتمل أن يتعلق بافهم مقدرا كأنه قال افهم ما أقول بعد الحمد لله والصلاة انتهى والاشارة بهذا الى ما تقدم من الحمد والصلاة وفي غير النسخة المذكورة بدون ذكر المضاف وبناء بعد على الضم لقطعه عن الاضافة لفظا لا معنى مع كونه معمولا لما ذكر وبعد ظرف زمان باعتبار اللفظ أو ظرف مكان باعتبار الخط **فالغرض** الفاء جواب بعد لتضمنه معنى أما المتضمنة معنى مهما يكن من شئ زاد بعضهم وجيء بهذا أيضا لدفع توهم اضافة بعد الى ما بعده والغرض بفتح الغين المعجمة والراء أي القصد والسبب الحامل على تأليف هذا الكتاب هو ما يذكر والتقدير الغرض عندي **في هذا الكتاب** أي الذي شرعت فيه وهو في يدي أكتبه وقد بدا بعضه وخرج الى العيان وهو ما تقدم من الخطبة اشارة بالكتاب لبعضه أو يحمل على أنه يحتمل تأخير الخطبة أو وضع هذه الكلمة ليشير بها عند الفراغ فتكون الاشارة على هذين الى الكتاب كله بعد وجوده ويحتمل أنه أشار اليه بما الحاضر لحضوره في ذهنه والكتاب في لفظ المؤلف بمعنى المكتوب والمكتوب يقال على الصك ونحوه ويقال على الكلام الموضوع فيه تقول هذا صك مكتوب

الحياء البررة الكرام وبعد هذا فالغرض في هذا الكتاب

هذا كلام مكتوب **ذكر الصلاة** أى ذكرى اياها أى ايرادها فيه كتابة والمراد كيفياتها وهى المذكورة فى فصل الكيفية **على النبى صلى الله عليه وسلم** هو نبينا محمد صلى الله عليه وسلم والنبى علم بالغلبة عليه **وفضائلها** جمع فضيلة وهو ما يدل على مزيتها أو ثواب قارئها أو ما يحصل له بسببها أو لفظه فى النسخة السهاية وغيرها من النسخ المعتمدة بالرفع وضبط بالجر أيضا وبالنصب فأما الرفع فعلى أنه مبتدأ وخبره الجملة بعده أو على اقامته مقام المضاف اليه وهو ذكر وأما الجر فباضافة ذكر المتقدم أو المقدر وأما النصب فبالعطف على الصلاة باعتبار المحل أو بعامل محذوف من باب الاشتغال وعلى أنه مرفوع بالابتداء أو منصوب على الاشتغال يكون استئنافا وعلى غيرهما يكون من جملة الغرض المقصود بالذكر **نذكرها** هو بالنون فى النسخة السهاية وفى غيرها بالالف والضمير لفضائلها ان كان مستأنفا وعلى انه غير مستأنف يكون الضمير لفضائلها وللصلاة معا أو لفضائلها لانه أقرب مذكورا أو للصلاة لانها المقصودة بالذات والمتقدمة فى الذكر والاخبار وعلى أنه غير مستأنف فجملة نذكرها حالية أو استئنافية أو بدل من ذكر والله أعلم **محذوفة الاسانيد** من قول الشيخ أبى محمد جبر بن محمد بن جبر بن هشام القرطبى وجئت بما جمعت من ذلك محذوف الاسانيد ليقرب حفظه واستعماله على من شاء الله تعالى من العباد انتهى والاسانيد جمع اسناد وهو عند المحدثين حكاية الطريق المرصلة الى متن الحديث والسند هو تلك الطريق وقد يكون الاسناد بمعنى السند وهو الجارى فى اصطلاح المحدثين ويحتمل أن يكون المراد بالاسناد هنا نسبة الحديث الى مخرجه أو من وجده عنده فى كتابه فأطلق الاسناد على النسبة والعزو أو يكون المراد ذكر الراوى الذى وقف السند عنده كالصحابى والتابعى وذكر من تنسب له الصلاة ومن أنشأها واحد هذين الاحتمالين هو الظاهر أو المتعين والله أعلم **ليسهل** اللام للتعليل ذكرها محذوفة الاسانيد **حفظها** أى استظهارها وقراءتها عن ظهر قلب ويحتمل أن مراده تيسر تعاطيه وتناوله اذ بذلك تتهيأ قراءته متصلا مجموعا من الاوراد محزبا بالاحزاب والالم يتيسر فيه ذلك مع ان التعبد بالصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم لا يتوقف على معرفة نسبة الصلاة ولا على كونها نبوية صحيحة الرواية وفضلها ومحلها من الدين متقرر ثابت وشرفها معلوم شهير فهذا كله هو الذى سهل حذف الاسانيد والافضل الاسناد معلوم وأنه من الدين **على** يتعلق بيسهل **القارى** تقديره القارئ لها وقارئها على نيابة ال عن الضمير وعدمها **وهى** أى الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم **من أهم المهمات** جمع مهمة وهى ما يهتم به الطالب والمريد لشدة حاجته اليه وعموم انتفاعه به وأتى بمن التبعيضية لان الامور التى تقرب من الله تعالى كثيرة كما لا يخفى وكلها مهمة وبعضها أهم من بعض وأعلى رتبة فى التأكيد وأهم هنا أفعل تفضيل مصوغ من فعل ثلاثى لانه يقال همه الامر وأهمه ثلاثيا ورباعيا بمعنى احزنه **لمن يريد** أى أعنى

ذكر الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم وفضائلها نذكرها محذوفة الاسانيد ليسهل حفظها على القارى وهى من أهم المهمات لمن يريد

أو ارادتى لمن يريد فاللام للتبيين أو بمعنى فى وتقدير مضاف أى فى حق من يريد أو على أنه على تضمين أهم معنى أنفع ونحوه وأما جعل اللام بمعنى عند فانه وان كان محتملا لكن ماتقدم أقرب معنى وأصنع وهو المتبادر اذ الظاهر ان هذا الكلام من الشيخ دلالة وارشاد للمريد على الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم لا اخبار باهميتها عنده **القرب** المراد به قرب الكرامة وهو تقريب الحق عبده وتوجهه بعنايته اليه حتى يكون مشاهدا لقربه منه واحاطته به فيتولاه دون ماسواه ويقتضى ذلك منه وجود تعظيمه حتى لا يراه حيث نهاه أو يفقده حيث امره **من رب الارباب** أى مالكها أو سيدها وهو الله والرب يطلق على المالك والسيد والمعبود والخالق والمربى والقائم بالامور والمصلح لما يفسد منها ومستحق الشئ وصاحبه قال أبو عطية وهذه الاستعمالات قد تتداخل فالرب على الاطلاق الذى هو رب الارباب على كل جهة هو الله تعالى انتهى ولا يطلق الرب على غير الله تعالى الا مقيدا بالاضافة كقوله ارجع الى ربك انه ربى أحسن مثواى ولا يطلق على غير الله معرفا بالالف واللام ثم وجه أهمية الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم فى حق من يريد القرب من مولاه من وجوه منها مافيها من التوسل الى الله تعالى بحبيبه ومصطفاه صلى الله عليه وسلم وقد قال الله تعالى وابتغوا اليه الوسيلة ولا وسيلة اليه أقرب ولا أعظم من رسوله الاكرم صلى الله عليه وسلم ومنها ان الله تعالى أمرنا بها وحضنا عليها تشريفا وتكريما * وتفضيلا لجلاله وتعظيما * ووعد من استعملها حسن المآب * والفوز بجزيل الثواب * فهى من أنجح الاعمال * وأرجح الاقوال وأزكى الاحوال * وأحظى القربات * وأعم البركات * وبها يتوصل الى رضى الرحمن * وتنال السعادة والرضوان * وبها تظهر البركات * وتجاب الدعوات * ويرتقى الى أعلى الدرجات * ويجبر صدع القلوب * ويعفى عن عظيم الذنوب * وأوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلاة والسلام ياموسى أتريد أن أكون أقرب اليك من كلامك الى لسانك ومن وسواس قلبك الى قلبك ومن روحك الى بدنك ومن نور بصرك الى عينك قال نعم يارب قال فأكثر الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم ومنها أنه صلى الله عليه وسلم محبوب الله عز وجل عظيم القدر عنده وقد صلى عليه هو وملائكته فوجبت محبة المحبوب والتقرب الى الله تعالى بمحبته وتعظيمه والاشتغال بحقه والصلاة عليه والاقتداء بصلاته وصلاة ملائكته عليه ومنها ماورد فى فضلها ووعد عليها من جزيل الاجر وعظيم الذكر وفوز مستعملها برضى الله وقضاء حوائج آخرته ودنياه ومنها مافيها من شكر الواسطة فى نعم الله علينا المأمور بشكره ومامن نعمة لله علينا سابقة ولا حقة من نعمة الايجاد والامداد فى الدنيا والآخرة الا وهو السبب فى وصولها الينا واجرائها علينا فنعمه علينا تابعة لنعم الله ونعم الله لا يحصرها عدد كما قال سبحانه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فوجب حقه علينا ووجب علينا فى شكر نعمته أن لا نفتر عن الصلاة عليه مع دخول كل نفس وخروجه ومنها مافيها من القيام برسم العبودية كما

تقدم

تقدم فى الصلاة مع البسملة ومنها ما جرب من تأثيرها والنفع بها فى التنوير ورفع الهمة حتى قيل
انها تكفى عن الشيخ فى الطريق وتقوم مقامه حسبما حكاه الشيخ السنوسى فى شرح صغرى
صغراه والشيخ زروق وأشار اليه الشيخ أبو العباس أحمد بن موسى المشرع اليمنى فى جواب له
ومنها ما فيها من سر الاعتدال الجامع لكمال العبد وتكميله ففى الصلاة على رسول الله صلى
الله عليه وسلم ذكر الله ورسوله ولا كذلك عكسه فلذلك كانت المثابرة على الاذكار والدوام
عليها يحصل به الانحراف وتكتسب نورانية تحرق الاوصاف وتثير وهجا وحرارة فى الطباع
والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم تذهب وهج الطباع وتقوى النفوس لانها كالماء
فكانت تقوم مقام شيخ التربية أيضا من هذا الوجه وفى كتاب ابن فرحون القرطبي واعلم أن
فى الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم عشر كرامات احداهن صلاة الملك الجبار والثانية
شفاعة النبي المختار والثالثة الاقتداء بالملائكة الابرار والرابعة مخالفة المنافقين والكفار
والخامسة محو الخطايا والاوزار والسادسة عون على قضاء الحوائج والاوطار والسابعة
تنوير الظواهر والاسرار والثامنة النجاة من دار البوار والتاسعة دخول دار القرار
والعاشرة سلام الرحيم الغفار ثم فصلها كلها وذكر دلائلها وفى كتاب حدائق الانوار فى الصلاة
والسلام على النبي المختار صلى الله عليه وسلم الحديقة الخامسة فى الثمرات التى يجتنيها العبد
بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم والفوائد التى يكتسبها ويقتنيها الاولى امتثال امر
الله بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم الثانية موافقته سبحانه وتعالى فى الصلاة عليه صلى
الله عليه وسلم الثالثة موافقة الملائكة فى الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم الرابعة حصول
عشر صلوات من الله تعالى على المصلى عليه صلى الله عليه وسلم واحدة الخامسة أن يرفع له
عشر درجات السادسة يكتب له عشر حسنات السابعة تمحى عنه عشر سيئات الثامنة ترجى
اجابة دعوته التاسعة أنها سبب لشفاعته صلى الله عليه وسلم العاشرة انها سبب لغفران
الذنوب وستر العيوب الحادية عشر انها سبب لكفاية العبد ما أهمه الثانية عشر انها سبب
لقرب العبد منه صلى الله عليه وسلم الثالثة عشر انها تقوم مقام الصدقة الرابعة عشر انها
سبب لقضاء الحوائج الخامسة عشر انها سبب زكاة المصلى والطهارة له السادسة عشر انها
سبب لتبشير العبد بالجنة قبل موته السابعة عشر انها سبب للنجاة من أهوال يوم القيامة
الثامنة عشر انها سبب لرده صلى الله عليه وسلم على المصلى عليه التاسعة عشر انها سبب
لتذكر ما نسيه المصلى عليه صلى الله عليه وسلم الموفية عشرين انها سبب لتطييب المجالس
الاحدى والعشرون أن لا يعود على أهله حسرة يوم القيامة الثانية والعشرون انها
سبب لنفى الفقر عن المصلى عليه صلى الله عليه وسلم الثالثة والعشرون انها تنفى عن
العبد اسم البخل اذا صلى عليه عند ذكره صلى الله عليه وسلم الرابعة والعشرون نجاته
من دعائه عليه برغم أنفه اذا تركها عند ذكره صلى الله عليه وسلم الخامسة والعشرون

انها تأتي بصاحبها على طريق الجنة وتخطئ بتاركها عن طريقها السادسة والعشرون
انها تنجي من نتن المجلس الذى لا يذكر فيه اسم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم السابعة
والعشرون انها سبب لتمام الكلام الذى ابتدئ بحمد الله والصلاة على رسوله صلى الله
عليه وسلم الثامنة والعشرون أنها سبب لفوز العبد بالجواز على الصراط التاسعة
والعشرون أنه يخرج العبد عن الجفاء بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم الموفية ثلاثين
أنها سبب لابقاء الله تعالى الثناء الحسن على المصلى عليه صلى الله عليه وسلم بين السماء
والارض الاحدى والثلاثون أنها سبب رحمة الله عز وجل الثانية والثلاثون أنها سبب
للبركة الثالثة والثلاثون أنها سبب لدوام محبته صلى الله عليه وسلم وزيادتها وتضاعفها
وذلك من عقود الايمان لا يتم الا به الرابعة والثلاثون أنها سبب لمحبة الرسول صلى الله
عليه وسلم للمصلى عليه صلى الله عليه وسلم الخامسة والثلاثون أنها سبب لهداية العبد وحياة
قلبه السادسة والثلاثون أنها سبب لعرض المصلى عليه صلى الله عليه وسلم وذكره عنده
صلى الله عليه وسلم السابعة والثلاثون أنها سبب لتثبيت القدم الثامنة والثلاثون تأدية
الصلاة عليه لاقل القليل من حقه صلى الله عليه وسلم وشكر نعمة الله التى أنعم بها علينا
التاسعة والثلاثون أنها متضمنة لذكر الله وشكره ومعرفة احسانه الموفية أربعين أن
الصلاة عليه من العبد دعاء وسؤال من ربه عز وجل فتارة يدعو لنبيه صلى الله عليه وسلم
وتارة لنفسه ولا يخفى ما فى هذا من المزية للعبد الاحدى والاربعون من أعظم الثمرات
وأجل الفوائد المكتسبات بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم انطباع صورته الكريمة
فى النفس الثانية والاربعون أن الاكثار من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم يقوم مقام
الشيخ المربى انتهى ويأتى للمؤلف أن الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم تكسب الازواج
والقصور أيضا ويأتى فى الحديث أنها تعدل عتق الرقاب والله أعلم **وسميته** هو من
التسمية المعلومة الموضوعة على الجوهر والعرض للتمييز واسم الشئ علامته ويقال سماه
وأسماه ويتعدى كل منهما بنفسه وبالباء كما قال هنا **بكتاب** والكتاب فى الاصل
مصدر ثم جعل اسما لكل مكتوب ثم يخصص بالاضافة وهى فيه للبيان مثلها فى خاتم حديد
وباب ساج **دلائل الخيرات** جمع دليل وهو ما يوصل الى المطلوب ويرشد اليه ويستعمل
فى المعانى والمحسوسات ومنه دليل الطريق لخبيرها الذى يهدى ويسلك فيها والدلائل
هنا واقعة على صلوات الكتاب والخيرات ثوابها وما ينشأ عنها وكل صلاة منها دليل الى الخير
من الفوز بقرب الله والوصول الى رضوانه وحلول جنانه وغير ذلك من الخيرات المتقدمة
قريبا أيضا وهى أيضا دليل فى طريق السلوك والوصول الى الله تعالى بنورانيتها وكشفها
والخيرات جمع خيرة وهى الفاضلة من كل شئ والحسنة الجميلة فوق الجمال كقوله تعالى
أولئك لهم الخيرات وكل خصلة وثمرة تنتجها الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم فهى فى غاية

وسميته بكتاب دلائل الخيرات

الحسن والجمال من الأنوار والاسرار والمقامات والاحوال والعلوم والمعارف والقرب من الله ورسوله الى ماينبع ذلك من خيرات الدنيا والاخرة ويحتمل أن تكون الخيرات واقعة على الصلوات نفسها ودلائلها وفضائلها الانها تدل على قراءتها وتحض عليها فتكون الدلائل فى كلامه واقعة على الفضائل والشوارق فى قوله **وشوارق الانوار** واقعة على كيفيات الصلاة فيكون قد أشار بهذه التسمية لما تضمنه كتابه من ذكر الصلاة وفضائلها وتكون منقطعة على الفصلين معا فصل الفضائل وفصل الكيفيات والله أعلم وشوارق الانوار جمع شارق يقال أشرقت الشمس بالفتح تشرق بالضم شروقا فهى شارق طلعت فمعنى شوارق الانوار طوالع الانوار ويحتمل أنه استعمل فاعلا بمعنى مفعل وقصد به التعدية فيعنى مشرقات الانوار فى قلوب المصلين والله أعلم وهى واقعة هنا على صلوات الكتاب والاضافة فى شوارق الانوار بيانية وعلى أن فاعلا فيه بمعنى مفعل فالاضافة الى المفعول وشوارق المتبادر أنه معطوف على دلائل ويحتمل انه معطوف على الخيرات والله أعلم والانوار جمع نور قال الشيخ زروق فى معنى النور فى لفظ الحكم هو ظل يقع فى الصدر من معنى اسم أو صفة يقتضى الجرى على حكمه من غير توقف وهو الوارد أيضا وقال أيضا الانوار التجليات العرفانية والواردات الالهية التى ينكسف بها الحق والباطل عند تجليها فتكون مطايا القلوب الى حضرة علام الغيوب ومطايا الاسرار الى حضرة الملك الجبار **فى ذكر الصلاة** أى حال كونه فى ذكر الصلاة **على النبى المختار** معلوم انه سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم اذ هو المختار من جميع الخلق المصطفى عليهم ولم يتعبدنا الله بالصلاة الا عليه صلى الله عليه وسلم وهل كانت الامم الماضية متعبدة بالصلاة على أنبيائهم قال القسطلانى فى المواهب اللدنية انه لم ينقل لنا ذلك ولا يلزم من عدم النقل عدم الوقوع **ابتغاء** أى طلبا مفعول لاجله قال الشيخ أبو عبد الله العربى الفاسى رحمه الله فيما وضعه على هذا الكتاب نكرة تبريا من ادعاء الابتغاء المطلوب تعيينا المستفاد من الحال المحصور فيها فى قوله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ولما لم يقتض المقام ذلك فى قوله تعالى ومن الناس من يشترى نفسه ابتغاء مرضاة الله وقوله تعالى ان كنتم خرجتم جهادا فى سبيلى وابتغاء مرضاتى كان معرفا اذ كان المذكور فى الآيتين هو الكامل المحقق اذ أصل وضع تعريف الاضافة على اعتبار العهد بخلاف هذا فانه لم يتحقق الاتيان بالابتغاء المقيد بالكمال وانما تحقق مطلق الابتغاء انتهى الا أن قوله ان الحال محصور فيها فيه ما فيه فانها انما هى قيد فى المحصور فيه وهى ليعبدوا الله وفى نسخة ابتغاء مرضاة الله بالاضافة ولفظ ابتغاء معمول لألفت ونحوه محذوف يعنى انه ألف هذا الكتاب وجمعه ابتغاء **لمرضاة الله** أى لرضاه قال أبو حيان فى النهر ومعنى ذلك أنه يبتغى رضاه الله تعالى عنه وهو كناية عن فعله به ما يفعل الراضى عمن يرضى عنه وهو ايصال الخير اليه انتهى

والرضى ضد السخط ويقال رضي الشيء وبه وعنه وعليه رضى ورضوانا ويضمان ومرضاة وهذا مصدر ميمي مبني على التاء كرعاة والقياس تجريده عن التاء ووقف عليه بالتاء وبالهاء **تعالى** أي ترفع جملة معترضة أو حالية للتعظيم والتمييز ولا يقال ذلك في غير الله سبحانه مثل تبارك وعز وجل ونحو ذلك لانه صار من شعار ذكر الله عز وجل **ومحبة** بالنصب عطفا على ابتغاء قال أبو عبد الله العربي هو نكرة كما تقدم **في رسوله الكريم محمد** هذا الاسم الشريف عطف بيان أو بدل من رسوله ورسوله الكريم في الاصل نعتان لمحمد فلما قدما عليه اعرب رسوله على حسب ما اقتضاه العامل وصار هو المتبوع والكريم نعتا له ومحمد تابعا بدلا أو عطف بيان وقدم النعت على العطف والبدل لما قد نص عليه في التسهيل من أن التوابع اذا اجتمعت يبدأ بالنعت ثم بالبيان ثم بالتوكيد ثم بالبدل ثم بالنسق **صلى الله عليه وسلم تسليما** حكى ابن عرفة في تفسير قوله تعالى وسلموا تسليما عن شيخه ابن عبد السلام أنه كان يقول ان المصلي على النبي صلى الله عليه وسلم لا يأتي في صلاته بالتأكيد الذي هو تسليما وانما يقول صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم ويكفيه ذلك لانه ليس المقصود الاخبار للغير حقيقة فهو انشاء لا اخبار وان معاصره الزهري كان يقول يزيدها كما في الآية راجع لفظه **والله المسؤل** أي لا غيره اذ لا مرجو سواه ولا مأمول الا خيره ولا راحم الا هو **ان يجعلنا** يعني نفسه أو هو ومن يختص به **لسنته** أي طريقته وهي ما كان عليه هو وأصحابه ويشمل ذلك الاعتقادات والاقوال والافعال والاخلاق والاحوال واللام تتعلق بأعني محذوفة أو بتابعين محذوفا مدلولا عليه بالتابعين المذكور ولا يصح تعلقها بالمذكور لان الصلة لا تعمل فيما قبل الموصول **من التابعين** أي المقتفين لها السالكين منهجها وهذا لان الصلاة عليه وان كان أمرها عظيما وخطبها جسيما ومحلها من الدين عليما لكن المصلي عليه حقيقة هو من اتبع السنة وهجر البدعة فمن اتبع سنته فهو مصل عليه ولو لم يتلفظ بها ومن حاد عن الطريق فليس بمصل على التحقيق وان لم يفتر عنها طرفة عين في السعة والضيق الا أن بركة ذلك ترجى له وبالله التوفيق **ولذاته** ذات الشيء حقيقته ونفسه واللام كالتي قبلها في تعلقها بأعني محذوفة أو محبين محذوفة أيضا **الكاملة** أي الكاملة العبودية لله تعالى والبريئة مما سواه أو الكاملة الحسن الظاهر والباطن وأنث الكاملة لانه نعت للذات وهي يصح تذكيرها باعتبار ما وقعت عليه ان كان مذكرا هكذا ويصح تأنيثها باعتبار معنى الحقيقة الذي هو مدلولها **من المحبين** لان الحب هو أصل الدين ومن ليس فيه محبة كما قيل لا يساوي حبة وبالمحبة تزكو الاعمال وتحسن الاحوال وهو وان كانت المحبة حاصلة لديه لقوله ومحبة في رسوله الكريم كما أن أصلها حاصل لكل مسلم فالمحبة لا حد لها وما يجب للنبي صلى الله عليه وسلم لا يقام به والمؤمن لا يرضى عن نفسه بشيء من الخير لان

تعالى ومحبة في رسوله الكريم محمد صلى الله عليه وسلم والله المسؤل أن يجعلنا لسنته من التابعين ولذاته الكاملة من المحبين

طرق الخير خيرات والصحبة درجات وللناس فيها مقامات لا يحصيها وهي أساس الخير أيضا وأيضا
ما حصل له منها لا يملكه ولا هو في يده فيحق أن يسأل الله من فضله الثبات على ما هو منها
حاصل وتحصيل ما ليس بحاصل والله ذو الفضل العظيم **فانه على ذلك قدير** لانه
ممكن ولا يعجزه شيء من الممكنات ولا حجر عليه في ملكه يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد
والفاء تعليلية أي انما سألته ما ذكر لانه عليه قدير **لا اله غيره** يشاركه في ملكه أو ينازعه
في حكمه أو يحجر عليه في تصرف فيمل لا راد لأمره ولا معقب لحكمه وهذا شبه الدليل بعد
الدعوى أي انما كان على ذلك قدير الانه لا اله غيره **ولا خير الا خيره** فكل نعمة
بنا أو بسائر المخلوقات ايجادا وامدادا دنيا أودينا ظاهرا أو باطنا انما هي منه وحده لا شريك
له فكما أحسن الينا أولا من غير سؤال نسأله أن يحسن الينا فيما بعد ذلك وكما ابتدأنا بنعمته
من غير أهلية ولا استحقاق نسأله أن يتم علينا نعمته **وهو نعم المولى** أي الناصر
ونعم النصير أي الناصر وصيغة فعيل للمبالغة فنسأله أن ينصرنا على أنفسنا ولا يكلنا
اليها طرفة عين ولا أقل منها اذ هي التي تحول بين العبد وبين كل خير من المحبة والاتباع
وغير ذلك **ولا حول** لنا أي لا حركة ولا مهرب عن معصية الله الا بعصمته وتوفيقه
ورحمته **ولا قوة** أي لا ثبات ولا صبر على طاعة الله **الا بالله** بمعونته ومحبته
وارادته **العلي** المتعالي في جلاله وكبريائه الى غير غاية ولا نهاية العالي فوق خلقه
بالقهر والغلبة **العظيم** الكبير الذي وجب له الاتصاف بجميع الكمال وتقدس عن
كل نقص أو كمال يخطر بالبال

(فصل) الفصل هو الحاجز بين الشيئين والفصل القطع يقال فصلت الشيء
فانفصل أي قطعته فانقطع وهذا قطع لما كان فيه وحجز بينه وبين ما بعده والتقدير هذا
فصل **في** اي لاجل **فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم**
أو فصل بمعنى مفصول أي هذا كلام مفصول عما قبله في فضل الصلاة الخ وعلى تفسير الفصل
بالقطع فالمراد به هنا المصدر والمقطوع به هو هذا القول الذي هو لفظ الترجمة وعلى تفسيره
بالحاجز فالمراد به لفظ الترجمة أيضا وعلى أنه بمعنى مفعول فالمراد به ما بعد الترجمة من الفضائل
المذكورة تحتها والله أعلم وفضل الصلاة ما جاء في من يتهاس ذكر ثوابها أو الامر بها أو صلاة
الله وملائكته عليه وهذا الفصل من أوله الى تمام حديث من صلى علي في كتاب نقله من
الاحياء للامام حجة الاسلام الغزالي رضي الله عنه الا أن لفظ ترجمته فضيلة الصلاة على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وفضيلته صلى الله عليه وسلم وعنده بتقديم حديث من صلى
علي صلت عليه الملائكة على حديث ان أولى الناس بي أكثرهم علي صلاة ومن المؤلفين
في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من يقدم فضائل الصلاة الترغيب ومنهم من يقدم
الكيفية لكونها هي المقصودة بالذات وهذا كالاختلاف منهج أهل التفسير الذين يذكرون

فضائل السور في تقديمها أو تأخيرها ثم جاء في فضل الصلاة له من جهة الفضل مراتب فأولها ذكر الثواب ثم ورد الامر والعمل عليه أرفع لخلوه عن الحظ ثم ذكر صلاة الله وملائكته عليه صلى الله عليه وسلم ليقتدى بهم وهو أعلى من الذى قبله لوقوع الصلاة مع قصد الاقتداء أو الموافقة على وجه المحبة والتعظيم ثم له من جهة النقل أيضا درجات فأعلاها ما كان متواترا ثم الحديث الصحيح ثم الحسن ثم الضعيف ونه أيضا مراتب والمتواتر أيضا أعظمه وأجله كلام الله ولما كانت الآية الكريمة جامعة للعلو والرفعة من كل وجه وكان الوجوه الاربع فيها أيضا مقدما في الذكر على الآخر استحقت التقديم فبدأ بها المؤلف تبعا لحجة الاسلام رضى الله عنهما فقال **قال الله عز** من العزة وهى الصفات الجامعة للوحدانية والغنى المطلق وكمال القدرة ورفعة الشأن عن مدارك الخلق وجملة عز معترضة أو حالية للتعظيم والتمييز **وجل** من الجلال وهو من الصفات الجامعة للغنى المطلق والملك المحيط الدائم والتقدس عن كل نقص وكمال العلم والقدرة وسائر صفات الكمال وهى جملة معطوفة على الجملة قبلها فهى مثلها في حكمها **ان الله وملائكته يصلون** أى يعطفون فان الله يعطف برحمته والملائكة يعطفون باستغفارهم **على النبى** محمد بن عبد الله المختص بالنبوة الكلية المطلقة فلا يشاركه فيها ولا في حملها عليه حمل اشتقاق فأل للعهد الذهنى وقد يقال للعهد الحضورى أى النبى الحاضر بين أظهر المخاطبين حينئذ وعن أبى عثمان الواعظ قال سمعت سهل بن محمد يقول هذا التشريف الذى شرف الله تعالى به محمدا صلى الله عليه وسلم بقوله ان الله وملائكته يصلون على النبى الآية أتم وأجمع من تشريف آدم عليه الصلاة والسلام بأمر الملائكة بالسجود له لانه لا يجوز أن يكون الله مع الملائكة فى ذلك التشريف فتشريف يصدر عنه أبلغ من تشريف تختص به الملائكة وقال أبو الليث السمرقندى رحمه الله اذا أردت ان تعرف أن الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم أفضل من سائر العبادات فانظر هذه الآية فأمر الله عباده بسائر العبادات وصلى عليه بنفسه أولا وأمر ملائكته بالصلاة عليه ثم أمر المؤمنين بأن يصلوا عليه اه وفى تقديم الاعلام بصلاته تعالى عليه هو وملائكته على أمر المؤمنين بالصلاة عليه اشارة الى ماذكرناه من الاقتداء والتخلق أى اذا كان ربكم سبحانه يصلى عليه فتخلقوا أنتم بذلك وصلوا عليه وايذان بعزازة قدر نبيه صلى الله عليه وسلم ومخافة أمره واستغنائه بصلاة الله وملائكته عليه عن صلاة غيرهم الا تنصروه فقد نصره الله ولتقدم المقتدى به بالطبع أيضا وأتى فى ذلك بالجملة الاسمية للتأكيد وصدرت أيضا بان التى هى حرف تأكيد لزيادة التوكيد وخبر الجملة مضارع لافادة الاستمرار التجددى قيل وهذه منقبة لم توجد لغيره فهى أعظم من سجود الملائكة لآدم الذى وقع وانقطع ثم اختلف فى معنى الصلاة فقيل معناها الرحمة والرضوان من الله تعالى والدعاء والاستغفار من الملائكة والناس وقيل صلاة الله مغفرته وصلاة الملائكة الاستغفار وقيل

قال الله عز وجل ان الله وملائكته يصلون على النبى

صلاة الله رحمته وصلاة الملائكة الدعاء وكأنه يريد الدعاء بالرحمة وقيل ان معنى صلاة الملائكة الدعاء بالبركة وقيل الصلاة من الله رحمة مقرونة بالتعظيم ومن الملائكة استغفار ومن الآدميين تضرع ودعاء وقيل صلاته على أنبيائه الثناء والتعظيم وصلاته على غيرهم الرحمة وقيل صلاة الله على نبيه صلى الله عليه وسلم تشريف وزيادة تكرمة وعلى من دون النبي رحمة وفرق بهذا بين صلاته تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم في سورة الاحزاب وبين صلاته على سائر المؤمنين في السورة المذكورة ومن المعلوم أن القدر الذي يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم من ذلك أرفع مما يليق بغيره والاجماع منعقد على أن في هذه الآية من تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم والتنويه به ما ليس في غيرها وقال الحليمي في الشعب معنى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمه فمعنى قولنا اللهم صل على محمد عظم محمدا والمراد تعظيمه في الدنيا باعلاء ذكره واظهار دينه وابقاء شريعته وفي الآخرة باجزال مثوبته وتشفيعه في أمته وابداء فضيلته بالمقام المحمود وعلى هذا فالمراد بقوله تعالى صلوا عليه ادعوا ربكم بالصلاة عليه انتهى قيل ولا يعكر عليه عطف آله وازواجه وذريته عليه فانه لا يمتنع أن يدعو لهم بالتعظيم اذ تعظيم كل أحد بحسب ما يليق به انتهى لاسيما وهم منسوبون اليه صلى الله عليه وسلم والدعاء لهم واقع بالتبع له وقال أبو العالية صلاة الله على نبيه ثناؤه عليه عند ملائكته وصلاة الملائكة عليه الدعاء قال ابن حجر وهذا أولى الاقوال فيكون معنى صلاة الله تعالى عليه ثناؤه وتعظيمه وصلاة الملائكة وغيرهم طلب ذلك له من الله تعالى والمراد طلب الزيادة لا طلب أصل الصلاة وقيل ان المراد بالصلاة الاعتناء بشأن المصلى عليه وارادة الخير له وهو الذي ارتضاه الغزالي واستحسنه الزركشي في شرح جمع الجوامع لانه قدر مشترك وصلاة العبد المأمور بها الدعاء بلفظ الصلاة خص الانبياء بذلك تعظيما لهم ثم الصلاة تستعمل اسما وهي هذه التي اختلف في معناها وتكون بمعنى المصدر الذي هو صدورها ولهذا غاير في الصحاح والقاموس بينهما فقالا الصلاة الدعاء والرحمة والاستغفار وحسن الثناء من الله على رسوله وعبادة فيها ركوع وسجود واسم يوضع موضع المصدر يقال صلى صلاة لا تصلية دعا انتهى ونقل الشيخ أبو عبد الله الحطاب في شرح مختصر خليل عن بعض المتأخرين أنه حذر عن استعمال لفظ التصلية بدل الصلاة وقال انه موقع في الكفر لمن تأمله لان التصلية الاحراق ثم نقل عن غيره أيضا ان العرب لم تفه قط بأن تقول في الدعاء أو الصلاة الشرعية أو الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم صلى تصلية وانما يقولون صلى صلاة بعد أن نقل عن النسائي وابن المقرى انه وقع في كلامهما التعبير بالتصلية ونقل الشهاب أفندي الخفاجي في حاشيته على تفسير البيضاوي عن ثعلب وابن عبد ربه أنهم قالوا تصلية وأتى على ذلك بشاهد من كلامهم لم يحضرني وقالوا ان صاحب القاموس تبع في ذلك الجوهري وان أهل اللغة لم يذكروه على عادتهم في عدم ذكر المصادر القياسية

كذا قال فانظره عند قوله تعالى الذين يقيمون الصلاة أول سورة البقرة والصلاة أصلها الانحناء والانعطاف مأخوذة من الصلوين وهما عرقان فى الظهر ينحنيان فى الركوع والسجود قالوا ولهذا كتبت فى المصحف بالواو وقال النووى وقيل فى اشتقاقها أقوال كثيرة أكثرها باطل وقد ذكر عياض فى التنبيهات فى ذلك أقوالا ونقل كلامه الحطاب فى شرح المختصر قال السهيلى بعد قوله انها مأخوذة من الصلوين ثم قالوا صلى عليه أى انحنى عليه رحمة وتعطفا ثم سموا الرحمة حنوا وصلاة اذا أرادوا المبالغة فيها فقولك صلى الله على محمد هو ارق وأبلغ من قولك رحم الله محمدا فى الحنو والعطف والصلاة أصلها فى المحسوسات ثم عبر بها عن هذا المعنى مبالغة وتأكيدا كما قال الشاعر

فمازلت فى لينى له وتعطفى * عليه كما تحنو على الولد الام

ومنه قيل صليت على الميت أى دعوت له دعاء من يحنو عليه ويتعطف عليه وكذلك لا تكون الصلاة بمعنى الدعاء على الاطلاق فلا تقول صليت على العدو أى دعوت عليه وانما يقال صليت عليه بمعنى الحنو والرحمة والتعطف لانها فى الاصل انعطاف ومن أجل ذلك عديت فى اللفظ بعلى فتقول صليت عليه أى حنوت عليه ولا تقول فى الدعاء الا دعوت له فتعدى الفعل باللام الا أن تريد الشر والدعاء على العدو فهذا فرق ما بين الصلاة والدعاء وأهل اللغة لم يفرقوا ولكن قالوا الصلاة بمعنى الدعاء اطلاقا ولم يفرقوا بين حال وحال ولا ذكروا التعدى بحرف اللام ولا بحرف على ولا بد من تقييد العبارة كما ذكرناه انتهى وقال ابن هشام فى المغنى الصواب عندى أن الصلاة لغة بمعنى واحد وهو العطف ثم العطف بالنسبة الى الله تعالى الرحمة والى الملائكة الاستغفار والى الآدميين دعاء بعضهم لبعض قاله على قولهم فى قراءة رفع ملائكته فى الآية ان الصلاة المذكورة بمعنى الاستغفار والمحذوف بمعنى الرحمة وعلى قراءة النصب ففيه الجمع بين ذكر الله وملائكته فى ضمير واحد وسيأتى الكلام على مثله فى محل آخر ان شاء الله تعالى **يا أيها الذين آمنوا** فى هذا الخطاب تشريف وتكريم لهذه الامة بكرامة نبيها صلى الله عليه وسلم من حيث نودوا باسم الايمان ونسب فعله اليهم وأثبت لهم وقد نوديت الامم الماضية فى كتبها يا أيها المساكين وشتان ما بين الخطابين والمراد بهذا الخطاب سائر المؤمنين به المكلفين بالدخول فى ملته من الانس وغيرهم **صلوا عليه** فى هذا الامر تشريف لهذه الامة أيضا حيث أخبرهم أنه يصلى هو وملائكته على نبيه ثم أمرهم بالمشاركة فى ذلك والمساهمة فيه فيصلون معهم عليه صلى الله عليه وسلم والامر فى الآية حمله العلماء على الوجوب وحكى الحافظ أبو عمر بن عبد البر عليه الاجماع وشذ ابن جرير الطبرى فحمله على الاستحباب وادعى الاجماع على ذلك القاضى عياض وغيره ولعله أراد ما زاد على الواحدة والا فقد خالف الاجماع لان الاجماع منعقد على وجوبها فى الجملة انتهى أو لعله أراد بالاستحباب مطلق الطلب الصادق بالوجوب

يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه

والندب

والندب والله أعلم ثم اختلف فى ذلك الوجوب على تسعة أقوال أحدها انها تجب فى الجملة من غير حصر لكن أقل ما يحصل به الاجزاء مرة وهو الذى شهره القاضى أبو الحسن بن القصار من المالكية الثانى أنه يجب الاكثار منها من غير تقييد بعدد وهو للقاضى أبى بكر ابن بكير من المالكية الثالث يجب كلما ذكر وهو للطحاوى وجماعة من الحنفية والحليمى من الشافعية وحكى عن اللخمى من المالكية وابن بطة من الحنابلة وقال ابن العربى من المالكية انه الاحوط الرابع فى كل مجلس مرة ولو تكرر ذكره مرارا حكاه أبو عيسى الترمذى عن بعض أهل العلم الخامس فى كل دعاء السادس أنها تجب فى العمر مرة فى الصلاة أو غيرها ككلمة التوحيد وهو لابى بكر الرازى من الحنفية السابع تجب فى الصلاة من غير تعيين المحل وهو عن أبى جعفر الباقر رضى الله عنه الثامن تجب فى التشهد وهو للشعبى واسحاق بن راهوية التاسع تجب فى القعود آخر الصلاة بين قول التشهد وسلام التحلل وهو للامام الشافعى ومن تبع قوله وقال به ابن المواز من المالكية وصححه ابن العربى فى أحكامه لكن قال أبو محمد بن أبى زيد لعل ابن المواز يريد فى الجملة لا فى الصلاة وحكى ابن المواز أيضا أنها سنة فى الصلاة وصححه ابن العربى فى سراج المريدين وابن الحاجب فى مختصره ثم ما زاد على الواجب من ذلك فهو مستحب متأكد الاستحباب فينبغى الاكثار منه بغير حصر وقال ابن عطية فى تفسيره الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم فى كل حين من الواجبات وجوب السنن المؤكدة التى لا يسع تركها ولا يغفلها الا من لا خير فيه انتهى وقد خصت مواطن بالتنصيص على استحباب الصلاة فيها فمنها يوم الجمعة وليلتها وزيد يوم السبت والاحد والخميس لما ورد فى كل من الثلاثة وعند الصباح والمساء وعند دخول المسجد والخروج منه وعند زيارة قبره الشريف صلى الله عليه وسلم وعند الصفا والمروة وفى التشهد الأخير قبل الدعاء عند المالكية وفى خطبة الجمعة وغيرها من الخطب وعقب اجابة المؤذن وعند الاقامة وأول الدعاء وأوسطه وآخره وعقب دعاء القنوت عند الشافعية واثناء تكبيرات العيدين عندهم أيضا وفى صلاة الجنازة وعند الفراغ من التلبية وعند الاجتماع والافتراق وعند الوضوء وعند طنين الاذن وعند نسيان الشئ وعند العطاس على أحد القولين وعند الوعظ ونشر العلم وقراءة الحديث ابتداء وانتهاء وعند كتابة السؤال والفتيا ولكل مصنف ودارس ومدرس وخطيب وخاطب ومتزوج ومزوج وفى الرسائل وما يكتب بعد البسملة ومنهم من يختم بها الكتاب أيضا وبين يدى سائر الامور المهمة وعند ذكره أو سماع اسمه صلى الله عليه وسلم أو كتابته عند من لا يقول بوجوبها لذلك ولو ذكر فى صلاة فل على ما روى عن الحسن البصرى والشعبى وأحمد بن حنبل وفى الصلاة عليه عند ذكره أحاديث كثيرة قال السخاوى والاظهر الوجوب انتهى وقال الكواشى وطريق الادب والاحتياط أن يصلى على النبى صلى الله عليه وسلم كلما ذكر انتهى ثم انما يصلى على النبى-

صلى الله عليه وسلم بنية القربة والاحتساب وقصد التعظيم ورجاء الثواب ولهذا كره العلماء
الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في سبعة مواضع وهي الجماع وحاجة الانسان وشهرة المبيع
والعثرة والتعجب والذبح والعطاس على خلاف في الثلاثة الأخيرة وذكر الشيخ يوسف بن عمر
الأكل بدل شهرة المبيع وزاد الرضاع ومايصدر من العوام في الاعراس وغيرها من اشهارهم
أفعالهم للنظر اليها بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مع زيادة عدم الوقار والاحترام بل
بضحك ولعب ثم ذكر من المواضع التي نهي عن الصلاة عليه فيها الاماكن القذرة وأماكن
النجاسة والله أعلم **وسلموا** حكم السلام في الوجوب وفي استحباب مازاد على الواجب
حكم الصلاة لاستوائهما في الامر بهما في الآية وفي معنى السلام ثلاثة أوجه أحدها السلامة
من النقائص والآفات ثابتة لك ومعك ويكون السلام مصدرا بمعنى السلامة الثاني أي السلام
مداوم على حفظك ورعايتك ومتول له قائم به بحيث لا يكل أمرك الى غيره ويكون السلام
اسم الله تعالى الثالث أن السلام بمعنى المسالمة له والانقياد كما في آية ويسلموا تسليما فعلى
ما اختير في الاصول وهو مذهب المالكية والشافعية من جواز استعمال اللفظ المشترك
في جميع مفهوماته دفعة واحدة يصح للمسلم عليه صلى الله عليه وسلم أن يريدها جميعا والله أعلم
تسليما مصدر مؤكد لفعله قيل وانما أكد السلام دون الصلاة ولم تؤكد لان الاخبار
بأن الله وملائكته يصلون على النبي أغنى عنه لدلالته على أنه من الشرف بمكان **ويروى
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبشرى ترى
في وجهه** الحديث قال العراقي في تخريجه أخرجه النسائي وابن حبان من حديث
أبي طلحة باسناد جيد انتهى وأخرجه أيضا ابن المبارك في دقائقه وابن أبي شيبة في مصنفه
والدارمي وأحمد والحاكم والبيهقي في الشعب باسناد صحيح ورووه بروايات مختلفة ومضمون
جميعها الاخبار بأن الله يصلي على من صلى على نبيه صلى الله عليه وسلم عشرا بواحدة وهذا
الاخبار من الله تعالى مشير لاظهار كمال محبوبية نبيه صلى الله عليه وسلم وعظيم جاهه عنده
حتى تعداه ذلك الى أمته بسببه حيث كان من صلى عليه منهم واحدة كافأه عنه بأن يصلي
عليه عشرا بكل واحدة وبأي عمل يتوصل الى هذا وبأي حيلة أو سبب ينال ومن أين
للعبد الذليل الحقير أن يصلي عليه الملك العزيز الجليل لولا عناية متبوعه النبي الكريم
واتساع جاهه عنده ولعل ما تجلى لباطنه صلى الله عليه وسلم من سر الجمال بهذا الاخبار كان
سبب ظهور ماظهر من البشر على وجهه الشريف اذ ما في السرائر يلوح على الاسرة وكان
صلى الله عليه وسلم اذا أسر استنار وجهه وعرف ذلك منه وهو صلى الله عليه وسلم لا يسر
حقيقة وتطيب نفسه ويظهر بشره الا بما أتاه من ربه عز وجل وحق له السرور والاستبشار
ببشرى السيد الجليل الملك العظيم ثم لنساير ألفاظ الحديث فنقول **ويروى** هكذا
في جل النسخ ووجدته في نسخة معتبرة وروى وهو الذي في الاحياء وتقدم ان الحديث

وسلموا تسليما ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه

مروى باسناد جيد صحيح **ان النبى صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم** ذات صلة منصوب على الظرفية لاضافته الى يوم وفى رواية فى الحديث هكذا كما فى هذا الكتاب وفى أخرى أن أباطلحة لقى النبى صلى الله عليه وسلم وهو خارج من بعض حجراته وفى بعضها قال دخلت عليه صلى الله عليه وسلم يوما وفى بعضها خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم أوخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أبوطلحة أوفاذا بابى طلحة فقام اليه فتلقاه فقال فتحصل من مجموعها ان أباطلحة دخل عليه صلى الله عليه وسلم المسجد فصادفه خارجا من بعض حجراته فلقيه واجتمع به فيه وان مجيئه صلى الله عليه وسلم وخروجه كان من بعض حجراته الى المسجد والله أعلم **والبشرى** هو مصدر بشر أى خبر بما يسر **ترى فى وجهه** أى يرى أثرها الان البشرى لا ترى وانما يرى أثرها فى بشرة المبشر بفتح الشين وأثرها هو البشر بكسر الباء وسكون الشين وهو طلاقة الوجه ونضارته وفى رواية فى الحديث والسرور يرى من وجهه والسرور هو الناشئ فى القلب عن البشرى وعنه تتأثر البشرة فهو على هذا من اقامة السبب مقام المسبب وعلى الاول من اقامة سبب المسبب مقام السبب والله أعلم **فقال انه** الضمير للشأن **جاءنى جبريل عليه السلام** هذا مبين لما فى غير هذه الرواية التى عند المؤلف من قوله أتانى الملك أو أتانى آت فالمراد بالملك الملك المعهود للاتيان وهو جبريل عليه السلام وهو الذى كان يأتيه وصاحبه من الملائكة عليهم السلام **فقال اما ترضى** الهمزة للانكار الابطالى وما نافية ولافادة هذه الهمزة نفى ما بعدها لزم ثبوته ان كان منفيا كهذا لان نفى النفى اثبات ومنه أليس الله بكاف عبده أى الله كاف عبده وألم نشرح لك صدرك أى شرحنا والم يجدك يتيما الآيات وما كان مثل ذلك ومعناه هنا رضيت يا محمد ووقع فى بعض النسخ باسقاط الهمزة وفى بعضها فقال لى بزيادة لى **يا محمد** هذا الاسم الكريم الشريف هو أشرف أسمائه صلى الله عليه وسلم وأخصها وأعرفها وبه يناديه الله تعالى ويسميه فى الدنيا والآخرة وهو مختص بكلمة التوحيد وبه كنى آدم عليه السلام وبه تشفع وعليه صلى فى مهر حواء وبه كان يسمى نفسه صلى الله عليه وسلم فيقول أنا محمد بن عبد الله والذى نفس محمد بيده وفاطمة بنت محمد ويكتب من محمد رسول الله وهو الثابت فى تعليم كيفية الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وبه يصلى عليه المصلون وبه يسميه عيسى عليه السلام فى الآخرة حين يدل عليه للشفاعة وبه يسميه جبريل عليه السلام فى حديث المعراج وغيره وبه سماه ابراهيم عليه السلام فى حديث المعراج أيضا وبه سماه جده عبد المطلب حين ولد وبه كان يدعوه قومه وبه ناداه ملك الجبال وبه صعد ملك الموت الى السماء باكيا لما قبض روحه ينادى وامحمداه وبه يسمى نفسه لخازن الجنان حين يستفتح فيفتح له الى غير ذلك مما لم يحضرنى الآن والله أعلم **ان لا يصلى عليك احد من امتك** اى

فقال انه جاءنى جبريل عليه السلام فقال اما ترضى يا محمد أن لا يصلى عليك أحد من امتك

اتباعك يعني مرة واحدة **الا صليت عليه عشرا ولا يسلم عليك احد من امتك** يعني مرة واحدة **الا سلمت عليه بها عشرا** هكذا في رواية أن المصلي جبريل وفي غيرها أما يرضيك ان ربك عز وجل يقول انه لا يصلي عليك أحد من أمتك الحديث وفي بعضها فقال من صلى عليك صلى الله عليه بها عشر أمثالها ومن صلى عليك واحدة كتب الله له عشر حسنات ومحا عنه عشر سيآت ورفع له بها عشر درجات وصلت عليه الملائكة سبع مرات وقد جاءت أحاديث متعددة بصلاة الله عشرا على من صلى عليه صلى الله عليه وسلم واحدة أخرجها مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وأحمد وابن حبان والطبراني وغيرهم عن أبي هريرة وعبد الله ابن عمرو بن العاص وعمر بن الخطاب وعمار بن ياسر وأنس بن مالك وعمير وابن دينار رضي الله عنهم وفسر القاضي عياض في الاكمال والشيخ السنوسي في تكملته الصلاة في حديث مسلم بالرحمة ثم طرقا احتمال أن تكون ثناء يثني به عليه عند ملائكته ونص عياض معنى صلاته عليه رحمته له وتضعيف أجره على الصلاة عشرا كما قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وقد تكون على وجهها وظاهرها تشريفا له بين ملائكته كما قال في الحديث الآخر واذا ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه انتهى وكذا فسر الشيخ أبو عبد الله الرصاع صلاة الله تعالى على عبده في الدنيا والآخرة وقال القاضي أبو عبد الله السكاكي اعلم ان الصلاة من الله رحمة ومن رحمه الله رحمة واحدة فهو خير له من الدنيا وما فيها فما الظن بعشر رحمات كم يدفع الله بها من البلايا والمحن ويستجلب ببركاتها من لطائف المنن وقال الشيخ ابن عطاء الله من صلى عليه صلاة واحدة كفاه هم الدنيا والآخرة فكيف بمن يصلي عليه عشرا وقال ابن شافع انبسط جاهه صلى الله عليه وسلم حتى بلغ المصلي عليه لهذا الامر العظيم والا فتى كان يحصل لك أن يصلي الله عليك فلو عملت في عمرك كله من جميع الطاعات ثم صلى الله عليك صلاة واحدة رجحت تلك الصلاة الواحدة على ما عملت في عمرك كله من جميع الطاعات لانك تصلي على حسب وسعك وهو يصلي على حسب ربوبيته هذا اذا كانت صلاة واحدة فكيف اذا صلى عليك عشرا بكل صلاة ونقل القاضي عياض في الاكمال عن بعض من رآه من المحققين انه كان يقول في قوله صلى الله عليه وسلم من صلى علي صلاة صلى الله عليه عشرا ان ذلك انما هو لمن صلى عليه محتسبا مخلصا قاضيا حقه بذلك اجلالا له وحبا فيه لا لمن يقصد بذلك حظ نفسه من الثواب أو رجاء الاجابة لدعائه قال وهذا عندي فيه نظر انتهى **وقال صلى الله عليه وسلم** لم يذكر المسند اليه الذي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم تعظيما له واكتفاء بقرينة الصلاة والسلام ومضمون الحديث وتخييلا مع ذلك العدول الى أقوى الدليلين من العقل واللفظ **ان اولى الناس** هو أفعل من الولي بسكون اللام أي القرب قال في المشارق أي أقربهم الي وأخصهم **بي اكثرهم**

الا صليت عليه عشرا ولا يسلم عليك أحد من امتك الا سلمت عليه عشرا * وقال صلى الله عليه وسلم ان أولى الناس بي أكثرهم

هو

هو خبر ان والضمير للناس **على** الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم وحرف الجر متعلق بقوله **صلاة** منصوب على التمييز وتقدم عليه معموله مع أنه مصدر لكونه لا يتقدر بان والفعل والتقديم انما يمتنع من ذلك التقدير على الصحيح لان المعمول حينئذ من صلة أن فلا يتقدم على أن الظرف والمجرور مما يكفيهما رائحة الفعل فيجوز مطلقا على ما استظهره الرضى والسعد في المطول وهو التحقيق لقوله تعالى أكان للناس عجبا ولا تأخذكم بهما رأفة فلما بلغ معه السعي وغير ذلك وهذا اللفظ الذي عند المؤلف هكذا في الاحياء والذي في الحديث ان أولى الناس بي يوم القيامة هكذا ذكره جميع من رأيته ذكره وأخرجه الترمذي وابن حبان بلفظ واحد من حديث ابن مسعود وقال الترمذي حسن غريب وقال ابن حبان صحيح وأخرجه أيضا أحمد ثم انما كان المكثر من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم أولى الناس به والله أعلم لتقربه اليه واتخاذه عنده يدا بذلك كما قال لعلي بن الموفق رضي الله عنه لما حج عنه مجافرآه في المنام هذه يدك عندي أكافئك بها يوم القيامة آخذ بيدك في الموقف فأدخلك الجنة والخلائق في كرب الحساب ولان كثرة صلاته عليه تدل على شدة حبه له لان من أحب شيأ أكثر من ذكره والمرء مع من أحب وشدة محبته له تدل على قوة متابعته له ان المحب لمن يحب مطيع ومن كان بهذه المثابة من كثرة الصلاة والمحبة والمتابعة قربت روحه من روحه صلى الله عليه وسلم وحصل بينهما التعارف والائتلاف والارتباط والمناسبة فكان من أولى الناس به صلى الله عليه وسلم لا سيما ونوره من نوره وطابعه فيه ثم اطلعت على قول الشيخ أبي عبد الله الساحلي رضي الله عنه في بغية السالك ان من أعظم الثمرات وأجل الفوائد المكتسبات بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم انطباع صورته الكريمة في النفس انطباعا ثابتا متأصلا متصلا وذلك بالمداومة على الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم باخلاص القصد وتحصيل الشروط والآداب وتدبر المعاني حتى يتمكن حبه من الباطن تمكنا صادقا فانما يصل بين نفس الذاكر ونفس النبي صلى الله عليه وسلم ويؤلف بينهما في محل القرب والصفا تأليفا بحسب تمكن حبه من النفس فالمرء مع من أحب والحب يوجب الاتباع للمحبوب والاتباع يؤذن بالوصال قال الله عز وجل ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا والارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف انتهى الغرض منه ههنا **وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على صلت عليه الملائكة** أخرجه ابن حبان بسند ضعيف والطبراني في الاوسط بسند حسن والامام أحمد وسعيد بن منصور وأبو نعيم كلهم عن عامر بن ربيعة رضي الله عنه وأخرجه أيضا ابن المبارك في الدقائق وأخرجه الضياء المقدسي عن الاشجعي وروى الامام احمد عن عبد الله بن عمرو بن العاص من صلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة صلى الله عليه

على * صلاة وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على صلت عليه الملائكة مادام يصلى

وملائكته بما سبعين صلاة فليقل عبد من ذلك اوليكثر ولا أبلغ من هذا **مادام يصلى على** هكذا فى النسخ المعتمدة وفى بعض النسخ ماصلى على وماظرفية مصدرية أى مدة دوام صلاته على أومدة صلاته على وذلك ظاهر **فليقلل عند ذلك اوليكثر** الضمير فى يقلل ويكثر عائد على من والفعلان بالتضعيف فى النسخ المعتمدة وعند هنا ظرف زمان والاشارة بذلك لمدة صلاة الملائكة على المصلى مادام يصلى عليه صلى الله عليه وسلم والاشارة الى مدة صلاته هو أى فليقلل عند صلاته منها أوليكثر والاشارة بذلك لهذه الاخبار أى فليقلل عند سماعه لهذا أى بعد ان سمعه وحصل له علمه فأشار للقريب بما للبعيد والله أعلم والعطف للتخيير والفاء فصيحة أى اذا عرفت دوام ذلك ونفعه فان شئت أكثرت لتربح الربح الكثير وان شئت اقتصرت على القليل وهذا فى الحقيقة حث له على الاكثار لان العاقل لا يترك الخير الكثير ما أمكنه ولذا قال فى المواهب والتخيير بعد الاعلام بما فيه الخيرة فى المخير فيه على جهة التحذير من التفريط فى تحصيله وهو قريب من معنى الوعيد قال غيره وفيه من البلاغة مالا يخفى **وقال صلى الله عليه وسلم بحسب المرء من البخل ان اذكر عنده ولا يصلى على** أخرجه ابن المبارك وسعيد بن منصور فى سننه عن الحسن البصرى مرسلا وقال العراقى أخرجه قاسم بن أصبغ من حديث الحسن بن على هكذا والنسائى وابن حبان من حديث أخيه الحسين البخيل من ذكرت عنده فلم يصل على رواه الترمذى من رواية الحسين بن على عن أبيه وقال حسن صحيح انتهى من نسخة مقروءة على المؤلف وعليها خطوطه وفيها الحسن فى اللفظ الاول بغير باء وفى الاخرى بالياء ثم قوله بحسب المرء هو بسكون السين أى يكفيه أو كافيه من البخل أى قدر فيه كفاية لو كان مما يرغب فيه أولا يتوقف على غيره فى حصول القبح والذم والباء فى بحسب زائدة وهو خبر والمصدر المنسبك من ان أذكر هو المبتدأ وفى بعض النسخ المعتمدة بحسب المرء وفى بعضها بحسب المؤمن والاول هو الذى عند جبر والرصاع والثانى هو الذى عند ابى وداعة والله أعلم بالصواب والمرء الرجل وهو نقيض المرأة وأطلق هنا على مايعمهما اتساعا أو المراد فرض المسئلة فى الرجل وواضح انه لا فرق فى ذلك بين الرجل والمرأة ووقع فى بعض النسخ حسب بالرفع واسقاط الباء والصحيح الاول والبخل بضم الباء وسكون الخاء وبفتحهما معا وبضم الخاء اتباعا للباء مصدر بخل بكسر الخاء يبخل بفتحهما منع الفضل وقوله ولا يصلى على الواو عاطفة وعند جبر بدل الواو ثم فالفعل بعدها منصوب والله أعلم ووقع فى نسخة فلا بالفاء وفى أخرى ولم وفى أخرى فلم ثم انما كان من ذكر بخيلا بل أبخل البخلاء والله أعلم لان البخل منع الفضل والامساك عن بذل ماينبغى بذله شرعا أو مروءة والشرع يقتضى ذلك لانه أمر نابه وكذا المروءة لانها تقتضى الثناء على من أنعم وأحسن والنبى صلى الله عليه وسلم له علينا من الايادى العظيمة والمنن الجسيمة دينا ودنيا وآخرة

على فليقلل عند ذلك أوليكثر وقال صلى الله عليه وسلم بحسب المرء من البخل أن أذكر عنده ولا يصلى علىّ

مالا يحصى بحيث انا نسبح فيها ونتقلب ظهر البطن ولا منعم من الخلق مثله فانه الواسطة لنا
فى كل خير وفى جميع النعم التى وصلت الينا وهو أحرص شئ على هدانا ونجاتنا ومهتم بنا
فى الدنيا والآخرة حتى انا لو استغرقنا أعمارنا وآناء ليلنا ونهارنا فى الصلاة عليه وشغل
القلب بذكره بعد ذكر الله عز وجل لكان ذلك قليلا فى تأدية واجب حقه وما تقتضيه
محبته لحسنه واحسانه ونحن مطالبون بذلك واجب علينا بمقتضى الايمان والاحسان أن
لا ننساه ولا نغفل عنه ثم ان هذا لم يقتصر على ان بخل بالاكثار من الصلاة عليه ابتداء من
قبل نفسه بل بخل أن يحرك شفتيه اللتين لا مشقة تلحقه فى تحريكهما بالصلاة عليه مرة
واحدة بسبب سماع ذكره من مذكر له به صلى الله عليه وسلم فلا أعظم من هذا بخلا وجفاء
ألهمنا الله رشدنا بمنه ووقانا شح أنفسنا بفضله **وقال صلى الله عليه وسلم**
أكثروا الصلاة هكذا فى النسخة السهلية وفى نسخ أخر من الصلاة بزيادة من
على يوم الجمعة أخرجه ابن ماجه من حديث أبى الدرداء بلفظ أكثروا من الصلاة
على يوم الجمعة فانه يوم مشهود تشهده الملائكة وان أحدا لم يصل على الا عرضت على صلاته
حتى يفرغ منها قال قلت وبعد الموت قال وبعد الموت ان الله حرم على الارض أن تأكل أجساد
الانبياء قال الدميرى ورجال اسناده كلهم ثقات وأخرج البيهقى فى الشعب من حديث أبى
امامة أكثروا من الصلاة على فى كل يوم جمعة فان صلاة أمتى تعرض على فى كل يوم جمعة فمن
كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم منى منزلة قال ابن كثير ولكن فى اسناده ضعف
وقال ابن حجر لا بأس بسنده وأخرج أبو داود والنسائى وابن ماجه بأسانيد صحيحة وابن
حبان والحاكم وقال صحيح على شرط البخارى من حديث أوس بن أوس الثقفى ان من أفضل
أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فأكثروا على من
الصلاة فيه فان صلاتكم معروضة على قالوا يارسول الله وكيف تعرض عليك صلاتنا وقد
أرمت أى بليت أى صرت رميما قال ان الله تبارك وتعالى حرم على الارض أن تأكل
أجساد الانبياء وصححه ابن خزيمة وابن حبان والدارقطنى وذكره ابن أبى حاتم فى العلل
وحكى عن أبيه أنه حديث منكر واخرج البيهقى فى الشعب من حديث أنس أكثروا من
الصلاة على فى يوم الجمعة وليلة الجمعة فمن فعل ذلك كنت له شهيدا وشافعا يوم القيامة قال
الشيخ أبو طالب المكى أقل ذلك ثلثمائة مرة وخص يوم الجمعة بالحض على الاكثار فيه من
الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لما فيه من الفضل فهو يوم تشهده الملائكة وتعرض عليه
صلى الله عليه وسلم فيه صلاة من صلى عليه صلى الله عليه وسلم وفيه ساعة الاجابة الى غير
ذلك مما ذكر من فضائله وقال ابن القيم ان الحكمة فى ذلك أنه صلى الله عليه وسلم سيد الانام
ويوم الجمعة سيد الايام فللصلاة عليه فيه مزية ليست لغيره مع حكمة أخرى وهو ان كل
خير نالته أمته فى الدنيا والآخرة فانما نالته على يده صلى الله عليه وسلم فى وعيد هم فى الدنيا

وقال صلى الله عليه وسلم أكثروا الصلاة على يوم الجمعة

وأعظم كرامة تحصل لهم فى الآخرة فانها تحصل لهم فى يوم الجمعة وقال غيره ان فضل ليلة الجمعة ويومها بما ان فيها احل النور الباهر الشريف فى بطن المكرمة آمنة فيكون لليلة الجمعة ويومها نسبة من مولده الشريف من اتخاذه عيدا او اكثار الصلاة عليه فيه شكرا لله وفرحا به وتعظيما له والله أعلم والظرف الذى هو يوم الجمعة فى لفظ الاصل يتعلق بأكثروا **وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على من امتى** مرة واحدة **كتبت له** فى صحيفته ومعناه وجبت أو ثبتت أو قضيت له **عشر حسنات** بجمع حسنة صفة مشبهة من الحسن ضد القبح وهو فى الاصل وصف ثم استعمل اسما لكل خصلة موافقة لامر الله تعالى ومستجلبة لرضاه ومقبلة لثوابه **ومحيت** أى أذهبت أو أزيلت **عنه** من صحيفته **عشر سيآت** أو المراد أذهب أثرها وهو المؤاخذة بها فعنى ذلك غفرت له ولم يؤاخذ بها والسيآت جمع سيئة من السوء وهو القبح وهو فى الوصفية والاسمية كالذى قبله الا انها الخصلة المخالفة لامر الله الموقعة فى سخطه المعقبة لعقابه والحديث قال العراقى أخرجه النسائى فى اليوم والليلة من حديث عمير ابن دينار وزاد فيه مخلصا من قلبه صلى الله عليه وسلم بها عشر صلوات ورفع بها عشر درجات وله فى السنن ولابن حبان من حديث أنس نحوه دون قوله مخلصا من قلبه ودون ذكر محو السيآت ولم يذكر ابن حبان أيضا رفع الدرجات انتهى والذى عند غيره فى حديث أنس ان فيه وحطت عنه عشر خطيئات ونسبوه للنسائى واللفظ له والحاكم فى المستدرك وقال صحيح الاسناد وابن حبان فى صحيحه والطبرانى فى الكبير والبزار وأحمد وأبى يعلى وأخرجه البيهقى فى الشعب بدون ذكر الحسنات وابن أبى شيبة بذكر صلاة الله عشرا ورفعه عشر درجات دون غيرهما وحديث عمير بن دينار الانصارى البدرى أخرجه النسائى وأحمد وابن حبان وصححه ورواته ثقات ورواه أبو نعيم فى الحلية بسند ضعيف دون ذكر رفع الدرجات الا أن راوى الحديث المذكور مختلف فيه فقيل فيه عمر مكبرا أبو سعيد الانصارى من أهل بدر رواه عنه ابنه سعيد وقيل فيه عمير مصغرا وفيه ابنه سعيد بن عمير وهو عمير ابن دينار الانصارى وقيل انه أخو أبى بردة بن دينار وقيل فى الحديث انه رواه سعيد بن عمير عن عمه وقيل رواه سعيد بن عمير بن دينار عن النبى صلى الله عليه وسلم فالله أعلم وروى ابن أبى عاصم من حديث البراء نحو حديثهما من طريق مولى البراء غير مسمى بدون ذكر الصلوات وزيادة كانت له عدل عشر رقاب **وقال صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع الاذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة ات محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذى وعدته حلت له شفاعتى يوم القيامة** هكذا فى

وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على من امتى كتبت له عشر حسنات ومحيت عنه عشر سيآت
وقال صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع الأذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذى وعدته حلت له شفاعتى يوم القيامة

النسخة السهلية وغيرها من النسخ المعتمدة وفي بعض النسخ بعد قوله والصلاة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة وابعثه المقام المحمود الخ وفي بعضها زيادة والدرجة الرفيعة بعد الفضيلة وفي بعضها بتعريف المقام المحمود ولفظ ما في الاحياء من قال حين يسمع الاذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي يوم القيامة قال العراقي أخرجه البخاري من حديث جابر دون ذكر الاقامة والشفاعة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وقال النداء وللمستغفري في الدعوات حين يسمع الدعاء للصلاة وزاد ابن وهب ذكر الصلاة والشفاعة بسند ضعيف وزاد الحسن بن علي النمري في اليوم والليلة من حديث أبي الدرداء ذكر الصلاة فيه وله وللمستغفري في الدعوات بسند ضعيف من حديث أبي رافع كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع الاذان فذكر حديثا فيه فاذا قال قد قامت الصلاة قال اللهم رب هذه الدعوة التامة الحديث وزاد وتقبل شفاعته في أمته ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي ثم سلوا الله لي الوسيلة وفيه فمن سأل لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة انتهى وحديث جابر أخرجه البخاري وأصحاب السنن الاربعة وأحمد وابن حبان وحديث زيادة ذكر الصلاة فيه أخرجه الطبراني عن أبي الدرداء أيضا وقوله حين يسمع الاذان والاقامة الواو بمعنى أو والذي في البخاري النداء وفسروه بالاذان وليس فيه الاقامة ولم أر ذكرها الا فيما تقدم للعراقي عن المستغفري من حديث أبي رافع وفيما أخرجه الحافظ أبو عبد الله النميري عن الحسن وفيما أخرجه الدينوري وابن عبد البر عن يوسف ابن أسباط فيما بلغه **اللهم** فيه مذهبان للنحويين فقال الفراء والكوفيون ان أصله يا ألله أم بخير فكره استعماله فحذفت الهمزة تخفيفا وتركت الميم مفتوحة وقال الخليل وس والبصريون أن أصله يا ألله فلما استعملت الكلمة دون حرف النداء الذي هو يا عوضوا منه هذه الميم المشددة والضمة في الهاء هي ضمة الاسم المنادى المفرد وذهب حرفان فعوض بحرفين والميم مفتوحة لسكونها وسكون الميم قبلها ولا يقال يا ألّلهم لئلا يجمع بين البدل والمبدل منه وقد سمع في الشعر وأنكره الزجاج والله أعلم **رب** أي يارب **هذه الدعوة** بفتح الدال وعند البيهقي اللهم اني أسئلك بحق هذه الدعوة والمراد بها دعوة التوحيد أو الاذان لان فيه دعوة التوحيد وهي لا اله الا الله وهي دعوة الحق في قوله تعالى له دعوة الحق وعلى أنها الاذان فهو من باب اطلاق البعض على الكل قاله ابن حجر **النافعة** الذي في البخاري التامة ولم أر لفظ النافعة الا فيما نسبه ابن الجزري لاحمد والطبراني ففيه الدعوة والصلاة النافعة ونفع هذه الدعوة في الدنيا والآخرة ظاهر جلي وقوله في البخاري التامة أي التي لا يدخلها تبديل ولا تغيير بل هي باقية الى يوم النشور أو لان الشرك نقص أو لانها هي التي تستحق صفة التمام وما سواها يعرض له الفساد وقال ابن التين

وصفت بالتامة لان فيها أتم القول وهو لا اله الا الله وقال الطيبي من أوله الى قوله رسول الله هي الدعوة التامة **والصلاة القائمة** أى المدعو اليها التى ستقام وقال الطيبي ان الحيعلة هي الصلاة القائمة من قوله يقيمون الصلاة ويحتمل ان المراد التى يقوم لها الناس فهو كعيشة راضية **ات** بالهمزة المفتوحة بمعنى أعط **محمدا الوسيلة** هى أعلى درجة في الجنة هكذا في الحديث وفي آخر عند ابن عساكر عن الحسن بن على فان وسيلتي عند ربي شفاعة لكم وقيل الوسيله هى القربة وقال الشيخ أبو محمد عبد الجليل القصرى في شعب الايمان ان وسيلته صلى الله عليه وسلم هو أنه يكون في الجنة في قربه من الله تعالى بمنزلة الوزير من الملك بغير تمثيل لا يصل لاحد شئ الا بواسطته انتهى وهذا موافق لما تقدم من تفسيرها بالشفاعة لامته وتفسير العلو في انها أعلى درجة في الجنة بالعلو المعنوى ومقتضى ما لابن كثير أنه فسره بالعلو الحسى وهو قوله الوسيلة علم على أعلى منزلة في الجنة وهي منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وداره في الجنة وهى أقرب أمكنة الجنة الى العرش انتهى أى وكلاهما صحيح والله أعلم **والفضيلة** أى المرتبة الزائدة على سائر الخلق وفي القاموس الفضل ضد النقص والفضيلة الدرجة الرفيعة في الفضل وقال ابن حجر و يحتمل أن تكون منزلة آخرى أو تفسيرا للوسيلة انتهى وأما الدرجة الرفيعة المزيدة هنا في بعض النسخ فقال الحافظ السخاوى لم أره في شئ من الروايات **وابعثه** هو فعل دعائي من بعثه يبعثه مفتوح العين فيهما بعثا وهو اثارة ساكن في حالة أو وصف أو حكم كنوم أو موت أو أى حالة و وصف كان وتحريكه نحو حالة و وصف آخر كاليقظة والحياة والقيام ونحوها **مقاما** بفتح الميم الاولى اسم مصدر القيام أو اسم مكانه وعلى الاول يكون منصوبا على المفعول المطلق لان البعث والاثارة والاقامة بمعنى واحد وعلى الثانى فقيل انه منصوب على الظرفية بتقدير ابعثه يوم القيامة فأقمه والقيام هنا بمعنى الوقوف أو بتضمين ابعثه معنى أقمه وعلى كليهما يصح أن يكون منصوبا على انه مفعول به على تضمين ابعثه معنى أعطه ويجوز أن يكون حالا اى ابعثه ذا مقام **محمودا** نعت للمقام وهو من الاسناد المجازى أى محمودا صاحبه أو القائم فيه وهو النبى صلى الله عليه وسلم لاختصاص الوصف بالحمد بذوى العلم ولما جاء في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم يحمده في هذا المقام الاولون والآخرون ونكر مقاما محمودا قال الطيبي لانه أفخم وأجزل كأنه قيل مقاما اى مقام محمودا بكل لسان وهو مطلق في كل ما يجلب الحمد من أنواع الكرامات وقيدوه بأنه الشفاعة في فصل القضاء يحمده فيه الاولون والآخرون وادعوا على ذلك الاجماع وتشهد لذلك الاحاديث الصحيحة الصريحة والآثار عن الصحابة والتابعين **الذى وعدته** قال الطيبي المراد بذلك قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا وأطلق عليه الوعد لان عسى من الله واجب الوقوع كما صح عن ابن عيينة ...... للموصول اما بدل أو عطف بيان أو خبر مبتدأ محذوف وليس صفة للنكرة لان النعت

لا يكون

لا يكون أعرف من المنعوت لكن في النكت للسيوطي عن تعليق ابن هشام قال النحاة
شرط عطف البيان أن يكون الثاني أشهر من الاول وقال في المقرب اشهر من الاول أو مثله
ثم قال يعني ابن هشام فان قلت لم لا اشترطتم كما اشترط ابن عصفور والزمخشري والجرجاني
كون عطف البيان أوضح وأخص قلت لانه كالنعت وهم اشترطوا كونه دونه في ذلك فان
قلت كيف يعرف الشئ و يبينه ما هو دونه قلت التعريف بانضمامه الى الاول لا ان التعريف
حصل منه نفسه انتهى ولهذا ينظر ما لابن مالك أن عطف البيان حقه أن يكون
للاول به زيادة وضوح والله أعلم وعلى رواية التعريف في المقام المحمود يكون الموصول وصفا له
وهي عند النسائي وابن خزيمة وابن حبان والطبراني والبيهقي وذكرها ابن وهب ون رواية
عن البخاري زاد البيهقي في روايته انك لا تخلف الميعاد كما أخبر تعالى عن نفسه في كتابه
لان كلامه صدق **حلت له** أي استحقت ووجبت و يؤيده رواية الطحاوي عن
ابن مسعود وجبت له أو هي بمعنى غشيته ونزلت عليه يقال حل يحل بالضم اذا نزل واللام
بمعنى على ويؤيده رواية مسلم حلت عليه **شفاعتي** المراد جنس شفاعته ومحله كامثاله
على ما حرره عياض من موارد الشرع ان ذلك في حق كل أحد على حسب ما يليق بحاله ففي
المطيع بادخال الجنة بغير حساب أو بتخفيف الحساب أو بزيادة الدرجات وفي العاصي بالنجاة
من النار وبتقصير مدة المقام فيها ان كان ممن نفذ فيه الوعيد **يوم القيامة** معمول
لحلت وسمي يوم القيامة لقيام الساعة فيه وقيام الخلق فيه من قبورهم وقيامهم لرب العالمين
ما شاء الله وقيامهم للحساب وقيام الحجة لهم وعليهم وله نحو مائة اسم أنظرها ان شئت في البدور
السافرة والاحياء وأوله من النفخة الثانية الى استقرار الخلق في الدارين الجنة والنار **وقال
صلى الله عليه وسلم من صلى علي في كتاب** قال العراقي رواه الطبراني
في الاوسط وأبو الشيخ في الثواب والمستغفري في الدعوات من حديث أبي هريرة بسند
ضعيف انتهى وزاد غيره والخطيب في شرف أصحاب الحديث وصاحب الترغيب يعني
الاصبهاني وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال ابن كثير انه لم يصح وقال المنذري
في ترغيبه وروي من كلام جعفر بن محمد موقوفا عليه وهو أشبه انتهى والكتاب يشمل
التأليف والرسالة وغيرهما والله أعلم قال الشيخ زروق يحتمل أن يكون المراد كتب الصلاة وهو
أظهر أو قراءة للصلاة المكتوبة وهو أوسع وأرجى قال الخطابي وسمعت بعض مشايخي يذكر
أنه يشترط في حصول الثواب المذكور التلفظ بالصلاة في حال الكتابة ولم أقف عليه لغيره
بل ظاهر الحديث وكلام العلماء أن ذلك ليس بشرط ثم نقل كلام الحافظ السخاوي ظاهرا
في ذلك **لم تزل الملائكة تصلي عليه** هكذا في النسخة السهلية وغيرها من
النسخ المعتمدة وكذا عند ابن فرحون في كتابه الزاهر وضياء الدين الدمشقي في كتابه نزهة
الاحداق في مكارم الاخلاق وغيرهما ومعنى تصلي عليه تستغفر له وتدعو له و بدله في بعض

وقال صلى الله عليه
وسلم من صلى علي ا
كتاب لم تزل الملائـ
تصلي عليه

النسخ تستغفر له وهو الذي في الشفاء وغيره وكأن هذه الرواية تفسير للاخرى ولفظ الغزالي لم تزل الملائكة يستغفرون له الخ وذكر ابن وداعة الروايتين معا تصلي عليه وتستغفر له **مادام اسمي في ذلك الكتاب** هذا ظاهر في أن المراد كتب الصلاة وأن المصلي عليه صلى الله عليه وسلم كتب اسمه والصلاة عليه في مكتوب فكان سبب تخليد ذلك فيه فجوزي بادامة الملائكة للصلاة عليه وهو ظاهر ما للاستاذ أبي محمد جبر فانه عقد بابا للثواب من كتب الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبدأ بالحديث المتكلم عليه ثم أتى بأحاديث ومرائي تدل كلها على أن المراد الصلاة كتابة وقال سفيان الثوري رضي الله عنه لو لم يكن لصاحب الحديث فائدة الا الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه يصلى عليه مادام في الكتاب **وقال ابو سليمان** عبد الرحمن بن عطية وقيل عبد الرحمن ابن أحمد بن عطية **الداراني** بمد الدال والراء ووقع في نسخة بمد الدال وقصر الراء وفي أخرى بقصر الدال ومد الراء وداران أو داريا بتشديد الياء قرية بالشأم من قرى دمشق الا انه ان كانت النسبة الى داريا فهي على غير قياس وهو رضي الله عنه عنسي القبيلة بنون بين المهملتين من اجلة مشايخ الطريق واكابر أساتيذها وأعيانها ومشاهيرها مات سنة خمس وقيل خمس عشرة ومائتين **من اراد ان يسال الله حاجته** بالضمير العائد الى من في النسخ الكثيرة المعتمدة منها النسخة السهلية ووقع في بعض النسخ بغير ضمير **فليكثر** مضارع اكثر بالهمزة والذي عند غير واحد ممن نقل كلام أبي سليمان فليبدأ وهو على حذف المفعول أي فليبدأ بسؤاله والله أعلم وأما قوله فليكثر فلم أجده فيحتمل ان الشيخ اطلع على نقله كذلك لاحد أو ان يكون كتبه من حفظه والله أعلم **بالصلاة** الباء زائدة في المفعول للتوكيد ويحتمل أن تكون متعلقة بمحذوف أي فليكثر اللهج بالصلاة أو نحو ذلك أو يكون قوله فليكثر مضمنا فليلهج أو نحو ذلك **على النبي صلى الله عليه وسلم** أخرجه أبو داود والترمذي وصححه النسائي وابن خزيمة وابن حبان والحاكم والبيهقي في سننه عن فضالة ابن عبيد رضي الله عنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يدعو في صلاته فلم يحمد الله تعالى ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم عجل هذا ثم دعاه فقال اذا صلى أحدكم فليبدأ بحمد الله سبحانه والثناء عليه ثم ليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليدع بما شاء وفي الحصن الحصين من أراد الدعاء فليقدم الثناء على الله والصلاة على نبيه أولا وآخرا ونسب ذلك في الكبير لابي داود والترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم وقال النووي اجمع العلماء على استحباب ابتداء الدعاء بالحمد لله تعالى والثناء عليه ثم بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك يختم الدعاء بهما قال والآثار في هذا الباب كثيرة معروفة ونص غيرهما على استحباب الصلاة وسط الدعاء أيضا وأخرج أحمد والبزار وأبو يعلى والبيهقي في الشعب عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوني

مادام اسمي في ذلك الكتاب وقال أبو سليمان الداراني من أراد أن يسأل الله حاجته فليكثر بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

كقدح الراكب فان الراكب يملأ قدحه ثم يضعه ويرفع متاعه فان احتاج الى شراب شربه أو لوضوء توضأ به والا أهراقه ولكن اجعلونى فى أول الدعاء وأوسطه وآخره **ثم يسأل الله حاجته وليختم** يعنى سؤاله ووقع فى نسخة بدل وليختم وليتم **بالصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم** تقدم الآن النقل يختم الدعاء بالصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم **فان** الفاء تعليلية وان لتأكيد الاخبار التى سيقت لاجله للاذعان له وتيقنه والعمل عليه **الله يقبل الصلاتين** السابقة على الدعاء واللاحقة له روى الباجى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال اذا دعوت الله عز وجل فاجعل فى دعائك الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم فان الصلاة عليه مقبولة والله سبحانه أكرم من أن يقبل بعضا ويرد بعضا وقال السخاوى لم أقف على أصله والقبول ترتب الغرض المطلوب من الشئ على الشئ كترتب الثواب على الطاعة والاسعاف بالطلبة والمواجهة بما يرضى فى المسئلة **وهو أكرم** مضمن معنى انزه ونحوه **من** هكذا فى النسخة السهلية وغيرها بثبوت من وسقطت فى بعض النسخ وهى متعلقة بأفعل لما ضمنه من معنى النزاهة وليست الجارة للمفعول بل هو متروك أبدا مع أفعل هذا لقصد التعميم **أن يدع** أى يترك أى من ترك **ما بينهما** من غيره وهذا هو المفضل عليه المتروك أو ان أفعل هنا بمعنى اسم الفاعل جىء به كذلك للمبالغة والمعنى أنه نزيه رفيع عن فعل ذلك أى يتحاشى عنه والله أعلم ومن تمام كلام أبى سليمان عند بعضهم وكل الاعمال فيها المقبول والمردود الا الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم فانها مقبولة غير مردودة وتقدم مارواه الباجى عن ابن عباس وروى الشيخ أبو طالب المكى حديث اذا سألتم الله حاجة فابدؤا بالصلاة على فان الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين فيقضى احداهما ويرد الاخرى وذكره حجة الاسلام فى الاحياء وقال العراقى لم أجده مرفوعا وانما هو موقوف على أبى الدرداء انتهى وقال فى الشفاء وفى الحديث الدعاء بين الصلاتين على لا يرد وعزاه جبر لكتاب شرف المصطفى وروى عبد الرزاق والطبرانى وابن أبى الدنيا بسند صحيح عن ابن مسعود رضى الله عنه قال اذا أراد أحدكم أن يسأل الله شيأ فليبدأ بحمده والثناء عليه بما هو أهله ثم يصلى على النبى صلى الله عليه وسلم ثم يسأل فانه أجدر أن ينجح وأسند ابن بشكوال عن عبد الله بن بسر مرفوعا الدعاء كله محجوب حتى يكون فى أوله ثناء على الله عز وجل وصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم ثم يدعو فيستجاب لدعائه وأخرج الديلمى فى مسند الفردوس عن أنس والطبرانى فى الاوسط وأبو الشيخ فى الثواب والبيهقى فى الشعب عن على رضى الله عنه موقوفا ورفعه بعضهم كل دعاء محجوب حتى يصلى على محمد وآل محمد قال المنذرى والموقوف أصح وألفاظهم متقاربة ورواه الترمذى عن أبى قلابة الاسدى عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه موقوفا قال ان الدعاء موقوف بين السماء والارض لا يصعد منه شئ حتى تصلى على نبيك صلى الله عليه وسلم وفى

ثم يسأل الله حاجته وليختم بالصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم فان الله يقبل الصلاتين وهو أكرم من أن يدع ما بينهما

لشفاء حديث كل دعاء محجوب فاذا جاءت الصلاة على صعد الدعاء وعزاه أبو محمد جبر لاسحاق ابن ابراهيم وفى النصائح له قال ذكر صاحب الشرف يعنى شرف المصطفى أن الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم جناح الدعاء الذى يصعد به وتؤمل الاجابة وقال ابن عطاء الله للدعاء أركان وأجنحة وأسباب وأوقات فان وافق أركانه قوى وان وافق أجنحته طار فى السماء وان وافق مواقيته فاز وان وافق أسبابه أنجح فأركانه حضور القلب والرقة والاستكانة والخشوع وتعلق القلب بالله وقطعه من الاسباب وأجنحته الصدق ومواقيته الاسحار وأسبابه الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم وقال المحشى شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد الفاسى قدس الله سره فى سر سؤال الحاجة بالصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم وسر ذلك والله أعلم ملاحظة واسطيته وواسطته وكونه الباب والوسيلة هذا مع المحافظة على ذكره صلى الله عليه وسلم مع ذكر الله عز وجل تخلقا بقوله تعالى ورفعنا لك ذكرك وأن لا يغفل عن ذكره مع ذكر ربه عز وجل فافهم والله أعلم وقال ابن شافع اذا طلبت من الله شيأ فصل على محمد صلى الله عليه وسلم فى أول دعائك وآخره فيكون مثالك كمن دخل بتجارته على الباب بين أميرين بحرسانه فهل يتعرض له أحد بل ينبسط جاههما عليه انتهى **وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى على يوم الجمعة** أخرجه الديلمى عن أنس وظاهره الاطلاق فى اليوم وهو خلاف ما يأتى فى غيره من تقييده بما بعد صلاة العصر **مائة مرة** هكذا فى هذه الرواية وفى كتاب قوت القلوب للشيخ أبى طالب المكى رضى الله عنه مانصه وقد جاء فى الخبر مانصه من صلى على فى يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله عز وجل له ذنوب ثمانين سنة قيل يارسول الله كيف الصلاة عليك قال تقول اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبى الامى وتعقد واحدة وكيفما صلى عليه بعد أن يأتى بلفظ ذكر الصلاة عليه فهى صلاة والصلاة المشهورة هى التى رويت فى التشهد انتهى وفى كتاب الاحياء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على فى يوم الجمعة فذكره بلفظ القوت سواء قال العراقى أخرجه الدارقطنى من رواية ابن المسيب قال أظنه عن أبى هريرة وقال حديث غريب وقال ابن النعمان حديث حسن وفى الجامع الصغير الصلاة على نور على الصراط فمن صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين عاما أخرجه الازدى فى الضعفاء والدارقطنى فى الافراد عن أبى هريرة وعلى الدارقطنى علامة الضعيف وظاهر هذا أيضا الاطلاق فى اليوم وقيده الشيخ أبو عبد الله ابن ثابت فى الكفاية بما بعد العصر فقال وبعد عصر الجمعة اللهم صل على محمد فذكر ما فى القوت والاحياء وستأتى الرواية بذلك صريحة وقال فى رواية اللهم صل على محمد النبى الامى وعلى آله وسلم وهذه الرواية الثانية نقلها ابن وداعة عن سهل بن عبد الله وأنها تقال بعد عصر يوم الجمعة وذكر أبو العباس بن منديل فى تحفة القاصد فى اسنى المقاصد كلام سهل بزيادة الصحب وفى كتاب جبر وعن أبى هريرة

وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى على يوم الجمعة مائة مرة

رضى الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة العصر يوم الجمعة فقال قبل أن يقوم من مجلسه اللهم صل على النبى الامى وعلى آله وسلم تسليما ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين سنة خرجه أبو القاسم فى كتاب القربة له وهذه رواية صريحة له فى التقييد فى حديث أبى هريرة عند الحافظ أبى القاسم بن بشكوال وتقدم كلام صاحب القوت صريحا فى الاطلاق فى الكيفية وأن الامر فيها واسع ومثله قول صاحب الاحياء وعلى الجملة فكل ما أتى به من لفظ الصلاة ولو بالمشهور فى التشهد كان مصليا والله أعلم **غفرت له** بالبناء للمفعول والغفر والغفران الستر ومنه المغفر لانه يستر الرأس ومعنى الغفران هنا ستر الله وصفحه وتجاوزه عن عبده ومحوه لسيآته واذا محيت ولم يؤاخذ بها فقد سترت **خطيئة ثمانين سنة** لفظ خطيئة ثبتت فى النسخة السهلية وغيرها بالافراد على ارادة الجنس وفى بعض النسخ بلفظ الجمع السالم والخطأ والخطا ضد الصواب وخطيئة فعيلة من خطئ بكسر الطاء خطأ وبكسر الخاء وسكون الطاء تعمد الذنب والجمع خطايا وخطيآت واما اخطأ رباعيا فمعناه لم يصب الصواب أو أصاب الذنب على غير عمد ومصدره الاخطاء واسمه الخطأ بالتحريك والقصر فالخاطئ من تعمد ما لا ينبغى والمخطئ من أراد الصواب فصار الى غيره هذا هو الاعم وفى لغة هما بمعنى واحد غير العمد **و روى عن أبى هريرة** اختلف فى اسمه واسم أبيه على نحو من ثلاثين قولا أو أكثر أصحها أن اسمه فى الجاهلية عبد شمس وفى الاسلام عبد الرحمن بن صخر كنى بهرة كانت له وهو دوسى القبيلة قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبر بعد فتحها مسلما مهاجرا صحبة الطفيل بن عمرو الدوسى فلازم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان من أهل الصفة وحفظ عنه أحاديث كثيرة لما خصه به من غرفه له فى ثوبه فى الحديث الصحيح عنه فلم يرو عن أحد من الصحابة ما روى عنه من الحديث فانه روى عنه خمسة آلاف حديث أو ما يزيد عليها وروى عنه أكثر من ثمانمائة نفس من بين صاحب وتابع ولم يقع هذا لغيره مات رضى الله عنه سنة سبع وقيل ثمان وقيل تسع وخمسين من الهجرة **رضى الله عنه** دعاء بلفظ الخبر ومعناه أنعم الله عليه أو أراد الانعام عليه والجملة معترضة بين المبتدا والخبر لما يستحب من الترضى على الصحابة وغيرهم من الاخيار عند ذكرهم **ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للمصلى على نور على الصراط** هذه الاحاديث الثلاثة هذا واللذان بعده ساقها من الزاهد لابن فرحون بلفظ ما عنده فيها وترتيبه وما زاده من الكلام عليها وقد ذكر أبو محمد جبر وابن وداعة وابن الفاكهانى وابن سبع أحاديث فى أن الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم نور على الصراط عن أنس وأبى هريرة وابن عمر وتقدم للسيوطى أن حديث الصلاة على نور على الصراط أخرجه الازدى فى الضعفاء والدارقطنى فى الافراد بسند ضعيف عن أبى هريرة وأخرجه عنه أيضا الديلمى وذكره جبر عن أنس ونسبه لكتاب

غفرت له خطيئة ثمانين سنة وعن أبى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للمصلى على نور على الصراط

شرف المصطفى ثم قال وفى رواية أخرى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال الصلاة على نور على
الصراط فمن صلى على ثمانين مرة فى يوم وليلة غفرت له ذنوب ثمانين سنة رواه عنه أبو هريرة
ثم ذكر حديثا آخر عن ابن عمرو الاحاديث المذكورة مشيرة الى أن الناس يوم القيامة منهم
من يكون فى الظلمة ومنهم من يكون فى النور وانهم متفاوتون فى ذلك وقد جاء ذلك مبينا فى غيرها
من الاحاديث والنور قال سعد الدين الغرغانى هو ما يكشف الشئ واستعمل فى الضوء المنتشر
الذى يعين على الابصار انتهى **ومن كان على الصراط من اهل النور لم**
يكن من اهل النار هذا لما جاء من أن النار تقول له جز يا مؤمن فقد أطفأ نورك ايمانك
لهبى وهذا اللفظ الذى فى الاصل هكذا هو عند ابن فرحون وفى الدر المنظم للعزفى قال صلى
الله عليه وسلم الصلاة على نور على الصراط ومن كان على الصراط من أهل النور فلا يكون
من أهل النار واكثر نسخ الاصل لم يكن كما عند ابن فرحون وفى بعضها فلا يكون كما للعزفى
وقال صلى الله عليه وسلم من نسى الصلاة على أخرج ابن ماجه
بسند حسن من حديث ابن عباس من نسى الصلاة على أخطأ طريق الجنة ورواه بهذا اللفظ
الحافظ أبو نعيم فى الحلية عن ابن عباس وأبى جعفر الباقر رضى الله عنهم وأخرجه ابن أبى
حاتم من حديث جابر والطبرانى فى الكبير بسند حسن من حديث الحسين بن على رضى الله
عنهما ولفظه من ذكرت عنده فأخطأ الصلاة على أخطأ طريق الجنة ورواه البيهقى
فى الشعب عن أبى هريرة بلفظ من نسى الصلاة على نسى طريق الجنة ورواه فيه عن أبى
جعفر الباقر مرسلا بلفظ من ذكرت عنده فلم يصل على أخطئ به طريق الجنة وقال أبو هريرة
رضى الله عنه الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم هى الطريق الى الجنة ذكره جبر **فقد**
اخطأ طريق الجنة هذا لفظ ابن فرحون والسمرقندى ولم يذكره بلفظ فقد
سواهما فيما علمت وذكره ابن فرحون قبل ذلك بلفظ من نسى الصلاة على نسى طريق الجنة
كما ذكره عياض فى الشفاء من حديث أبى هريرة ورواه البيهقى فى الشعب عنه كذلك كما
تقدم وقوله فقد أخطأ طريق الجنة يحتمل أن المراد بطريق الجنة هنا الصلاة على النبى صلى
الله عليه وسلم كما تقدم عن أبى هريرة عند جبر وان من تركها فبالحقيقة انما ترك طريق
الجنة اذ لا تنال ولا تدخل الا بواسطته صلى الله عليه وسلم و يحتمل أن المراد طريق الجنة
الحسى فى الآخرة وان من ترك الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فى الدنيا ضل وحاد عن
طريق الجنة فى الآخرة ولم يكن له علم بها ولا دليل عليها وأتى بقد والفعل الماضى على هذا
لتحقيق الوقوع أو تنزيل ما سيقع منزلة الواقع لتحققه ومعنى حديث الاصل ما جاء فى الاحاديث
من الدعاء على تارك الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم عند ذكره بالابعاد والرغم والشقاء
ووصفه بالبخل والجفاء قال ابن حجر وقد تمسك بالاحاديث الصحيحة المذكورة من أوجب
الصلاة عليه كلما ذكر لان ذلك يقتضى الوعيد والوعيد على الترك من علامات الوجوب

ومن كان على الصراط من أهل النور لم يكن من أهل النار وقال صلى الله عليه وسلم من نسى الصلاة على فقد اخطأ طريق الجنة

وأيضا فالامر بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لمكافأته على احسانه واحسانه مستمر انتهى **وانما اراد** النبى صلى الله عليه وسلم **بالنسيان** فى قوله من نسى الصلاة على **الترك** لفظ المؤلف هنا هو لفظ ابن فرحون وانما تأول النسيان بالترك لانه كما قال شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن فى حاشيته على هذا الكتاب مكتسب بخلاف النسيان الذى هو بمعنى الغفلة فان المؤاخذة به مرفوعة بل من كانت عزيمته فعل الخير فغلب عن ذلك أو نسى فانه يجرى عليه فضل ذلك الخير ولا يحرم بركته كما هو مقرر فى النائم عن حزبه والمريض والمسافر وكذا من فاتته الجماعة من غير تفريط منه ولا تقصير والله أعلم على ان النسيان لا يتصور كونه عادة مستمرة وانما يكون على سبيل الندور والقلة وليس الكلام فيه والا لكان حرجا فى الدين وما جعل عليكم فى الدين من حرج والله أعلم ونسى بمعنى ترك معناه مشهور فى اللغة كما قال فى المشارق فلا يحتاج الى استظهار عليه وجعله الزمخشرى فى أساس البلاغة من المجاز وقال ابن حجر هو من اطلاق الملزوم وارادة اللازم لان من نسى فقد ترك بغير عكس انتهى ثم هذا الناسى للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم يحتمل انه لم يصل عليه فى عمره قط ولو واحدة المجمع على وجوبها ولهذا قال الشيخ زروق فى شرح الوغليسية ان كان تركه مع الامكان مات عاصيا ان لم يمنعه الكبر ونحوه فكافر ويحتمل انه ترك الاكثار من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم بأن اقتصر على الواحدة ونحوها فعلى القول بوجوب الاكثار فلا اشكال فيجرى فى تركه ما جرى فى ترك الواحدة وان قلنا بعدم وجوبه فهو وان لم يكن واجبا فتركه يدل على رقة الديانة وضعف الايمان الى الغاية وقلة المحبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعدم الاغتباط بدينه لا محالة ومن كان كذلك فظاهر انه لا يمشى على المنهاج القويم ولا يسلك الطريق المستقيم ولا يبالى بما ارتكب ثم هو معروض للاضطراب عند صدمات النوازل وعرض الشكوك والانقلاب عند المعاينة وهبوب زلازل الامتحان فأمره على خطر عظيم اللهم سلم سلم وهذا لا محالة مخطئ طريق الجنة ويحتمل انه ترك الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم عند ذكره صلى الله عليه وسلم واسماعه وهذا وعيد عليه ويعضده مجموع الاحاديث المشار اليها الداعية بالابعاد والشقاء وما معه وذلك دليل الوجوب كما تقدم والله أعلم **واذا كان التارك** للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم **يخطئ طريق الجنة** بمعنى يحيد عنها ولا يصيبها **كان المصلى عليه سالكا الى الجنة** هذا لانه لما أخبر بأن التارك للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم يخطئ طريق الجنة وليس ثم الا الآخذ للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم والتارك لها والجنة والنار ولم يكن بد من حلول احدى الدارين وكانت علة المصلى عليه عكس علة التارك علم أن المصلى عليه سالك الى الجنة بفضل الله وحكم له بعكس حكم التارك وقياس العكس الذى هذا منه من الادلة الشرعية المقررة فى الاصول والله أعلم **وجاء فى رواية عبد**

واعا اراد بالنسيان الترك واذا كان التارك يخطئ طريق الجنة كان المصلى عليه سالكا الى الجنة وفى رواية عبد

الرحمن بن عوف رضى الله عنه هو أبو محمد عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد بن الحارث بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر القرشي الزهرى من السابقين الى الاسلام وأهل القدم فيه واحد الحواريين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أحد العشرة الذين شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة وأحد الستة أهل الشورى الذين أوصى عمر بن الخطاب رضى الله عنه بالخلافة فيهم وأخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى وهو عنهم راض وهو الذى انتهى اليه أمرها واستقل بالنظر فيها حتى بايع لعثمان رضى الله عنه فبايعه الناس توفى رضى الله عنه سنة اثنين وثلاثين من الهجرة **قال** يعنى ابن عوف وهى ثابتة فى بعض النسخ وسقطت فى النسخة السهلية **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءنى جبريل عليه السلام وقال يا محمد لا يصلى عليك احد الا صلى عليه سبعون الف ملك** هكذا ذكره بهذا اللفظ ابن فرحون وقال جبر أخرجه صاحب الشرف وهذا ان ثبت يكون مخصصا لعموم الملائكة المذكور فى غيره كحديث عامر بن ربيعة المتقدم من صلى علىّ صلت عليه الملائكة فيكون المراد الملائكة المعدون لذلك وهم السبعون ألفا ويحتمل عدم التخصيص وانه أخبر أولا بهذا ثم أخبر بعموم الملائكة وان ذلك بحسب الصلوات وتفاوتها فى الاخلاص والمحبة والشوق والتعظيم والله أعلم وفى حديث آخر عن عبد الرحمن بن عوف عنه صلى الله عليه وسلم قال ان جبريل عليه السلام بشرنى وقال ان ربك يقول من صلى عليك صليت عليه ومن سلم عليك سلمت عليه فسجدت لله شكرا رواه الحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب وأحمد فى مسنده ولعل هذه أول بشارة أتته صلى الله عليه وسلم بصلاة الله تعالى على من صلى عليه صلى الله عليه وسلم ولهذا كانت موجبة لسجوده شكرا مع كونها انما تضمنت مطلق صلاة الله لا صلاته عشرا أو أكثر على من صلى عليه صلى الله عليه وسلم والله أعلم وقوله لا يصلى هكذا فى النسخة السهلية وأكثر النسخ بلفظ الماضى وفى بعضها الا ويصلى بلفظ المضارع والواو أوله **ومن صلت عليه الملائكة كان من اهل الجنة** هكذا فى النسخة السهلية وغالب النسخ وفى بعضها ومن صلى عليه الملك الخ واللفظ الاول هو الذى عند ابن فرحون وكأنه من كلامه والله أعلم ثم انما كان من صلت عليه الملائكة من أهل الجنة لانهم أهل رحمة الله وطاعته والتنزه عن معصيته وناطقون به عنه لا عن اختيار فهم مصرفون لا متصرفون فمن أراد الله به خيرا ورحمة أجرى على ملائكته الدعاء له بالرحمة والاستغفار له فيقبل الله ذلك منهم ويعامله بمغفرته ورحمته والله أعلم **وقال صلى الله عليه وسلم اكثركم على صلاة اكثركم ازواجا فى الجنة** ذكره ابن وداعة بهذا اللفظ ولم ينسبه ونقله السخاوى عن صاحب الدر

المنظم

الرحمن ابن عوف رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءنى جبريل عليه السلام وقال يا محمد لا يصلى عليك احد الا صلى عليه سبعون ألف ملك ومن صلت عليه الملائكة كان من أهل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم أكثركم على صلاة أكثركم أزواجا فى الجنة

وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى عليّ تعظيما لحقي خلق الله عز وجل من ذلك القول ملكا

المنظم فالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم تكسب الحسنات ومحو السيئات ورفع الدرجات وبناء القصور فى الجنة كما يأتى وتكسب الازواج التى هى سر القصور وحقيق لمن صلى عليه سبحانه وتعالى أن ينال ذلك كله ويستفيده ولمن تقرب الى الله تعالى بالصلاة على حبيبه ومصطفاه صلى الله عليه وسلم أن يبيحه كل خير ويفيده ودل حديث الاصل على ان أهل الجنة للواحد منهم أزواج متعددة وأنهم متفاوتون فى ذلك والاحاديث بذلك كثيرة وفى حديث الاصل أيضا ان الاعمال الصالحة يثاب عليها بالازواج فى الجنة فأحاديث ذلك كثيرة

وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى على الحديث ذكره ابن سبع من دون ذكر صحابى ولا مخرج وذكره ابن جبر عن أنس ولم يعزه وكذا ابن وداعة وأسنده ابن بشكوال عن أنس الا انى لم أجد عنده قوله فيما يأتى ورجلاه مقرورتان فى الارض السابعة السفلى وعنقه ملتوية تحت العرش والله أعلم وظاهر كلام ابن الفاكهانى نسبته للترمذى ولا يصح فانظره وذكر أيضا ان رواية أنس **صلاة** الظاهر أنها هنا اسم لا مصدر الا أنها مفعول مطلق لعدم تقدمها على فعلها وهذا أحرى بالمفعولية المطلقة من خلق الله السموات **تعظيما** مصدر عظمه أى اعتقد عظمته أى كماله الذى يملأ العين رفعة والقلب هيبة ويطلق أيضا على اتيان ما يؤذن بذلك وهو منصوب على المفعول لاجله أو على الحال من الفاعل على حذف مضاف أى حال كونه ذا تعظيم أو حال كون صلاته تعظيما بواسطة ادعاء ان الصلاة نفس التعظيم مبالغة أو على النعت للفظ صلاة وان جعل مصدرا فهو حينئذ نوعى وعلى كل حال فهو قيد فى الصلاة المرتب عليها ما سيذكره **لحقى** أى لشأنى وقدرى أو لواجبى والثابت لى واللام لتقوية العامل **خلق الله عز وجل من** ابتدائية أو تعليلية **ذلك القول ملكا** مفعول به أو مفعول مطلق على اختلافهم فى نحو خلق الله السموات والملك واحد الملائكة وهم جواهر نورانية بسيطة قدسية متقدسة عن ظلمات الشهوات طعامهم التسبيح وشرابهم التقديس أنسهم بالله وفرحهم به ومقرهم بساط مشاهدته وحضرة قربه وسماع وحيه والطاعة لهم طبع مطبوع مجبولون عليه غير منفكين عنه اذ ليس فيهم خلط ولا تركيب ولا تعدد فى الصفات ولا فى الافعال خلقهم الله على صفة يتأتى بها التصور فى الهيآت كما خلقنا على هيئة يتأتى لنا بها التصرف فى الحركات وهل هم متحيزون يحلون بالمكان ويقبلون الاتصال والانفصال والصعود والنزول وغير ذلك من اللوازم أو هم أرواح مجردة غير متحيزة فى ذلك خلاف والادلة فيه متعارضة وظاهر السمع يدل للاول والذى شهد به أهل الكشف هو الثانى والله أعلم بالصواب وحد الملك عند الفلاسفة على ما قاله الامام حجة الاسلام فى معيار العلوم هو جوهر بسيط ذو حياة ونطق عقلى غير مائت هو واسطة بين الله تعالى وبين الاجساد

الارضية فمنه عقلي ومنه نفسي ثم ما في حديث الاصل يؤذن بخلق الملائكة من بعض الاعمال الصالحة أو بسببها وذلك مستلزم لكون الملائكة من بعض الاعمال الصالحة لم يخلقوا دفعة واحدة وقد ورد ذلك في بعض الاعمال وفي التذكرة للقرطبي على حديث مجيء البقرة وآل عمران يوم القيامة يحاجان عن صاحبهما قال علماؤنا وقوله يحاجان أي يخلق الله من يجادل عنه من ثوابهما ملائكة كما جاء في الحديث أن من قرأ شهد الله أنه لا اله الا هو الاية خلق الله سبعين ألف ملك يستغفرون له الى يوم القيامة انتهى وقد سئل الشيخ ولي الدين ابن العراقي في الاسئلة المكية عن الملائكة عليهم السلام هل خلقوا دفعة واحدة ويكون موتهم كذلك فأجاب لم يثبت في ذلك شيء ولا يجوز الهجوم عليه بمجرد الاحتمال ولا مجال للنظر فيه ولا مدخل للقياس قال واما ما يحكى من أن الله سبحانه وتعالى يخلق بسبب بعض الاعمال الحسنة ملكا يسبح ويكون تسبيحه لذلك العامل فلم يثبت بل هو باطل موضوع لا أصل له انتهى الا أنه ورد في حديث ضعيف رواه ابن سنجر وابن مردويه وابن أبي حاتم من طريق أبي هريرة ان في السماء السابعة بيتا يقال له المعمور بحيال الكعبة وفي السماء نهر يقال له الحيوان يدخله جبريل كل يوم فينغمس فيه انغماسة ثم يخرج فينتفض يخرعنه سبعون ألف قطرة يخلق الله من كل قطرة ملكا يؤمرون ان يأتوا البيت المعمور ويصلوا فيه فيفعلون ثم يخرجون فلا يعودون اليه أبدا يولى عليهم أحدهم يؤمر ان يقف لهم من السماء موقفا يسبحون الله الى ان تقوم الساعة فهذا على ضعفه يدل على أنهم لم يخلقوا دفعة واحدة ومثله ما أخرجه البيهقي في كتاب الرؤية عن علي بن أبي أرطاة عن رجل من الصحابة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان لله ملائكة ترعد فرائصهم من مخافته ما منهم ملك تقطر دمعة من عينه الا وقعت ملكا يسبح الله الحديث وفي حديث الاصل أيضا ان كانت من فيه ابتدائية والمراد ان القول يكون مادة للملك يتكون منه ففيه تجسم المعاني وسيأتي ما في ذلك قريبا ان شاء الله تعالى **له جناح بالمشرق** هكذا في النسخة السهلية وغيرها من النسخ المعتمدة وفي بعض النسخ جناحه بالمشرق وعلى كليهما فالجملة من المبتدا والخبر نعت للملك والمشرق ناحية مشرق الشمس **و** جناحه **الآخر بالمغرب** أي ناحية مغرب الشمس وذلك أشارة الى الناحيتين بجملتهما **ورجلاه مقرورتان** هكذا في النسخة السهلية وأكثر النسخ المعتمدة بقاف ورائين مهملتين ومعناه ثابتتان اسم مفعول من قر أي ثبت الا انه لازم يكتفي بالفاعل فلا يصاغ منه اسم مفعول فكان الجاري على فعله قارتان الا ان يكون مفعولا بمعنى فاعل كما قيل في قوله تعالى حجابا مستورا أي ساترا وفي قوله تعالى انه كان وعده مأتيا أي آتيا وقد يقال انه مفعول بمعنى مفعل اسم مفعول من أقره اذا أثبته أي أقرهما الله تعالى كما قالوا مسعود من أسعده الله تعالى وفي التسهيل وربما استغنى عن مفعل بمفعول فيما له ثلاثي وفيما لا ثلاثي له وربما خلف فاعل مفعولا ومفعول

له جناح بالمشرق والآخر بالمغرب ورجلاه مقرورتان

فاعلا

في الارض السابعة السفلى وعنقه ملتوية تحت العرش يقول الله عزوجل له صل على عبدى كما صلى على نبي فهو يصلى عليه الى يوم القيامة وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ليردن

فاعلا وفي بعض النسخ تليها في الصحة مغروزتان أي ثابتتان من غرز الشئ في الارض بغين معجمة ثم راء مهملة ثم زاى معجمة أثبته وفي بعضها مقروتتان أي مجموعتان من قرن بين الشيئين جمعهما يقال قرنت بين الحج والعمرة قرانا أي جمعتهما **في الارض** هو اسم لكل ما سفل وهو اسم جنس **السابعة** هذا يقتضي ان الارضين سبع مثل السموات وهو ظاهر قوله تعالى الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن وقال مجاهد يتنزل الامر بينهن بين السماء السابعة والارض السابعة وهذا هو الاقرب في قوله في الحديث الصحيح من غصب شبرا من أرض طوقه من سبع أرضين وأظهر من هذا قوله في حديث ابن عمر خسف به يوم القيامة الى سبع أرضين وقد جاءت أحاديث كثيرة تدل على أن الارضين سبع حتى ادعى انه مذهب أهل السنة انظر الهيئة السنية للحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى ورضى عنه **السفلى** مؤنث الاسفل من السفول نقيض العلو وهو الارتفاع **وعنقه** بضم العين والنون ويسكن وهو العضو المعروف ويجوز تذكيره وتأنيثه **ملتوية** بالتأنيث في النسخ المعتمدة ويقع في بعضها ملتو بالتذكير وانما كانت ملتوية والله أعلم لشدة طول الملك حتى انه لم يسعه ما بين العرش وبين الارض السابعة السفلى فثنى عنقه **تحت العرش** هو العرش المجيد الذى ورد أنه من ياقوتة حمراء وفي آخر أنه من زمردة خضراء وله أربع قوائم من ياقوتة حمراء وفي آخر أنه خلقه الله من نوره وجاء في عظمه انه ما يقدر قدره الا الذى خلقه وهو أعظم المخلوقات لله تعالى **يقول الله عزوجل** الجملة حال أو صفة لكونها النكرة موصوفة وجيء بالمضارع لحكاية حال تلقى الملك لهذا الخطاب وصح في حديث الاسراء من قول عائشة رضى الله تعالى عنها أولم تسمع الله يقول قال النووى هذا يرد ما ذكره مطرف بن الشخير من النهي عن أن يقول احد يقول الله لحديث جاء لا تقولوا يقول الله ولكن قولوا قال الله قال النووى والصحيح جوازه **له** أي للملك **صل على عبدى** أي الذى صلى على النبي صلى الله عليه وسلم والاضافة على معنى العهد وفي هذه الاضافة من التكريم والعطف مع الامر بالصلاة عليه ما لا يخفى **كما** الكاف تعليلية كما في قوله تعالى واذكروه كما هداكم أو للتشبيه في مطلق حصول الصلاة في الوجود وما مصدرية **صلى على نبيي** المعهود الموجود الذى هذا العبد المصلى عليه على ملته ويحتمل ان يكون في هذه الاضافة مع عدم ذكر وسمه صلى الله عليه وسلم اختصاص فهو نبيه المختص به والمختص منه بالنبوة التى ليست لغيره اوقع في نسخة زيادة محمد بعده **فهو** الفاء سببية **يصلى عليه** أي على ذلك العبد من حين خلقه الله عزوجل **الى يوم القيامة** فذلك منتهى غايته لانه حينئذ تنقطع أعمال العباد من خير أو شر وما يعمله لهم غيرهم من دعاء ونحوه ولم يبق هنالك الا المجازاة عاملنا الله بفضله ورحمته بمنه وكرمه **وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ليردن** هذا أثر ذكره القاضي عياض في الشفاء وبيض له الحافظ السيوطي

فى مناهل الصفا ولم يذكر مخرجه ويرد فعل مضارع دخلت عليه لام القسم واتصلت به نون التوكيد فبنى على الفتح وهو من الورود والورود بمعنى الذهاب الى الماء والاشراف عليه والمعنى ليشرفن ويقدمن **على** جار ومجرور وهو ضمير المتكلم **الحوض** مفعول يرد وأل فيه للعهد والمراد حوضه صلى الله عليه وسلم أو هى عوض من الضمير أى حوضى **يوم القيامة اقوام** جمع قوم وهو اسم جمع وفى جمعه أشارة الى كثرتهم **ما اعرفهم الا بكثرة الصلاة على** - هكذا فى النسخة السهلية وغيرها من النسخ المعتمدة كما عند جبر وفى نسخ أخر صحيحة أيضا صلاتهم بالاضافة كما فى الشفاء وهو عند ابن وداعة بالوجهين فى موضعين والنسخة الاولى على معنى هذه فان أل خلف عن الضمير وفى معنى ذلك أنه لم يتقدم له فى حياته فى دار الدنيا معرفة بهم ثم يحتمل أنه عرفهم بعد ذلك فى البرزخ قبل يوم القيامة بعرض صلاتهم عليه وتسمية الملائكة لهم عنده صلى الله عليه وسلم وتعريفهم اياه بهم وتألف أورواحهم بروحه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنه لم يعرفهم الا يوم القيامة اما بنور صلاتهم عليه أو بروائحها الديهم أو بسمة لها زائدة على ذلك أو غير ذلك بما لا نعرفه هذا اذا كان هؤلاء الاقوام غير موجودين فى حياته فان كانوا أو بعضهم موجودين حينئذ ومنعهم عذر من رؤيته صلى الله عليه وسلم فيحتمل انه عرفهم حينئذ بصلاتهم فى عالم الملكوت وسماء الارواح والله أعلم **و** روى **عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى على مرة واحدة** ذكر جبر منه طرفا الى قوله ومن صلى على ألفا حرم الله لحمه وعظامه على النار ونسبه لرواية انس وذكره ابن وداعة كله من غير نسبة وأسند ابن بشكوال عن انس مرفوعا لقن السمع ثلاثة فالجنة تسمع والنار تسمع وملك عند رأسى يسمع الحديث وفيه ومن صلى على صلاة واحدة صلى الله وملائكته عليه عشرا ومن صلى على عشرا صلى الله وملائكته عليه مائة صلاة ومن صلى على مائة صلاة صلى الله وملائكته عليه ألف صلاة ولم تمس جسده النار وأخرج أبو موسى المدينى عن أبى هريرة رفعه من صلى على عشرا صلى الله عليه مائة ومن صلى على مائة صلى الله عليه ألفا ومن زاد صبابة وشوقا كنت له شفيعا وشهيدا يوم القيامة وقال الحافظ مغلطاى لا بأس به وفى شفاء الصدور لابى الربيع بن سبع عن ابن عباس عن اكابر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه صلى الله عليه وسلم يقول من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرا ومن صلى على عشرا صلى الله عليه مائة مرة ومن صلى على مائة صلى الله عليه ألفا ومن صلى على ألفا زاحمت كتفه كتفى على باب الجنة **صلى الله عليه عشر مرات ومن صلى على عشر مرات صلى الله عليه مائة مرة ومن صلى على مائة مرة صلى الله عليه الف مرة** تقدم لابن بشكوال فى كل واحدة صلى الله وملائكته **ومن صلى على الف مرة**

صلى الحوض يوم القيامة اقوام ما اعرفهم الا بكثرة الصلاة على - وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشر مرات ومن صلى على عشر مرات صلى الله عليه مائة مرة ومن صلى على مائة مرة صلى الله عليه ألف مرة ومن صلى على ألف مرة

حرم الله جسده على النار أى نار جهنم أى جعله حراما عليها أى ممتنعا فلا سبيل لها اليه وهو كناية عن كمال النجاة من النار مطلقا بحسب ظاهر اللفظ فيقتضى غفران الذنوب الكبائر والصغائر وقد جاءت أحاديث فى أعمال من البر تقتضى ذلك أيضا كالحج فانه قد ثبت فيه أحاديث تقتضى تكفيره للذنوب الكبائر والصغائر فاختلف فى ذلك العلماء فقال قوم ان كل ما جاء فى ذلك انما هو فى الصغائر وانها مقيدة بحديث ما اجتنبت الكبائر المخرج فى الصحيح قال الشيخ أبو عبد الله بن مرزوق المعتقد السنى ان الكبائر لا تمحوها الا التوبة أو فضل الله تعالى هذا نص ائمتنا المتكلمين قاطبة كالباجى وابن عبد البر وابن العربى وعياض وابن بطال وخلائق يطول عدهم قال ولا يخفى على من شدا طرفا من علوم الشريعة وغذى بشئ من لبان السنة أن تلك الاحاديث الكريمة انما هى فى الصغائر حملا لمطلقها على قيد قوله صلى الله عليه وسلم فى غيرها ما اجتنبت الكبائر وان الكبائر لا يكفرها الا التوبة أو فضل الله وان القول بالموازنة والاحباط مذهب معتزلى وانما يحمل تلك الاحاديث على الاطلاق من لا علم عنده بما يعتقد ولا أخذ العلم عن اليه شرعا يستندوا انما علمه من الصحف المذموم شرعا المستحق عليه فى الفروع الادب الوجيع وطول السجن كما نص عليه سحنون وغيره فكيف به فى الاصول والمعتقدات انتهى ونسب ابن حجر القول بحمل الذنوب فى الاحاديث على الصغائر لجمهور أهل السنة عملا بحمل المطلق على المقيد فى الحديث الصحيح ان الصلاة الى الصلاة كفارة لما بينهما ما اجتنبت الكبائر ونقل اعنى ابن حجر عن بعض معاصرى ابن عبد البر التعميم فى تكفير الحسنات للسيآت بآية ان الحسنات يذهبن السيآت وغيرها من الآيات والاحاديث الظاهرة فى ذلك وان ابن عبد البر بالغ فى الانكار عليه قائلا يرد عليه الحث على التوبة فى آى كثيرة فلو كانت الحسنات تكفر جميع السيآت لما احتيج الى التوبة وعلى هذا المذهب مشى الابى فى موضع من كتابه قائلا ان الكبيرة لا يكفرها الا التوبة أو فضل الله تعالى وحكى ابن العربى وغيره على ذلك الاجماع وان الكبائر انما تكفر بالتوبة قال ابن دقيق العيد وفيه نظر وقال الشيخ زروق فى شرح الرسالة بعد نقله وفيه نظر قال وظواهر الاحاديث تقتضى خلاف ذلك سيما حديث ان الله غفر لاهل عرفات وضمن عنهم التبعات وهو حديث صحيح انتهى وصرح قوم آخرون بجواز تكفير الكبائر والصغائر بالاعمال الصالحة بفضل الله منهم ابن المنذر فيما نقله ولى الدين العراقى فى تكملة شرح التقريب لوالده وأبو نعيم الاصبهانى فيما نقله ابن حجر فى فتح البارى مفسرا به حديث الترمذى وغيره من قال استغفر الله العظيم الذى لا اله الا هو الحى القيوم وأتوب اليه غفرت ذنوبه وان كان فر من الزحف ومشى على ذلك فى كتاب المرضى من فتح البارى أيضا وكذا السيوطى فى الكلام على حديث مسلم من قتل كافرا ثم سدد وقال الباجى فى المنتقى فى حديث التأمين والقاضى عياض فى الاكمال ونقل كلام الشيخ أبو زيد الثعالبى فى كتابه جامع الفوائد واستحسنه وجعله قاعدة عظيمة فى كل ما ورد

حرم الله جسده على النار

من الوعد الجميل فى القرآن والاحاديث من أنه من عمل كذا دخل الجنة كما نقل الشيخ أبو زيد أيضا فى تفسيره وفى كتابه العلوم الفاخرة فى أمور الآخرة كلام الامام الفخر الرازى فى ذلك وقال بذلك أيضا القرطبى فى المفهم ونقل كلامه الابى ثم نقل كلام ابن العربى بضدّه وزيفه ثم نقل اختيار ابن بزيزة تكفير الطاعات للكبائر واحتجاجه لقوله ثم قال قلت الجارى على مذهب الاشعرية فى أنه يجوز مغفرة الكبائر دون توبة صحيحة تكفير الحج لها وحديث ما اجتنبت الكبائر مؤوّل ونقله الشيخ السنوسى فى تكميله لا كمال الاكمال وأقره ونقل القول بذلك أيضا ابن التين الصفاقسى فى شرح البخارى والبدر الدماميني فى حواشيه وكذا قال بذلك أيضا ابن عرفة فيما نقله عن السيد الشريف السلوى والبيلى فى تقييدهما على التفسير وقد ألف هذه المسئلة الشيخ أبو العباس أحمد بابا أقيت ونقل نصوص هؤلاء المسلمين كلهم وغيرهم ثم قال وأقول الذى يتبادر للفهم ويظهر للنظر هو القول الثانى وهو جواز غفران الكبائر كالصغائر ببعض الاعمال المقبولة بفضل الله تعالى لامور أحدها ما ثبت من قواعد أهل السنة وأصولهم ان الله تعالى يغفر ذنوب من شاء متى شاء بلا توبة منه وحينئذ فما المانع من أن يجعل الله تعالى بفضله وكرمه سبب نجاة من شاء من عباده العاصين ع لا صالحا يعمله أو قولا طيبا يقوله من أى أنواع الطاعات سيما التى جاءت الاخبار أنها تكفر الذنوب ثانيها ما قاله الائمة ان ظواهر الشرع هى الجادة عند اختلاط الآراء واشتباك الاقوال ان لم تخالف الادلة العقلية ولا شك أن ما جاء فى الاحاديث من تكفير الاعمال للذنوب كثير جدا بحيث لا يحاط بها عن آخرها ثم ذكر جماعة ألفوا فى الخصال المكفرة لما تقدم وتأخر من الذنوب من حفاظ المتأخرين ثم قال وليس ردّ جميع الاحاديث الواردة فى ذلك لحديث ما اجتنبت الكبائر الحاكم عليها بالتقييد به بين سيما منها ما لا يمكن تقييده به ثم ذكر أحاديث كثيرة مما لا يمكن تقييده ثم قال الى غيرها من الاحاديث فى هذا المعنى التى لو تتبعت لجاء منها أوراق عدة بعضها صحيح وبعضها ضعيف ولا يمكن تقييدها بحديث ما اجتنبت الكبائر أصلا لانها صريحة فى تكفير الكبائر صراحة لا تقبل التقييد ثم ذكر تأويل حديث ما اجتنبت الكبائر ثم ذكر وجوها أخر فى تقوية هذا القول الثانى ذكر فى خامسها ما جاء فى روايات كثيرة عن الصالحين وتواتر من رؤيتهم خلقا من الناس فى المنام بعد موتهم فيذكر كل أحد انه غفر له بسبب عمل خاص وقد كان مات على غير توبة ثم سرد من ذلك جملة صالحة ثم قال وغيرها مما يكثر فهذه المنامات وان كانت لا يستدل بها على الاحكام الشرعية كما قال المحققون ونصوا لاجله ما وقع كثير الابى الاصبع بن سهل فى أحكامه منها كما قاله الامام القدوة المحقق نخبة العلماء أبو اسحق الشاطبى رحمه الله فى موافقاته وكذا عز الدين بن عبد السلام قبله فى فتاويه والشيخ البيلى فى نكت التفسير لكنها مما يستأنس بها ويتقوى رجاء العاصى بها فيعمل على وفقه لعله يحصل له مثل ذلك اعتمادا على فضله تعالى انتهى والذى يظهر ان خلافهم لم يتوارد على محل

واحد

وثبته بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة عند المسئلة وادخله الجنة وجاءت صلواته على نوراله يوم القيامة على الصراط مسيرة خمسمائة عام

واحدوان المانعين لتكفير كبائر السيآت بالحسنات انما يعنون مطلق الحسنات التي في قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيآت ونحوه مما ورد تكفيره للسيآت من غير تصريح فيه بالكبائر ولا يخرجه من ذنوبه كيوم ولدته أمه ونحو ذلك وهذا هو الذي تقتضيه قاعدة السنة من عدم لزوم الموازنة والاحباط وان المجيزين لتكفير الكبائر بالاعمال الصالحة انما يعنون ماورد فيه نص بتكفيرها لها أو من شاء الله ان يغفر ذنوبه كلها بسبب عمل صالح عمله ومن قاعدة السنة ان الله تعالى يغفر ذنوب من شاء بلا توبة فضلا من الله ورحمة ومن فضله ورحمته غفر له بسبب العمل الذي عمله وترتيبه لذلك فيقبله منه بفضله ومنته والله تعالى أعلم وهو الموفق والهادي بمنه للصواب سبحانه وقوله جسده ذكره تقديرا لقصد الحقيقة وتحقيقا للمعاد البدني الذي علم من الدين ضرورة ولان الجسد هو الذي يتنعم بالجنة ويعذب بالنار فهما حظ الجسد ونصيبه وله أعدتا وأما الروح فنعيمها انما هو بالقرب من الحضرة العلية الالهية وعذابها البعد عنها **وثبته بالقول** أي عليه بحيث لا ينساه ولا يتحول عنه ولا يضطرب فيه ولا يتزلزل **الثابت** هو لا اله الا الله والاقرار بالنبوة والتوحيد ثابت لا يتصور العقل نفيه ولا يمكن نسخه والنبوة ثابتة أيضا باثبات الله عزوجل **في** يتعلق بثبت **الحياة الدنيا** اذا فتن لم يزل **وفي الآخرة عند المسئلة** أي سؤال القبر حين يسأله الملكان عن ربه ودينه ونبيه كما في حديث الشيخين والظرف بدل من الظرف قبله بدل بعض من كل **وادخله الجنة** أي في الاولين بغير حساب ولا مجازاة بسيء العمل **وجاءت صلواته على** هو بلفظ الجمع في النسخ المعتمدة وفي بعض النسخ بالافراد كما عند ابن وداعة **نور** هكذا في النسخ الكثيرة المعتمدة نور بغير ألف وبتقديمه على له والضمير فيه للمصلي وفي بعض النسخ لها نور بتقديم لها وتأنيث الضمير وهو حينئذ للصلاة وفي ثلاث نسخ نوراله باثبات ألف التنوين وتأخير الجار والمجرور مثل الاولى وأقرب ما في النسخة المشهورة أن يكون نور بالنصب حذف ألف تنوينه ونصبه على الحال من صلوات فيكون موافقا للنسخ التي ثبت فيها الالف **له** نعت مخصص لنور وضميره للمصلي كما تقدم **يوم القيامة** يتعلق بجاءت **على الصراط** نعت ثان لنور أو حال منه فيكون من تداخل الحال **مسيرة** أي مسافة مصدر بمعنى السير وهو منصوب على الظرفية لاكتسابه ذلك من المضاف اليه ويصح رفعه على أنه مبتدأ مؤخر والجار والمجرور الذي هو له خبر مقدم والضمير فيه لنور والجملة نعت لنور **خمسمائة عام** من أعوام الدنيا بين يديه وهذا يقتضي طول الصراط وفي بعض الاحاديث انه مسيرة ثلاثة آلاف سنة ألف سنة صعود وألف سنة استواء وألف سنة هبوط وأخرج ابن عساكر عن الفضيل بن عياض قال بلغنا ان الصراط مسيرة خمسة عشر ألف سنة خمسة آلاف صعود وخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف استواء أدق من الشعر وأحد من السيف على متن جهنم لا يجوز عليه الا ضامر مهزول

من خشية الله و يحتمل أنه سقط من الحديث مايقتضى رفع لفظ نور وبقى هو على رفعه ولفظه عند ابن وداعة وجاءته صلاته قد علاها نور يضىء له على الصراط مسيرة خمسمائة عام و بنى الله له بكل صلاة صلاها على قصرا فى الجنة الخ ففيه رفع نور على الفاعلية بعلا وفيه مجىء الصلاة بذاتها والنور حال لها زائد عليها لا أنها تستحيل فى نفسها نورا ومجىء الصلاة نورا لصاحبها على الصراط تقدمت أحاديثه وأخرج الدارقطنى وعلى بن عبد العزيز فى مسنده عن عبد الرحمن بن سمرة رضى الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى رأيت البارحة عجبا رأيت رجلا من أمتى يزحف على الصراط مرة و يحبو مرة و يتعلق مرة فجاءته صلاته على فاقامته على الصراط حتى جاز وأخرجه أيضا الطبرانى فى الكبير والترمذى الحكيم والقضاعى فى كتاب الاعداد له وابن عبد البر وفى لفظ ابن وداعة تعلق حرف الجر فى على الصراط بيضىء و باسقاط يوم القيامة الذى هنا فى الاصل ومسيرة منصوب على الظرفية بيضىء **واعطاه الله بكل صلاة** الباء للمقابلة **صلاها قصرا** كذا فى النسخ المعتمدة من هذا الكتاب باسقاط على وثبت فى بعض النسخ والقصر هو المنزل المحتوى على بيوت عديدة مشيدة **فى الجنة** يتعلق بكائن نعت لقصر و يحتمل تعلقه باعطى **قل ذلك** جملة حالية أو نعت أو استئناف بيانى كأن قائلا قال له هل ذلك مقيد بقلة أو كثرة فقال قل ذلك أى المذكور وهو الصلاة **او كثر** معطوفة على الجملة قبلها أى سواء كان ذلك قليلا أو كثيرا فانه يعطى بكل صلاة قصرا بالغا ذلك ما بلغ و فى الحديث المتكلم عليه أن قصور الجنة مساكنها و بيوتها وغرفها تنال بالاعمال الصالحة وقد وردت أحاديث كثيرة فى ذلك **وقال النبى صلى الله عليه وسلم مامن عبد صلى على** هذا لم أجده والواو ثبتت فى أوله فى بعض النسخ دون بعض ولفظ النبى الصحيح ثبوته ويسقط فى بعض النسخ ووجدت فى طرة نسخة التنبيه على أنه فى نسخة عليها خط المؤلف النبىء بالهمز والله أعلم ثم وجدت منسوبا للنسخة السهلية اثبات الهمز وفيها قال بغير واو والعبد هو الانسان حرا كان أو رقيقا لانه مملوك لبارئه قاله فى المحكم قال وقال سيبويه انه فى الاصل صفة ولكن استعمل استعمال الاسماء وأطلق العبد هنا على ما يعم الذكر والانثى اتساعا أو المراد الذكر ذكر لشرفه ولان المذكور هم الحاضرون المواجهون بالخطاب غالبا والواضح انه لا فرق بينه و بين الانثى فى ذلك والله أعلم **الا خرجت الصلاة مسرعة** اى مستبقة ومبتدرة والسرعة هى كون الحركة قاطعة لمسافة طويلة فى زمان قصير **من فيه** يتعلق بخرجت وفيه وصف الصلاة بالخروج والاسراع والمرور والقول كما وصفت فى الحديث قبله بالمجىء والصلاة معنى من المعانى وهذه الامور انما تعقل من صفات الذوات دون المعانى ولكن وردت نظائرها كثيرا فى القرآن والاحاديث الصحيحة وغيرها صريحا وظاهرا وذلك شهير لاتطيل بذكره وهو مما يدل على جوهرية المعانى فى حقيقتها أو تجسمها فيما بعد وقيامها بأنفسها

وأعطاه الله بكل صلاة صلاها قصرا فى الجنة قل ذلك أو كثر وقال النبى صلى الله عليه وسلم مامن عبد صلى على الا خرجت الصلاة مسرعة من فيه

فلا يبقى بر ولا بحر ولا شرق ولا غرب الا وتمر به وتقول انا صلاة فلان ابن فلان صلى على محمد المختار خير خلق الله فلا يبقى شئ الا وصلى عليه ويخلق من تلك الصلاة طائر

على كلا الامرين والمتكلمون يأبون ذلك ويحيلونه ويؤولونه وغيرهم من أهل الحديث والتصوف يجيز ذلك ويسلمه ويبقيه على ظاهره وقال العارف ابن أبي جمرة في الجمع بين ذلك ان حقيقة أعيان المخلوقات التي ليس للحواس اليها ادراك ولا من النبوة بها اخبار ان الاخبار عن حقيقتها غير محققة وانما هو على غلبة ظن لان للعقل بالاجماع من أهل العقل المؤيدين بالتوقيف حدا يقف عنده ولا يتسلك فيما عداه ذلك ولا يقدر أن يصل اليه فهذا وما أشبهه منها الا انهم تكلموا على ماظهر لهم من الاعراض الصادرة عن هذه الجواهر التي ذكرها الشارع عليه السلام في الحديث ولم يكن للعقل قدرة أن يصل الى هذه الحقيقة التي أخبر بها عليه الصلاة والسلام فيكون الجمع بينهما أن يقال ما قاله المتكلمون حق لانه الصادر عن الجواهر وهو الذي يدرك بالعقل والحقيقة ماذكره عليه الصلاة والسلام في الحديث ولهذا نظائر كثيرة بين المتكلمين وآثار النبوة ويقع الجمع بينهما على الاسلوب الذي قررناه وما أشبهه ثم مثل بمجيء الموت في هيئة كبش أملح ثم بالاذكار والتلاوة ثم قال لان ماظهر منها هنا معان وتوحيد يوم القيامة جواهر محسوسات لانها توزن ولا يوزن في الميزان الا الجواهر انتهى **فلا** الفاء عاطفة ويحتمل انها للعطف والسببية **يبقى** أي يترك من الارض **بر** هو ما خلا عن العنصر المائي من الارض **ولا بحر** هو الماء الكثير أو الملح فقط **ولا شرق** هو جهة مشرق الشمس **ولا غرب** هو جهة مغربها **الا وتمر** أي تسير وتمضي **به** أي بكل واحد مما ذكر من مشرق الارض ومغربها وبرها وبحرها والباء تحتمل الظرفية والملاصقة **وتقول انا صلاة** الصلاة هنا بمعنى المفعول **فلان** هو كناية عن العلم المذكر من الناس وفلانة للعلم المؤنث منهم **ابن فلان** جيء به لبيان المحدث عنه وتعيينه وتشخيصه **صلى على محمد المختار** هو استئناف بياني لان الصلاة في قولها فيها اجمال فكأن سائلا سألها ما هذه الصلاة فقالت صلى على محمد المختار **خير خلق الله** هو في النسخة السهلية بجر خير على الاتباع وفي غيرها بالاوجه الثلاثة الجر على الاتباع والرفع والنصب على القطع وذلك ظاهر وانما تقول ذلك لاخبار كل من مرت به في أماكن الارض **فلا** الفاء سببية ويحتمل انها للسببية والعطف **يبقى شئ** مما مرت به في جميع الارض يعني من الجمادات والحيوانات الغير العاقلة **الا وصلى عليه** المعنى لا يتأخر شئ عن الصلاة عليه وهذه جملة حالية ماضوية بعد الا والاكثر فيها عدم الواو وبه ورد القرآن في غير ما آية حتى منع ابن مالك وابن هشام اقترانها بالواو والذي عند غيرهما جواز اقترانها به وتركه لقوله

نعم امرءهرم لم تعر نائبة * الا وكان لمرتاع بها وزرا

ويحتمل عود الضمير المجرور على النبي صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر وأقرب مذكورا وعلى المصلي عليه بمعنى دعا له واستغفر له **ويخلق من تلك الصلاة طائر** بالبناء

النسخة السهلية وغيرها من النسخ المعتمدة وفي بعضها ويخلق الله من تلك
بالبناء للفاعل وتسميته وهو الله تعالى ومن ابتدائية أو تعليلية كما تقدم في نظيره
سبعون ألف جناح يزيد في الخلق ما يشاء **في كل جناح سبعون ألف ريشة في كل ريشة سبعون ألف وجه في كل وجه سبعون ألف فم في كل فم سبعون ألف لسان** سبحان المسبح بكل لسان ولا يشغله شأن عن شأن الذي أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا **كل لسان يسبح الله تعالى بسبعين ألف لغات** بلفظ الجمع وهو في النسخة السهلية وغيرها والصواب من جهة العربية هو ما في بعض النسخ من كونه بالافراد لان تمييز المائة والالف حقه أن يكون مفردا مجرورا بالاضافة الا ما شذ عن ذلك وقال الفارسي في نحو سمعت لغاتهم بالفتح انه مفرد ردت اليه لامه واللغة ألفاظ يعبر بها كل قوم عن أغراضهم ومقاصدهم وهذا يشمل كل لغة **ويكتب الله له** أي للعبد المصلي على النبي صلى الله عليه وسلم **ثواب ذلك** أي جزاءه والاشارة تحتمل أن تكون للتسبيح فقط أو التسبيح والصلاة في قوله فلا يبقى شيء الا وصلى عليه ان كان الضمير في عليه للنبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم **كله** يصح نصبه وخفضه على أنه توكيد للمضاف أو للمضاف اليه ولم أجده الا مخفوضا توكيدا للمضاف اليه والله أعلم **و** روى **عن** أمير المؤمنين أبي الحسن **علي بن أبي طالب** بن عبد مناف بن عبد المطلب **رضي الله عنه** ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمخصوص ببضعته الذي شهد له بأنه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله وقال أنا مدينة العلم وعلي بابها وقال من كنت مولاه فعلي مولاه وقال من كنت وليه فعلي وليه وهو أول من أسلم بعد خديجة في قول جماعة من الصحابة والتابعين وأجمعوا على أنه صلى الى القبلتين وشهد المشاهد كلها الا تبوك وقام فيها المقام العظيم وأبلى ببدر وأحد والخندق وخيبر بلاء عظيما والاحاديث في فضله كثيرة بل قيل انه لم يرد في فضل أحد ما ورد في فضله وخصه الله تعالى بأن جعل ذرية النبي صلى الله عليه وسلم من صلبه وهو رابع خلفائه صلى الله عليه وسلم وكان عمر بن الخطاب يستشيره في أموره ويفاوضه في نوازله وكان يستعيذ من معضلة ليس لها أبو الحسن واستشهد رضي الله عنه لسبع عشرة خلت من رمضان عام أربعين وعمره ثلاث وستون سنة على خلاف فيه وحديثه الذي في الاصل أخرجه أبو نعيم في الحلية عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم وأخرجه البيهقي عن علي بلفظ من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة مائة مرة جاء يوم القيامة وعلى وجهه نور والمراد نور عظيم ظاهر باهر ليوافق ما في رواية الاصل والله أعلم **انه** ثبت في بعض النسخ وسقط من النسخة السهلية وغيرها **قال قال رسول**

له سبعون ألف جناح في كل جناح سبعون ألف ريشة في كل ريشة سبعون ألف وجه في كل وجه سبعون ألف فم في كل فم سبعون ألف لسان كل لسان يسبح الله تعالى بسبعين ألف لغات ويكتب الله له ثواب ذلك كله وعن علي ابن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله

الله

الله صلى الله عليه وسلم من صلى على يوم الجمعة مائة مرة ظاهره مطلقا فيه من غير تقييد بوقت منه جاء المحشر يوم القيامة ومعه أى على وجه ليوافق رواية البيهقى نور يبلغ من قدره وعظمه انه لو قسم ذلك النور من اقامة الظاهر مقام المضمر وهو الضمير المستتر هذا ان كانت الجملة نعتا النور ويحتمل انه غير منعوت كرواية البيهقى ويكون التنوين للتعظيم وتكون الجملة بعده مستأنفة والله أعلم بين الخلق من الانس والجن والملائكة أو الانس والجن فقط أو الانس فقط كلهم تأكيد فلا يشذ من المراد بالخلق أحد وسقط لفظ كلهم فى بعض النسخ لوسعهم أى لأتى عليهم وعمهم وكفاهم ذكر فى بعض الاخبار جمع خبر يشمل هنا خبر النبى صلى الله عليه وسلم وخبر غيره مما فى التواريخ والتفاسير وغيرها عن مسلمى أهل الكتاب وغيرهم وهذا الخبر ذكره ابن سبع مكتوب بالرفع مبتدأ لعله فيما بعد أو خبر على ساق العرش متعلق بمكتوب وساق العرش قائمته وقيل ان له ثلثمائة وستين قائمة عرض كل قائمة عرض الدنيا سبعين ألف مرة وبين كل قائمة وقائمة ستون ألف صحراء وفى كل صحراء ستون ألف عالم وكل عالم كالثقلين من الجن والانس من اشتاق الاشتياق الميل الى المحبوب ميلا يحترق به الاحشاء بحيث لا يسكن الا باللقاء وهذا خبر مكتوب أو مبتدؤه وجملة مكتوب الخ هو نائب فاعل ذكر لان المراد بها لفظها ويحتمل أن يكون مكتوب هو نائب فاعل ذكر وقوله من اشتاق بدل من مكتوب أو تفسير له أو خبر مبتدا محذوف أى هو من اشتاق الخ والله أعلم ولفظ ابن سبع وروى انه مكتوب على ساق العرش الخ الىّ بضمير المتكلم مجرور بالى وهو الذى فى النسخة السهلية وغيرها وفى بعض النسخ الى رحمتى وهو الذى عند ابن سبع ومعنى من اشتاق الى أى الى لقائى أى أحببه رحمته لان من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن أحب الله لقاءه رحمه ويشهد للنسخة الاخرى حديث ابى نعيم فى الحلية عن أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى انظروا فى ديوان عبدى فمن رأيتموه سأل الجنة اعطيته ومن استعاذنى من النار أعذته والجنة هى رحمته لقوله تعالى ورحمتى وسعت كل شئ يعنى الجنة وقوله فى الحديث مخاطبا لها أنت رحمتى ارحم بك من أشاء وعند الترمذى وابن حبان من سأل الله الجنة ثلاث مرات قالت الجنة اللهم أدخله الجنة ومن استجار من النار ثلاث مرات قالت النار اللهم اجره من النار ومن سألنى أعطيته قال الله عز وجل وقال ربكم ادعونى استجب لكم وقال واذا سألك عبادى عنى فانى قريب اجيب دعوة الداعى اذا دعان وأخرج الترمذى من حديث جابر ما من أحد يدعو بدعاء الا آتاه الله ما سأل أو كف عنه من السوء مثله ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم وروى عن عبادة بن الصامت نحوه وزاد فيه فقال رجل من القوم اذا نكثر قال الله أكبر ورواه النسائى عن أبى سعيد

صلى الله عليه وسلم من صلى على يوم الجمعة مائة مرة جاء يوم القيامة ومعه نور لو قسم ذلك النور بين الخلق كلهم لوسعهم ذكر فى بعض الاخبار مكتوب على ساق العرش من اشتاق الىّ رحمته ومن سألنى اعطيته

الخدرى وعند مالك من حديث زيد بن أسلم ورفعه النسائى وابن أبى شيبة هذا من حديث أبى سعيد وهذا من حديث أبى هريرة مامن داع يدعو الا كان بين احدى ثلاث اما أن يستجاب له واما أن يدخرله واما أن يكفر عنه وبقيت أحاديث عند مالك والبخارى ومسلم والترمذى واحمد وابن حبان وابن أبى شيبة **ومن تقرب الى بالصلاة على محمد غفرت ذنوبه** هكذا فى النسخة السهلية وغيرها من النسخ المعتبرة باتصال هذا بما قبله وبقوله بالصلاة على محمد وحذف قوله صلى الله عليه وسلم واثبات له فى نسخ دون ذلك بخلاف ذلك ففى نسخة زيادة ومن لم يسألنى لم أنسه ومن تقرب الى الخ وهذا ثابت عند ابن سبع وفى بعضها بالصلاة على حبيبى محمد وفى نسخة بقدر محمد وفى بعضها بقدر النبى محمد وفى بعضها بزيادة صلى الله عليه وسلم والذى فى ابن سبع بقدر محمد صلى الله عليه وسلم وفى بعضها باسقاط لفظة له وباسقاطها عند ابن سبع وغفران الذنوب بالصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم قد جاء فى غير هذا من الاحاديث ففى حديث أبى بن كعب رضى الله عنه عند الترمذى قلت يارسول الله انى أكثر الصلاة عليك فكم أجعل لك من صلاتى قال ماشئت قلت الربع قال ماشئت فان زدت فهو خير قال قلت النصف قال ماشئت وان زدت فهو خير قلت فالثلثين قال ماشئت وان زدت فهو خير قلت أجعل لك صلاتى كلها قال اذا تكفى همك ويغفر لك ذنبك قال أبو عيسى هذا حديث حسن وفى رواية حسن صحيح وقال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم من أوضح وجوه اتباعه واجلاها لاسيما ان كانت كثيرة فهى أدل على محبة المصلى للنبى صلى الله عليه وسلم واتباعه ولاسيما أيضا ان فسرت الكثرة بما كان بالظاهر والباطن وقد قيل فى قوله تعالى اذكروا الله ذكرا كثيرا ان الذكر الكثير هو الذكر القلبى والله أعلم الا أنه يجب أن تعلم ان كل عمل وعد أو توعد عليه فى العقبى لايقطع به فى حق معين الا من عينه الشارع كأبى رضى الله عنه فى الحديث المذكور والله أعلم **ولو كانت مثل زبد البحر** فى الكثرة والتتابع والاحاطة من كل ناحية وزبد البحر والسيل بفتح الزاى والموحدة مايحمله من غثاء ونحوه مما يبلى ويسود من الورق وغيرها **وروى عن بعض الصحابة** جمع صحابى بياء النسبة وهو مخصوص فى العرف بصاحب النبى صلى الله عليه وسلم **رضوان الله عليهم** جملة خبرية اللفظ دعائية المعنى ورضى يتعدى بعلى كما يتعدى بعن قال القحيف العامرى العقيلى

اذا رضيت على بنو قشير * لعمر الله اعجبنى رضاها

أى عنى وقال ابن هشام ويحتمل ان رضى ضمن معنى عطف وقال الكسائى حمل على نقيضه وهو سخط كما يحمل على نظيره قال ابن جنى وكان أبو على يستحسن قوله وقد سلك سيبويه هذا الطريق فى المصادر كثيرا وقال أبو عبيدة وغيره انما ساغ هذا الان معناه أحببته وأقبلت عليه بوجهه قال الشيخ أبو عبد الله العربى الفارسى رحمه الله وقد سلكوا فى الدعاء ايراد

ومن تقرب الى بالصلاة على محمد غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وروى عن بعض الصحابة رضوان الله عليهم

على مع المصدر سواء كان فعله يتعدى بنفسه كالرحمة واللعنة أم بحرف جر غير على كالرضوان وكأنهم راعوا وقوع المدعو به على المدعو له أو عليه انتهى **أجمعين** توكيد يؤكد به كل ما يؤكد بكل فيفيد استغراق أفراد المؤكد **انه قال مامن مجلس** هو مقر الناس في بيوتهم ومحل اجتماعهم **يصلى فيه على محمد صلى الله عليه وسلم** قال الشيخ أبو جعفر بن وداعة رحمه الله روى في الحديث عن بعض الصحابة رضي الله عنهم انه قال مامن موضع يذكر فيه النبي صلى الله عليه وسلم أو يصلى عليه فيه الا قامت منه رائحة تخرق السموات السبع حتى تنتهي الى العرش يجد ريحها كل من خلق الله في الارض الا الانس والجن فانهم لو وجدوا ريحها اشتغل كل واحد منهم بلذتها عن معيشته ولا يجد تلك الرائحة ملك ولا خلق من خلق الله تعالى الا استغفر لاهل المجلس ويكتب لهم بعددهم كلهم حسنات ويرفع لهم بعددهم درجات سواء كان في المجلس واحد أو مائة ألف يأخذ من الاجر هذا العدد وما عند الله خير وأجزل وفي حديث آخر أنه مامن مجلس صلى فيه على النبي صلى الله عليه وسلم الا تأرج له رائحة طيبة حتى تبلغ عنان السماء فتقول الملائكة هذه رائحة مجلس صلى فيه على النبي صلى الله عليه وسلم قال ومما يلحق بهذا ما حكاه ابن هشام يعني الاستاذ أبا محمد جبراعى محمد بن سعيد بن مطرف الخياط الرجل الصالح قال كنت جعلت على نفسي كل ليلة عند النوم اذا أويت الى مضجعي عددا معلوما أصليه على النبي صلى الله عليه وسلم فاذا أنا في بعض الليالي قد أكملت العدد فأخذتني عيناي وكنت ساكنا في غرفة فاذا بالنبي صلى الله عليه وسلم قد دخل علي من باب الغرفة فأضاءت به نورا ثم نهض نحوي وقال هات هذا الفم الذي يكثر الصلاة على أقبله فكنت أستحي منه ان أقبله في فيه فاستدرت بوجهي فقبل في خدي فانتبهت فزعا في الحين وأنبهت صاحبتي الى جنبي واذا البيت يفوح مسكا من رائحته صلى الله عليه وسلم وبقيت رائحة المسك في خدي نحو ثمانية أيام تجدها زوجتي في كل يوم وليلة في خدي انتهى وهكذا ذكر الحكاية الاستاذ جبر من غير سند وذكر ابن منديل ان ابن بشكوال ذكرها وقال حدثنا محمد بن سعيد الخياط الرجل الصالح الخ ثم قال ابن وداعة قلت واذا أردت أن تعلم حقيقة هذا القول فانظر الى قوله صلى الله عليه وسلم ما جلس قوم مجلسا ثم تفرقوا على غير الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ألا تفرقوا على أنتن من ريح الجيفة يظهر لك أن المجالس التي يذكر فيها النبي صلى الله عليه وسلم أو يصلى فيها عليه توجد فيها روائح عطرية وتفوح منها نوافح مسكية ولما كان هو صلى الله عليه وسلم اطيب الطيبين واطهر الطاهرين وكان من خصائصه الشريفة التي تجلت له من صفات أهل الجنة أنه كان لا يمر بموضع ولا يجلس فيه ولا يمس بيده او بجارحة من جوارحه الطاهرة شيأ الا ويبقى فيه رائحة كرائحة المسك حتى لقد كان أصحابه يعرفون الطريق التي يمر عليها صلى الله عليه وسلم بذلك أبقى الله له هذه الكرامة فكان صلى الله عليه وسلم اذا ذكر في موضع وصلى عليه فيه

أجمعين انه قال ما من مجلس يصلى فيه على محمد صلى الله عليه وسلم

طلب ذلك الموضع بذكره وعمت منه روائح طيبة فصلى الله عليه وعلى آله صلاة تطيب مجالس الذكر ويغفر بها عظيم الوزر انتهى ومما يناسب ذكره هنا ما ذكره الشيخ أبو عبد الله الساحلي رضي الله عنه في بغية السالك قال حدثني أبي رضي الله عنه قال حدثني الشيخ أبو القاسم المريد رحمه الله تعالى قال لما قدم الشيخ أبو عمران البردعي على مالقة وجد بها الشيخ أبا علي يعني الخراز فاجتمعنا الثلاثة يوما في داري لطعام صنعته لهما قال أبو القاسم وكان بالحضرة والدي وكانت علة الزكام لا تفارقه حتى انها تحرمه حاسة الشم فقال الشيخ ابو عمران للشيخ أبي علي يا أبا علي لك ثمانية أعوام فما أثرت فيك التصلية فقال له يا سيدي زاد عندي كذا وكذا فقال له الشيخ أبو عمران هذا الذي يظهر للاولاد ما هكذا يذكر النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال تنفس في كف والد الشيخ أبي القاسم قال فتنفس أبو علي في كف والدي فهبت من نفسه رائحة المسك لكنها ضعيفة ثم تنفس الشيخ أبو عمران في كف والدي قال أبو القاسم فوالله لقد شقت رائحة المسك خياشيم والدي حتى أرعفته من فوره وسال الدم من أنفه وعمت الرائحة منزلي حتى بلغ الجيران روائح المسك قال ثم قال قال الشيخ أبو عمران ايظن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أنهم فازوا به دوننا والله لنزاحمنهم فيه حتى يعلموا أنهم خلفوا بعدهم رجالا يصلون عليه صلى الله عليه وسلم انتهى وتقدم ما ثبت عن مؤلف هذا الكتاب الشيخ أبي عبد الله الجزولي رضي الله عنه من أن رائحة المسك توجد من قبره من كثرة صلاته على النبي صلى الله عليه وسلم **الاقامت منه** هذا الذي في النسخة السهلية وغيرها من النسخ العتيقة وفي بعضها الا تتارج له بدل الاقامت منه كما تقدم لابن وداعة ومعناهما واحد ومعنى تتارج تفوح وتتوهج **رائحة طيبة حتى تبلغ** يجوز نصبه بتأويل الاستقبال لان البلوغ مستقبل باعتبار ما قبله من القيام أو التأرج ويجوز رفعه بتأويل الحال أي حتى حالة الرائحة الطيبة أنها تبلغ حيث يذكر بعد **عنان السماء** العنان يطلق على كبد السماء أي وسطها وعلى ما بدا وعن أي عرض لك منها اذا نظرت اليها وعلى نواحيها ويطلق على السحاب او السحاب التي تمسك الماء وهذا بالفتح لا غير والاولان قيل بالفتح وقيل بالكسر ثم يحتمل أن مراده بالعنان هنا كبد السماء أو ما عن لك منها أي عرض أي ما واجهك منها او نواحيها وهذا هو الاقرب وفي الاساس وبلغ عنان السماء اي نواحيها ويحتمل أن يراد به السحاب والسماء وعلى كليهما المراد بها الفلك الذي هو السقف المرفوع الذي يظل الارض أما على الاول فلا اشكال واما على الثاني فلان السحاب في جهتها والاضافة تقع بأدنى سبب والملائكة تسكن السماء كما تكون أيضا في السحاب والسماء المذكورة مؤنثة ويجوز تذكيرها وجمعها سموات **فتقول الملائكة** بتاء مثناة من فوق فيما رأيته من النسخ ويجوز بحسب العربية كونها مثناة من أسفل لانه مسند الى ظاهر جمع تكسير لمذكر وما كان كذلك يجوز فيه التذكير والتأنيث ولا اشكال **هذا مجلس** هكذا في النسخة السهلية

الاقامت منه رائحة طيبة حتى تبلغ عنان السماء فتقول الملائكة هذا مجلس

السهلية بتذكير الاشارة والاخبار عنها برائحة مضافة لمجلس وهذه موافقة لما تقدم عن ابن وداعة وفي نسخة هذا رائحة مجلس بتذكير الاشارة والاخبار برائحة وهذه اضعفها من جهة الرواية والمعنى على الاول هذا أي منشأ هذه الرائحة وسببها اشير اليه بما القريب لقرب أثره المشموم مجلس هو الخبر او هذا المشموم مجلس أي رائحته فهو على حذف مضاف فيكون على معنى الرواية باثبات رائحة والمعنى على الثاني هذه الرائحة المشمومة رائحة مجلس وعلى الثالث هذا المشموم رائحة مجلس أو ان الرائحة اكتسبت التذكير من المضاف اليه والله اعلم **صلى فيه على محمد صلى الله عليه وسلم** اى ان الملائكة اذا شموا تلك الرائحة الطيبة علموا أنها رائحة مجلس صلى فيه على محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا ماذكر اما في أنفسهم بأن ظهر لهم ذلك وعلموه فأطلق القول على ما في النفس وهو صحيح أو لما شموا ذلك تحدثوا فيما بينهم ماذكروه فقاله بعضهم لبعض والله اعلم **ذكر في بعض الاخبار ان العبد المؤمن او الامة المؤمنة** يقال للمرأة أمة كما يقال للرجل عبد ويقال امة الله والنساء اماء الله والعبد خلاف الحر والامة خلاف الحرة وكل من في السموات والارض مماليك الله عز وجل وتقدم كلام ابن وداعة على الحديث قبله ولم أجد غيره وأو في قوله اوالامة للتنويع **اذا بدأ** بالهمز وهو في النسخة السهلية واكثر النسخ بالضمير مفردا وفي بعض النسخ بدآ أحدهما بذكر الفاعل ظاهرا مضافا الى ضمير تثنية وفي نسخة بدآ بتثنية الضمير فاعلا وعلى النسخة الاولى المشهورة فانما افرد الضمير لان العطف بأو والجاري في كلام النحاة أن العطف بأو لا يثنى فيه الضمير بل يفرد فيقال زيد أو عمرو لص ولا يقال لصان واتى به مذكرا تغليبا للمذكر لشرفه ولان العطف عليه مذكر فاستحق أن يبنى الكلام عليه لكن قال في المغني ان أو التي للتنويع حكمها حكم الواو في وجوب المطابقة نص عليه الابدى وهو الحق فصحت رواية تثنية الضمير في بدآ والله اعلم **بالصلاة** أي بدأها فالباء زائدة او المعنى شرع فيها فالباء ظرفية ويحتمل بدأ كلامه او دعاءه أو ما يهمه بالصلاة فيكون المفعول محذوفا والله أعلم **على محمد صلى الله عليه وسلم فتحت** بالبناء للمفعول مخففا على ما في النسخ ويصح أن يكون مشددا وقد قرئ بهما الايات الواردة فيها **له ابواب السماء** جمع باب وهو الطريق الى الشيء والموصل اليه وهو حسي حقيقي كهذا وباب الدار ومعنوي مجازي ككل سبب موصل الى أمر وتراجم الكتب المترجمة بالابواب وجاء نسبة الابواب الى السماء في القرآن ووردت به الاحاديث كثيرا ففيه ابطال لما تدعيه الفلاسفة والمبتدعة من ان الاجرام العلوية لا تقبل الانخراق والالتئام فانكر بذلك معجزة انشقاق القمر وفتح أبواب السماء ليلة الاسراء ومذهب أهل الحق أن الخرق على الاجرام العلوية جائز والاجرام العلوية والسفلية متماثلة مركبة من الجواهر الفردة المتماثلة فيصح على كل من الاجرام ما يصح على الآخر ضرورة التماثل المذكور فاذا أمكن خرق الاجرام السفلية أمكن خرق الاجرام العلوية

فيه على محمد صلى الله عليه وسلم ذكر في بعض الاخبار أن العبد المؤمن أو الامة المؤمنة اذا بدأ بالصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم فتحت له أبواب السماء

والله قادر على الممكنات كلها فهو قادر على خرق الاجسام العلوية من السموات وغيرها كالقمر وقد ورد السمع به مستفيضا فيجب تصديقه والسماء المراد بها الجنس **والسرادقات** ضبط فى النسخ المعتمدة بالجر عطفا على السماء وبالرفع عطفا على أبواب والسرادقات بضم السين جمع سرادق وهو كل ما أحاط بالشئ ودار به من مضرب اوخباء أو بناء كالسور والجدار وقد روى أن سرادقات العرش ستمائة ألف سرادق ولعلها المعبر عنها فى غيره بالحجب والله اعلم **حتى الى العرش** الحرفان هنا الانتهاء الغاية وفيه دخول حرف الجر على آخر بمعناه وذلك للتأكيد والتقوية أو يقدر فعل مدخول لحتى يتعلق به الى أى حتى ينتهى يعنى الفتح الى العرش وعلى أن حتى حرف جر فهى أولى بالعمل والله أعلم لان الى انما جىء بها تأكيدا وتقوية لها فقط واذا سلم هذا فالصحيح دخول ما بعد حتى فى حكم ما قبلها وهو مذهب الجمهور وادعى الشهاب القرافى الاجماع عليه وليس كذلك فالعرش يفتح للمصلى أيضا والله اعلم **فلا يبقى ملك فى السموات** يعنى السبع أو جميع ما فتح من السموات السبع والسرادقات والعرش وكلها يطلق عليها سماء لعلوها وارتفاعها وهذا هو الظاهر أعنى ان المراد ملائكة السموات والسرادقات وحملة العرش ومن حوله وهو المراد من ذكر فتح ذلك كله والله اعلم **الا صلى على محمد** لسماع ذكره او العلم به زاد فى بعض النسخ صلى الله عليه وسلم **ويستغفرون لذلك العبد او الامة ما** اى مدة **شاء الله** بحذف الضمير العائد الى ما **وقال صلى الله عليه وسلم من عسرت** هذا لم أقف عليه وقد وردت أحاديث بقضاء الحوائج ونفى الفقر وحل العقد وكشف الكرب بالصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم منها ما أخرجه المستغفرى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على فى كل يوم مائة مرة قضيت له مائة حاجة منها ثلاثون للدنيا وسائرها للاخرة وروى البيهقى عن ابن أبى فديك وهو من علماء المدينة ممن روى عنه الشافعى قال سمعت بعض من أدركت يقول بلغنا انه من وقف عند قبر النبى صلى الله عليه وسلم فتلا هذه الآية ان الله وملائكته يصلون على النبى ثم يقول صلى الله عليك يا محمد يقولها سبعين مرة ناداه ملك صلى الله عليك يا فلان ولم تسقط له حاجة وحديث ابى بن كعب رضى الله عنه اذن تكفى همك ينطبق على ذلك كله وعسرت بضم السين وكسرها بمعنى تعذرت **عليه حاجة** من جميع ما يحتاج ويلجأ ويضطر اليه ويرغب فى حصوله من الامور الدينية والدنيوية ومن أمور النفع والدفع **فليكثر** مضارع أكثر بالهمزة **بالصلاة** هكذا بالباء فى النسخة السهلية وأكثر النسخ وقد تقدمت نظيرتها فى كلام أبى سليمان الدارانى رضى الله عنه وفى نسخة أخرى معتمدة من الصلاة بمن الابتدائية أو الزائدة على من مذهب يقول بزيادتها فى نحو هذا **على** **فانها** الفاء تعليلية **تكشف** أى تذهب وتدفع **الهموم والغموم**

والسرادقات حتى الى العرش فلا يبقى ملك فى السماء الا صلى على محمد ويستغفرون لذلك العبد او الامة ماشاء الله وقال صلى الله عليه وسلم من عسرت عليه حاجة فليكثر بالصلاة على فانها تكشف الهموم والغموم

والكروب الفاظ متقاربة مؤداها مايحزن القلب ويغمه ويلازمه ويأخذ بالنفس بسبب مايخاف ويتوقع من الاسواء والحالات المكروهة **وتكثر** مضارع كثر بالتضعيف **الارزاق** جمع رزق وهوما يسوقه الله تعالى الى الحيوان فيأ كله وقيل هوماساقه الله تعالى الى الحيوان فانتفع به بالتغذى أوغيره وبحث فيه بالعارية واجيب بأن العارية الرزق فيها مقدار الانتفاع بها فالانتفاع بها رزق فاندفع البحث وكونها ينتفع بها أمر قطعي محسوس وفى الحديث المتكلم عليه ان الرزق يكثر بالاسباب بتقدير الله عزوجل وقد جاءت فى ذلك أحاديث كثيرة قولية وفعلية وقد أفردها بتأليف الحافظ جلال الدين السيوطى رحمه الله سماه حصول الرفق باصول الرزق **وتقضى الحوائج** جمع حاجة على غير قياس والمراد أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم تكون سببا فى جميع ماذكر وينشأ عنها باذن الله تعالى وخلقه وجعله ومنه وفضله **وذكر عن بعض الصالحين** جمع صالح اسم فاعل من صلح اذا استقامت افعاله وأحواله فيما بينه وبين الله تعالى وفيما بينه وبين خلقه فأتى فى ذلك بما ينبغى واحترز عما لا ينبغى والمراد بهذا البعض هنا عبيدالله بالتصغير ابن عمر القواريرى بفتح القاف رحمه الله من أئمة الحديث ممن صنف المسند على تراجم الرجال فى طبقة احمد ابن حنبل واسحاق بن راهويه وابن خيثمة وحكايته هذه ذكرها غير واحد منهم ابن سبع وابن بشكوال وجبر وابن وداعة وابن الفاكهانى قال عبيدالله كان لنا جار وراق فمات فرأيته فى المنام فقلت له ما فعل الله بك فقال غفرلى قلت بماذا قال كنت اذا كتبت اسم النبي كتبت صلى الله عليه وسلم ويشبهها ما حكى عن أبى عمر قال أخبرنى رجل من الصوفية قال رأيت صاحبا لى بعد موته فى النوم فقلت له ما فعل الله بك قال غفرلى قلت بماذا قال كنت أكتب الحديث فاذا جاء ذكر النبي صلى الله عليه وسلم كتبت عقب اسمه صلى الله عليه وسلم أبتغى بذلك الثواب فغفر الله لى بذلك وقريب من ذلك أيضا ماروى الحافظ أبو عبدالله النميرى بسند يرفعه الى سفيان بن عيينة قال حدثنا خلف صاحب الخلقان قال كان لى صديق يطلب معى الحديث فمات فرأيته فى المنام وعليه ثياب خضر جدد يجول فيها فقلت له ألست صاحبى الذى كنت تطلب معى الحديث فما هذا الذى أرى قال كنت أكتب معكم الحديث فلم يمر بى حديث فيه ذكر محمد صلى الله عليه وسلم الا كتبت بأثره صلى الله عليه وسلم فكافأنى ربى بهذا الذى تراه على نقله ابن وداعة وذكر الحكاية ايضا ابن سبع وابن بشكوال وجبر وابن وداعة وابن منديل عن محمد ابى سليمان قال رأيت أبى فى النوم فقلت ياأبت ما فعل الله بك قال غفرلى قلت بماذا قال بكتابتى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فى كل حديث ونسبه جبر لكتاب القربة يعنى لابن بشكوال وقال أبو صالح عبدالله بن صالح الصوفى رؤى بعض أصحاب الحديث فى النوم فقيل له مافعل الله بك فقال غفرلى فقيل له بأى شئ فقال بصلاتى فى كتابى على رسول الله صلى الله عليه

والكروب وتكثر الارزاق وتقضى الحوائج وعن بعض الصالحين

وسلم **انه قال . كان لى جار** هو من تلاصق داره بدارك أو تقرب منها **نساخ** هو الذى يكتب الكتب لانه ينسخ هذا الكتاب من هذا أى يكتبه وعبر عنه بفعال لانه صار له صناعة وهو الوراق لان صنعته الوراقة وهى كتب الورق وهى ورق الكتب قال الزمخشرى فى الاساس وهو جلود رقاق **فمات** الموت مفارقة الحياة للحى أو هو صفة يخلقها ضدها **فرأيته** أى رأيت مثاله لان المرئى فى المنام انما هو المثال لكن اطلاق رؤية الشخص على رؤية المثال صحيح عقلا ونقلا ثم الرؤيا المنامية منها ما يرى على حقيقته فلا يحتاج الى تعبير ومنها ما هو أمثلة يخلقها الله بواسطة الملك الموكل بها بتحديثه والقائه المعانى للروح فى صور المحسوسات المخيلة فتكون تلك الصورة الممثل بها دليلا على تلك المعانى وذلك كما كانت الاصوات والحروف والرقوم الكتابية دليلا على المعانى حسا وهذه هى التى تحتاج الى التعبير قال شيخ شيوخنا عم جدى للاب وللام أبو محمد عبد الرحمن بن محمد الناسى رضى الله تعالى عنه وسر جعلها فى قوالب الصور الحسية مجانسة ما فى النفس من خيالات الحس وتلونها بالمحسوسات حتى لو تجردت وصفت من ذلك لكوشفت بالحقائق والمعانى صرفا من غير مثال ولذلك كان المثال بداية الوحى وأوائله ثم تدرج الى المكاشفة بصرف الحقائق والمعانى يقظة ونوما وكذلك من له نصيب من ارثه عليه الصلاة والسلام من الاولياء انتهى **فى المنام** هو اسم مصدر نام نوما والنوم قال سديد الدين الكازرونى هو عبارة عن رجوع الحرارة الغريزية الى الباطن طلبا للانضاج فلذلك يتبعها الروح النفسانى وقواها ليتم ذلك الفعل وقال غيره النوم حال يعرض للحيوان من استرخاء الدماغ على رطوبات الابخرة المتصاعدة من الجسد الى الرأس بحيث تقف الحواس الظاهرة عن الاحساس رأسا وذلك ان الابخرة متصاعدة على الدوام من المعدة الى الدماغ فتى صادفت منه فتورا أو عيا استولت عليه وهو معدن الحس والحركة فيحصل فيه فتور وهو السنة فان عم الاستيلاء حاسة البصر فهو الغفوة والنوم الخفيف والنعاس ويكون صاحبه بين النائم واليقظان وان عم جميع الجسد وحل بالقلب وازال القوة والعقل فهو النوم الثقيل وانما تحصل الرؤيا كما قاله الاستاذ أبو القاسم القشيرى اذا لم يستغرق النوم جميع الاستشعار **فقلت له** أى لذلك المثال المؤدى ما فى الشخص الذى هو مثاله والمظهر لما عنده **ما فعل الله بك** لاستحضاره حينئذ العلم بموته وان رؤياه له انما هى بعد موته ولقائه ما لقى **فقال غفر لى** بالبناء للفاعل لان من مات فقد قامت قيامته ويرى مقعده ويبشر بالجنة أو النار ويزول عنه حجاب الوهم والغفلة ولا تزال روحه منعمة أو معذبة عاملنا الله بلطفه وبفضله ورحمته بمنه وجوده **فقلت له** ثبتت لفظة له فى بعض النسخ وسقطت فى النسخة السهلية وغيرها **فبم** باثبات الفاء فى النسخة السهلية وسقطت فى بعض النسخ المعتمدة **ذلك** باثبات هذا أيضا هو فى النسخة السهلية والاشارة الى ما ذكر وهو المغفرة والباء سببية دخلت على

انه قال كان لى جار نساخ فمات فرأيته فى المنام فقلت له ما فعل الله بك فقال غفر لى فقلت له فبم ذلك

ما الاستفهامية

ما الاستفهامية فحذفت الفها وكأنه سأله بم حصلت له المغفرة أعن فضل الله مجردا أو مع سبب واذا كان مع سبب فما هو وسبب السؤال أولا ما جبلت عليه النفوس من التطلع الى معرفة حقائق الاشياء والوقوف على كنهها والاحاطة بالامور وثانيا الاغتباط بالعمل المغفور من أجله والرغبة فيه وتقوية الرجاء وحسن الظن بالله سبحانه ومحبته والتعلق به وحده ان كانت المغفرة عن محض الفضل والكرم والله أعلم **فقال كنت** وأنا فى الدنيا أنسخ الكتب **اذا كتبت اسم محمد** يعنى الاسم الذى هو محمد والذى تقدم اذا كتبت اسم النبى ويحتمل ان المراد لفظ النبى أو اسمه الخاص الذى هو محمد أو أى اسم جرى ذكره به **صلى الله عليه وسلم فى كتاب** أعم من أن يكون من جمعه وتأليفه وتقييده أو كتاب غيره لكن كونه وراقا يقتضى كون المراد كتاب غيره **صليت عليه** يحتمل بالكتابة و باللسان فقط والذى عند غيره كتبت صلى الله عليه وسلم كما تقدم **فبسبب** ذلك غفرلى و **اعطانى ربى** وسقط لفظ ربى فى بعض النسخ **ما** أى شيأ أو الذى **لا عين رأت** برفع عين لان لا أخت ليس وحذف العائد المنصوب المتصل برأت وجملة لا عين رأت صفة ما أو صلتها **ولا اذن سمعت** جملة معطوفة على الجملة قبلها والكلام فيها كالتى قبلها **ولا خطر على قلب بشر** أى آدمى لانه كثير الخواطر والتصور والتشكيل للاشياء وأمور الآخرة خارجة عن طور هذا العقل الحسى ونطاقه وعالمه فاعطاء ما ذكر ناشئ عن المغفرة ومتسبب عنها بفضل الله وذكر أحدهما مستلزم للآخر لانه اذا غفرله أعطاه ما ذكر لا محالة بفضله ولا يعطيه ذلك الا وقد غفرله واعطاؤه ذلك قبل القيامة هو بعرضه عليه و رؤية مقعده من الجنة وما أعدله فيها فيتنعم بذلك والجنة فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عزوجل أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم انما أتى المؤلف رضى الله تعالى عنه بهذه الرؤيا فى الفضائل مثبتا لمقتضاها ومرغبا بها لانها رؤيا حق ليست من أضغاث أحلام ولا من تلاعب الشيطان وتحزينه وتحديثه ولا من حديث النفس ولا من أحكام الطبائع الاربع ومضمنها فى فضل الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ثابت معلوم من الشريعة وقد قدم المؤلف على هذه الرؤيا من فضائل الصلاة جملة صالحة ثم أتى بها مؤكدة لذلك لا سيما وهى من رجل صالح كما أشار اليه بوصفه بذلك فهى من أجزاء النبوة وهذه نكتة العدول عن ذكر اسم الرائى الى ذكر وصفه بالصلاح ثم هى رؤيا حقيقية صريحة وليست برؤيا تمثيل فهى غير محتاجة الى تأويل والله أعلم **و** ثبت عند الشيخين وأحمد والنسائى وابن ماجه **عن أنس** هو أبو حمزة أنس بن مالك بن النضر الانصارى الخزرجى النجارى خادم

فقال كنت اذا كتبت اسم محمد صلى الله عليه وسلم فى كتاب صليت عليه فأعطانى ربى ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وعن أنس

رسول الله صلى الله عليه وسلم خدمه عشر سنين أو تسعا ومات سنة تسعين أو احدى أو اثنين
أو ثلاث وتسعين من الهجرة وقد جاوز المائة بثلاث سنين وقيل دون المائة بسنة وقيل غير ذلك
انه وسقط انه فى نسخة **قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم**
لا يؤمن احدكم أى يبلغ حقيقة الايمان أو لا يكون مؤمنا متصفا بالايمان وتصح
نسبته اليه والمراد الايمان الحقيقى البالغ الصادق الذى وجد حلاوته **حتى اكون**
احب اليه من نفسه هذا لقوله تعالى ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه وقال صلى الله
عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما
وسواهما شامل لكل ما يعز على الانسان من نفس أو أهل أو مال وقال سهل رضى الله تعالى
عنه من لم ير ولاية رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جميع الاحوال و يرى نفسه فى ملكه
عليه السلام لا يذوق حلاوة السنة لان النبى صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن أحدكم حتى
أكون أحب اليه من نفسه وانما لم يتم الايمان الا بايثاره صلى الله عليه وسلم على النفس
لان من أحب شيأ آثره وآثر موافقته فمن لزم ذلك فى كل حال فهو كامل المحبة ومن خالف فى
بعض الامور فهو ناقص المحبة ولا يخرج عن اسمها ودليله قوله صلى الله عليه وسلم للذى حده
فى الخمر فلعنه بعضهم وقال ما أكثر ما يؤتى به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلعنه فانه
يحب الله ورسوله وقدم النفس لانها مقدمة على كل أحد ضرورة وأتبعها بالمال فى قوله
وماله لان محبته معلومة ضرورة وقدمه على الولد والوالد لان منه ما هو ضرورى لبقاء
النفس أو دفع ضرر عنها وهو القوت أو ما يسد الرمق وما يقى من الثياب أو يكن من البيوت
ونحوها ثم أتبعه بالولد والوالد وقدم الولد على الوالد فى قوله **وولده ووالده** بافراد الوالد
مرادا به الجنس فى النسخة السهلية وغيرها وفى نسخة صحيحة أيضا ووالديه بالتثنية وتقديم
الولد على الوالد هى رواية النسائى ووجهه مزيد الشفقة والحنان والعطف وفى رواية البخارى
بتقديم الوالد على الولد وذلك لانه أصل الانسان وولده فصله وفرعه والاصول تسبق فروعها
وللاكثرية لان كل واحد له والد من غير عكس ثم ختم بقوله **والناس اجمعين** تعميما بعد
تخصيص لان الانسان لا يخلو من محبة غير هؤلاء من القرابة والمعارف والجيران والاصحاب
وغيرهم وقد يبالغ فى حب أحد هؤلاء حتى يؤثره على ما تقدم اما بأمر دينى أو دنيوى
لاحسان أو نحوه أو هوائى لاعتقاد جمال أو كمال ولفظ الحديث لا يؤمن أحدكم حتى أكون
أحب اليه من والده وولده والناس أجمعين وفى صحيح ابن خزيمة من أهله وماله بدل من والده
وولده فجمع جميع ما يعز على الانسان لان الاهل شامل لنفسه وولده ووالده وغيرهما والمال
محبته أيضا معلومة ضرورة كما تقدم وأخرج البخارى من حديث أبى هريرة والذى نفسى
بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من والده وولده أى من أصله وفصله و ثبت
فى حديث عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فيما أخرجه البخارى من حديث عبد الله بن

أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من نفسه وماله وولده و والده والناس أجمعين و

هشام رضي الله تعالى عنه وفي الروضة قوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم **انت احب الى يارسول الله من كل شئ الا نفسي** هكذا في النسخة السهاية وغيرها وفي بعض النسخ الا من نفسي بزيادة من ولفظ البخاري لانت أحب الى من كل شئ الا نفسي يعني روحي **التي بين جنبي** تثنية جنب ويصح ان يكون مفردا مرادا به الجنس وهو تأكيد وتقرير لقصد الحقيقة بقوله نفسي ودفع للاشتراك لان النفس تطلق على أشياء **فقال له عليه الصلاة والسلام لا تكون مؤمنا** يعني الايمان الكامل على سنن ما تقدم آنفا **حتى اكون احب اليك من نفسك** والا فعمر رضي الله تعالى عنه كان مؤمنا قبل ذلك محكوما له به ومن ايمانه وصدقه قال ما قال كانه رأى نفسه مقصرا في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم والقيام ببعض ما يجب من حقه وذلك لما استشعر من عظم قدره وفخامة أمره وكبر حقه ووجد محلا لطلب الزيادة واشارة من الحق لذلك وتعطشا في نفسه وارتفاعا في همته فقال ما قال والله أعلم فاصل الايمان مشروط بأصل الحب وكمال الايمان مشروط بكمال الحب والله أعلم والمراد بالحب في هذا الباب باب الايمان الحب لله لا حب الطبع لان حب الطبع لا عبرة به وكان الحب لله هو مراد الخطابي بحب الاختيار في قوله والمراد بالمحبة هنا حب الاختيار لا حب الطبع وذلك لانه طارئ بعد أن لم يكن ومكلف به وينال بالكسب فكان لذلك اختياريا وهذا باعتبار ابتدائه وتحصيله ثم يصير اضطراريا لا يمكن الانفكاك عنه اذ لا تبديل لخلق الله وفطرته ولا زوال لصبغته ولا محول لكتابته ولا براح للقلب عما جبله عليه من محبته ولا رجوع له تعالى في منته بفضله ورحمته ولما قال عمر رضي الله تعالى عنه للنبي صلى الله عليه وسلم ما قال صادعا بالحق شاكيا الى النبي صلى الله عليه وسلم حاله وراجعا اليه فيما يهمه من أمر دينه ومفتقرا اليه فيه أجابه النبي صلى الله عليه وسلم بما تقدم قال له ذلك مقالا وأمره به حالا باذن الله عز وجل فنطق عمر رضي الله تعالى عنه مخبرا عما حصل له في الحين تحدثا بنعمة الله وشكرا لله ولرسوله واعترافا له باحسانه وكما أخبره بحاله الاولى التي لم ترضه فاهتم به وجب ان يخبره بالثانية ليشكر الله تعالى عليها والله أعلم فقال ما قاله المؤلف رحمه الله تعالى في قوله **فقال عمر والذي انزل عليك الكتاب لانت احب الى من نفسي التي بين جنبي** ولما أخبره بهذا شهد صلى الله عليه وسلم له بتمام الايمان وهو ما ذكره المؤلف في قوله فقال زاد في نسخة له وسقطت في غيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم **الان يا عمر تم ايمانك** وحصلت على حقيقة الايمان ولفظ الحديث عند البخاري لانت أحب الى من كل شئ الا نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب اليك من نفسك فقال له عمر فانه الآن والله لانت أحب الى من نفسي

انت أحب الى يارسول الله من كل شئ الا نفسي التي بين جنبي فقال له عليه الصلاة والسلام لا تكون مؤمنا حتى أكون أحب اليك من نفسك فقال عمر والذي أنزل عليك الكتاب لانت أحب الى من نفسي التي بين جنبي الآن يا عمر تم ايمانك

فقال النبي صلى الله عليه وسلم تم يا عمر ايمانك ولفظ الحديث عند البخاري هو ما قدمناه
وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم متى اكون مؤمنا
هذا الحديث والاحاديث الباقية في هذا الفصل كلها لا أعرفها ولم أجدها وغالبها يدل
على محبة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن محبته صلى الله عليه وسلم كثرة
الصلاة عليه و وقع في لفظ آخر من رواية أخرى بدل هذا مؤمنا صادقا
الصدق هو تطابق الاقوال والافعال والاحوال واستواء السر والعلانية بحيث يكون
العبد في جميع نوازله الدينية والدنيوية موافق الظاهر للباطن فاخطر بباله يصدق به
في حاله وما اتصف به في حاله صدق به في مقاله وما نطق به في مقاله صدقته فيه أفعاله فان كان
على هذا الوصف سلم من وصف النفاق الذي هو أبعد الاوصاف من رحمة الخلاق ولما كان
النفاق الذي هو مخالفة الظاهر للباطن بحيث يظهر صاحبه محمودا ويضمر مذموما ابعد
الاوصاف من رحمة الله كان الهرب منه والاتصاف بضده وهو الصدق آكد الاشياء
على كل من أسلم وجهه لله والصدق في الايمان هو أن يكون عاملا بمقتضى قوله لا اله الا الله
محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم برفض ماسوى الله وعدم استعباد ماسواه تعالى له والعمل
بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاقوال والافعال والاخلاق والمقامات والاحوال
والظاهر والباطن ويكون عمله على وجه الوفاء بالعبودية والقيام بحقوق الربوبية دون تطلع
الى ثناء من الخلق ولا الى جزاء من المعبود الحق ناصحا مجدا في ذلك كله نية وعقدا وعملا قال
اذا احببت الله زاد في نسختين فقط تعالى فالايمان مشروط بمحبة الله أصله بأصلها
وكماله بكمالها والمحبة ميل روحاني يستجلب الود ويسلب البعد وللناس في حدها اختلاف
كثير وعباراتهم فيها كما قيل وان كثرت انما هي في الحقيقة اختلاف أحوال وايست
باختلاف أقوال واكثرها انما يرجع الى ثمراتها دون حقيقتها وقيل انها من المعلومات التي
لا تحد وانما يعرفها من قامت به وجدانا ولا يمكن التعبير عنها ولا تحد بحد أوضح منها واقرب
من ذلك قول الشيخ زروق رضي الله عنه المحبة أخذ جمال المحبوب بحبة القلب حتى لا يجد
مساغا للالتفات لسواه ولا يمكنه الانفكاك عنه ولا مخالفة مراده ولا وجود الاختيار عليه
لوجود سلطان الجمال القاهر للحقيقة بتخلية المستفيض عليه دون اختيار منه ولا مهلة ولا
روية فان مغازلة الجمال لا يشعر بها واخذته لا يقدر عليها وحقيقة ما يتولد عنه لا يعبر عنها تبقى
الاعراض والاغراض وتفنى الحقائق والاعراض فلا يبقى مع غير المحبوب قرار ولا مع سواه
اختيار ولمحبة الله عز وجل علامات منها تقديم أمره على هوى النفس ورعاية حدود الشرع
والتزام التقوى والورع والتشوق الى لقائه تعالى والخلو عن كراهية الموت والرضى بقضائه
ومحبة كلامه والتلذذ بتلاوته وسماعه والطرب عند ذكره أو سماع اسمه وعدم الصبر عن

وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم متى أكون مؤمنا وفي لفظ أخر صادقا قال اذا أحببت الله

ذلك ومحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعه **فقيل ومتى احب الله** زاد فى نسختين فقط تعالى **قال اذا احببت رسوله** فمحبة الله تعالى مشروطة بمحبة رسوله صلى الله عليه وسلم **فقيل ومتى احب رسوله قال اذا اتبعت طريقته واستعملت سنته** أى عملت بها واجريتها فى أمورك **واحببت** أى وقع منك الحب لما تحب **بحبه** أى بسببه ومقتديا به وعلى سنته ومثل حبه فلا تحب الا ما أحبه فالباء يحتمل أنها للسببية أو للآلة أو بمعنى على أو زائدة فى المفعول المطلق وهكذا يقال فيما بعد هذا وهو قوله **وابغضت ببغضه وواليت بولايته** بكسر الواو وفى نسخة فقط بولائه **وعاديت بعداوته** فمحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر أثرها فى اتباع سنته وسلوك طريقته ولها مع ذلك علامات أخرى منها أن تحب بحبه وتبغض ببغضه فلا تحب الا ما أحب ولا تبغض الا ما أبغض فيكون هواك تبعا له ولما جاء به ومنها أن توالى بولايته وتعادى بعداوته لان محب المحبوب ومحبوبه محبوبان ومبغضه وبغيضه مبغوضان وسيأتى من علامات محبته أيضا ايثار محبته على كل محبوب واشتغال الباطن بذكره بعد ذكر الله عز وجل والاكثار من الصلاة عليه وان يود رؤيته بجميع ما يملك أو بملء الارض ذهبا لو كان له ومنها التخلق بأخلاقه والتأدب بشمائله وآدابه من الجود والايثار والحلم والصبر والتواضع والزهد فى الدنيا والاعراض عن أبنائها ومجانبة أهل الغفلة واللهو والاقبال على أعمال الآخرة والتقرب من أهلها والحب للفقراء أو التحبب اليهم والتقرب منهم وكثرة مجالستهم واعتقاد تفضيلهم على أبناء الدنيا ثم الحب فى الله لاهل العلم والدين والصلاح والزهد والبغض فى الله للظلمة والمبتدعة والفسقة والمعلنة واتباعه فى مقامات اليقين مثل الخوف والرجاء والشكر والحياء والتسليم والتوكل والشوق والمحبة وافراغ القلب لله عز وجل وافراد الهم به تعالى ووجود الطمأنينة بذكره سبحانه والرضى بما شرعه حتى لا يجد فى نفسه حرجا مما قضى ونصرته ونصر دينه باتباع سنته واعتقادها وايثارها على الرأى والهوى واجتناب البدع كلها والذب عن شريعته والتسلى عن المصائب شغلا بحاله وجمعا فى محبة محبوبه واغتباطا به وتسلية بما أصاب محبوبه وتعظيمه عند ذكره وكثرة الشوق الى لقائه اذ كل حبيب يحب لقاء حبيبه ومحبة القرآن الذى أتى به والتلذذ بذكره والطرب عند سماع اسمه ومن تخلق بهذا كله فله من الآية نصيب موفور وهى قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله فجعل الله تعالى جزاء العبد على حسن متابعته الرسول صلى الله عليه وسلم محبة الله تعالى اياه ولا يكون متبعا له الا عن محبة الله تعالى اياه وأثرته اياه عمن سواه **ويتفاوت الناس** يعنى المؤمنين منهم **فى الايمان** بالقوة والضعف **على قدر تفاوتهم فى محبتى** بالقوة والضعف فمن كان فى محبته

فقيل ومتى أحب الله قال اذا أحببت رسوله فقيل ومتى احب رسوله قال اذا اتبعت طريقته واستعملت سنته واحببت بحبه وابغضت ببغضه وواليت بولايته وعاديت بعداوته ويتفاوت الناس فى الايمان على قدر تفاوتهم فى محبتى

أقوى كان فى الايمان أبلغ واثبت ومن لا محبة له لا ايمان له فمحبته صلى الله عليه وسلم ركن للايمان لا يثبت ايمان عبد ولا يقبل الا بمحبته صلى الله عليه وسلم **و يتفاوتون** يعنى الناس والمراد الكفار منهم **فى الكفر** بالشدة والخفة **على قدر تفاوتهم فى بغضى** كذلك ثم صرح بمفهوم ما تقدم مبالغة فى الامر مؤكدا له بالتكرير بقوله **الا لا ايمان لمن لا محبة له الا لا ايمان لمن لا محبة له الا لا ايمان لمن لا محبة له** وفى الحديث المتكلم عليه والاحاديث بعده ان الايمان ينقسم الى حقيقى خالص مما يشوبه والى رسمى فاقد النور متمسك معه بالغرور وان الناس متفاوتون فى الايمان والتصديق بالقوة والضعف وانه فى حقيقته يزيد وينقص كما هو المذهب الصحيح والله أعلم **وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم نرى مؤمنا يخشع ومؤمنا لا يخشع** الخشوع هو الخضوع أو قريب منه الا ان الخضوع أكثر ما يستعمل فى البدن وفى الاعناق خصوصا والخضوع فى القلب والبدن وهو اتصاف القلب بالذلة والاستكانة والرهب بين يدى الرب وأثر الخشوع هو أثر الخوف من السكون فى الجوارح وخفض الصوت وغض البصر واقصاره على جهة الارض **ما السبب فى ذلك** أى ما الذى أوجب التفرقة فى حالهما **فقال من وجد** أى وجدانا قلبيا **لايمانه حلاوة خشع** حلاوة الايمان هى استلذاذه والاغتباط به ووجدان بشاشته المعبر عنها فى الحديث الآخر بطعم الايمان فى قوله ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد رسولا وهى التى اصطلح عليها اهل الطريق بالاحوال والمواجيد والاذواق وقال صاحب مدارج السالكين على قوله ذاق طعم الايمان فأخبر ان للايمان طعما وان القلب يذوق كما يذوق الفم طعم الطعام والشراب وقد عبر النبى صلى الله عليه وسلم عن ادراك حقيقة الايمان والاحسان وحصوله للقلب ومباشرته له بالذوق تارة وبالطعام والشراب اخرى وبوجدا الحلاوة تارة كما قال ذاق وقال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان ولما نهاهم عن الوصال قالوا انك تواصل فقال انى لست كهيئتكم انى أطعم واسقى وقد غلط حجاب من ظن ان هذا طعام وشراب حسى للفم ثم قال والمقصود ان ذوق حلاوة الايمان أمر يجده القلب تكون نسبته اليه كذوق حلاوة الطعام الى الفم وحلاوة الجماع الى اللذة كما قال عليه الصلاة والسلام حتى تذوقى عسيلته ويذوق عسيلتك وللايمان طعم وحلاوة يتعلق بهما ذوق ووجد ولا تزول الشبهة والشكوك الا اذا وصل العبد الى هذا الحال فباشر الايمان قلبه حقيقة المباشرة فيذوق طعمه ويجد حلاوته انتهى وقد دل حديث الاصل على ان خشوع الظاهر عنوان عمارة الباطن ووجدان حلاوة الايمان فيه وهو كذلك

ويتفاوتون يعنى فى الكفر على قدر تفاوتهم فى بغضى ألا لا ايمان لمن لا محبة له ألا لا ايمان لمن لا محبة له ألا لا ايمان لمن لا محبة له وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم نرى مؤمنا يخشع ومؤمنا لا يخشع ما السبب فى ذلك فقال من وجد لايمانه حلاوة خشع

شواهده فى القرآن والاحاديث معلومة **ومن لم يجدها لم يخشع** فمن لم يخشع قلبه لم تخشع جوارحه **فقيل بم** وفى نسخة وبم بزيادة الواو **توجد** أى الحلاوة **أو قيل بم تنال وتكتسب** قد يكون فى هذا رخصة فى قصد رصد الحلاوة والعمل لها **قال** وفى نسخة فقال بزيادة فاء **بصدق الحب فى الله** أى بأن يصدق الحب فى الله فهو من اضافة المصدر الى المفعول أو بصادق الحب فى الله أى الحب الصادق لله فهو من اضافة الصفة الى الموصوف على مذهب من أجاز ذلك والحب الصادق وهو الناصع المحض الخالص الذى لا يشوبه شئ من غيره ولا يكدره بقاء شئ من نفس أو هوى **فقيل وبم يوجد حب الله** الاضافة للمفعول بدليل ما قبله من قوله فى الله ووصف الحب بالصدق والوصف بالصدق وعدمه انما يصح فى حق العبد وقوله هنا حب الله مبين لقوله بصدق الحب لله وان المراد حب الله لا حب غيره من أجله **او قيل بم يكتسب فقال بحب رسوله** أى بصدق متابعته فحب الله تعالى يوجد بصدق المتابعة لرسوله صلى الله عليه وسلم واذا تحقق العبد بمحبة الله ورسوله وصدق فى متابعة أمره ونهيه خشع وتأدب ظاهرا وباطنا لان ما فى الباطن يلوح على الظاهر ويعود عليه لما بينهما من الارتباط ولما ان الانسان عمدته والمعتبر فيه هو باطنه به يصلح وبه يفسد وقد قال صلى الله عليه وسلم الا وان فى الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهى القلب واذا كان الخشوع هو الخوف ففى الحديث المتكلم عليه ان المحبة تنتج الخوف وهو كذلك لان مقامات اليقين مرتبط بعضها ببعض فمن حصلت له المحبة نال من مقام الخوف والرجاء والحياء وغيرها من المقامات والاحوال حسبما نص على هذا أئمة الطريق وفى الحديث أيضا ان الحب ينال بالاكتساب وهو كذلك فان الحب وهبى واكتسابى والاكتساب له طريقان الاحسان والجمال وهذا أعلى ولا احسان كاحسان الله الذى أسبغ نعمه ظاهرة وباطنة ومن تدبر فى نفسه وفى كتاب الله عز وجل وجدها ولا جمال بجماله سبحانه اذ كل جمال ظهر فهو أثر لجماله وفرع عنه فلا جمال الا له سبحانه واذا صحت متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم نتج عنها بفضل الله تطهير السريرة وتنوير البصيرة واعتدال الطبيعة فحصلت رؤية الاحسان والجمال فكان عن ذلك خالص الحب وصفاء الود والله ذو الفضل العظيم **فالتمسوا** مسبب عما قبله أى اطلبوا **رضاء الله ورضاء رسوله** الثابت فى النسخة السهلية وغيرها من النسخ العتيقة هنا وحيث وقع الرضاء بالمد ويقع فى غيرها من النسخ بالقصر وهو بالقصر مصدر وبالمد اسم نقله الجوهرى عن الاخفش قيل ولعله يعنى انه اسم مصدر غير قياسى فانه ليس على قاعدة اسم المصدر القياسى وهو الاتيان لغير الثلاثى بما للثلاثى والاشبه انه مصدر محذوف الزوائد كقوله تعالى والله أنبتكم من الارض نباتا والله أعلم والرضى ضد السخط

ومن لم يجدها لم يخشع فقيل بم توجد أو بم تنال وتكتسب قال بصدق الحب فى الله فقيل وبم يوجد حب الله أو بم يكتسب فقال بحب رسوله فالتمسوا رضاء الله ورضاء رسوله

وفسر بالقبول والتحقق **في حبهما** الاضافة فيه الى المفعول وفيه الجمع بين ذكر الله ورسوله في ضمير واحد والظاهر انه من كلام المؤلف أو غيره لا من الحديث ويحتمل أنه منه أعني قوله فالتمسوا وقال النووي وغيره انه لا بأس بهذه التثنية واما قوله صلى الله عليه وسلم للخطيب الذي خطب عنده فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال له بئس الخطيب انت فليس من هذا بل لانه اختصر في محل الاطناب والايضاح وهي الخطب لانها للوعظ والتعليم وقيل لانه وقف على قوله ومن يعصهما وسكت وذهب ابن عبد السلام وغيره الى ان هذا الجمع خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم فلا يسوغ لغيره وقد جاءت احاديث عنه صلى الله عليه وسلم بجمع ضميره مع ضمير الله عز وجل والله أعلم بالصواب **وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من آل محمد الذين** هكذا في النسخة السهلية وغيرها وفي بعض النسخ الذي فاما أن الاصل الذين حذفت نونه على لغة أو أنه قال الذي باعتبار لفظ الآل هو اسم جمع وقال بحبهم باعتبار معناه اوانه من ايقاع الذي على الجمع كقوله

وان الذي حانت بفلج دماؤهم * هم القوم كل القوم يا ام خالد

أو على ان الذي مشترك بين المفرد والجمع على قول الاخفش **امرنا بحبهم واكرامهم** أي الاحسان اليهم **والبرور بهم** وهو وصلتهم والاحسان اليهم وقضاء حقوقهم والامر بذلك هو في قوله تعالى قل لا أسئلكم عليه أجرا الا المودة في القربى وجاءت احاديث كثيرة بالتوصية بهم أوردها الحافظ السيوطي في احياء الميت بفضائل أهل البيت وغيره **فقال اهل الصفاء** بالمد وهو الخلوص وصفاء المودة خلوصها **والوفاء** بالمد والوفاء بالعهد هو اتمامه والمحافظة عليه والمراد الذين صفت منهم الاسرار من كدورات الاغيار والتعلق بالآثار وقاموا بوفاء العبودية للملك الجبار الواحد القهار سبحانه فكانوا على العهد في الشهادة له بالربوبية من غير تحول ولا انتقال ولا تغيير ولا ابدال وهذا مثل ما أخرجه الطبراني في الاوسط بسند ضعيف وتمام في فوائده والديلمي وابن مردويه والعقيلي في الضعفاء والحاكم في تاريخه والبيهقي في سننه وضعفه كلهم عن أنس مرفوعا آل محمد كل تقي واختار هذا جماعة من العلماء يعني ان آله صلى الله عليه وسلم هم أتقياء أمته قياسا على أن الهالك اذا خلف ما يورث عنه فانما يرثه أقاربه بالاستحقاق والنبي صلى الله عليه وسلم لم يورث دينارا ولا درهما وانما ورث العلم والتقوى والاستقامة فمن حصل له شيء من ذلك فقد أخذ بنصيبه منه لما علم الله أنه أحق بارثه وقيل ان هذا معنى مجازي كقوله سلمان منا أهل البيت لان الله تعالى طهر أهل البيت ووعدهم بغفر ذنوبهم فأطلق على كل تقي كرمه الله وغفر سيآته وهذا معروف في لسانهم كما قيل رب اخ لك لم تلده أمك **من آمن**

في حبهما وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من آل محمد الذين أمرنا بحبهم واكرامهم والبرور بهم فقال أهل الصفاء والوفاء من آمن

في النسخة السهلية من فتكون بدلا من أهل أو خبر مبتدا مقدر أي وهم من آمن وفي نسخة بمن بزيادة من الجارة فتكون الجارة بيانية والله أعلم **بي** في بعض النسخ بضمير المتكلم وفي بعضها به بضمير الغيبة **واخلص** يعني في ايمانه أو فيه وفي أعماله وهو مشتق من الخلوص وهو الصفاء وأصله في المحسوسات ثم استعير هنا والاخلاص عند القوم هو خروج الخلق من معاملة الخالق وقيل هو ما استتر عن الخلائق وصفا عن العلائق وقيل هو دوام المراقبة ونسيان الحظوظ كلها وقيل هو تصفية الاعمال من الكدورات وقيل هو ان لا يريد صاحبه عليه عوضا في الدارين وقيل غير ذلك **فقيل وما علاماتهم** بلفظ الجمع في النسخة السهلية وفي غيرها بالافراد لان كل شئ له علامة وما استودع في غيب السرائر ظهر في مشاهدة الظواهر لان الظاهر مرآة الباطن

ومهما يكن عند امرء من خليقة * وان خالها تخفى على الناس تعلم

ومن أسر سريرة كساه الله رداءها **فقال ايثار محبتي** أي تفضيلها واختيارها وتقديمها والمراد ايثارهم اياها **على كل محبوب** من نفس واهل ومال وحينئذ يتبعه في كل ورد وصدر ويشغل قلبه بذكره ولسانه بالصلاة عليه فتظهر آثار محبته عليه **واشتغال** هكذا في النسخة السهلية وجل النسخ مصدر اشتغل افتعل وفي نسخة واشغال مصدر أشغل رباعيا متعديا وقيل ان أشغل رباعيا لغة رديئة وهو الذي عند الجوهري وابن طريف وابن القوطية وفي القاموس وأشغله لغة جيدة أو قليلة أو رديئة **الباطن** أي باطنهم أو الباطن منهم وهو القلب **بذكري** أي استحضاري والحضور معي وقال الكسائي الذكر القلبي بضم الذال واللساني بكسرها وقال غيره هما لغتان بمعنى **بعد ذكر الله** أي الحضور معه أي بان يكون على باله والمراد بالبعدية التبعية أي أن يكون ذكره صلى الله عليه وسلم تبعا لذكر الله تعالى لان ذكر الله ومحبته بالاصالة ومحبة غيره من عبيده وذكره من نبي أو ولي أو ملك انما هي بالتبع لنسبته الى الله تعالى وامتثالا لامره سبحانه زاد في نسختين بعد ذكر الله لفظ عز وجل **و وقع في** رواية **أخرى** بدل هذا اللفظ آخر هو **علامتهم** وفي نسخة بدل قوله وفي أخرى وفي لفظ آخر علامتهم ولفظ علامة هذا بالافراد في النسخة السهلية وغيرها **ادمان ذكري** أي ادامته ولزومه وهذا الذكر يحتمل ان المراد به القلبي او اللساني أو هما معا **والاكثار من الصلاة علي** فانما يدل على المحبة الزائدة كثرة الصلاة عليه لا مطلق الصلاة وانما كان ادمان ذكره والاكثار من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم من علامة محبته لان من أحب شيأ أكثر من ذكره وشغله القيام بحقه والتقرب اليه عن كل ما عداه واجتمعت فيه همومه

بي واخلص فقيل وما علاماتهم فقال ايثار محبتي على كل محبوب واشتغال الباطن بذكري بعد ذكر الله وفي اخرى علامتهم ادمان ذكري والاكثار من الصلاة علي

فتفرده عما سواه **وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من القوى في الايمان بك** هذا الان المؤمنين متفاوتون في الايمان بالقوة والضعف كما جاء في الحديث في صحيح مسلم المؤمن القوى خير واحب الى الله تعالى من المؤمن الضعيف وفي كل خير **فقال من آمن بي ولم يرني** أخرج الطيالسي في مسنده بسند ضعيف عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتدرون أي الخلق أفضل ايمانا قلنا الملائكة قال وحق لهم بل غيرهم قلنا الانبياء قال وحق لهم بل غيرهم ثم قال صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق ايمانا قوم في أصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني فهم أفضل الخلق ايمانا وروى أحمد والدارمي والطبراني عن أبي عبيدة قيل يارسول الله هل أحد خير منا أسلمنا معك وجاهدنا معك قال قوم يكونون من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني واسناده حسن وفي آخر هل أحد خير منا قال قوم يجيئون بعدكم فيجدون كتابا بين لوحين يؤمنون بما فيه ويؤمنون بي ولم يروني ويصدقون بما جئت به ويعملون به فهم خير منكم قال أبو عمرو ورواته كلهم ثقات وأخرج أحمد بسند حسن من حديث ابي ذر أشد أمتي لي حبا قوم يكونون من بعدي يود أحدهم أنه فقد أهله وماله وأنه رآني واخرج مسلم والحاكم عن أبي هريرة من أشد أمتي لي حبا ناس يكونون من بعدي يود أحدهم لو رآني بأهله وماله **فانه** الفا تعليلية **مؤمن بي على** للصاحبة نحو وآتى المال على حبه أي مع حبه **شوق** هو ولوع باطن المحب حال الفراق الى وصل محبوبه وهو من الاحوال السنية والمقامات العلية وقيل فيه انه عبارة عن هبوب قواصف رياح قهر المحبة بشدة ميلها الى لحاق المشتاق بمشوقه فالشوق نتيجة المحبة وثمرتها فاذا استقرت المحبة ظهر الشوق فلا يكون المحب الا مشوقا أبدا فهو من ضرورة صحتها والصدق فيها ولذلك عطف الصدق في المحبة على الشوق كالتفسير له والشوق زيادة وصف المحبة فالعمل عليه دل على المحبة الخالصة وهو شوق واشتياق فالشوق هو شغف المحبة في حال منع المحب من المحبوب والاشتياق هو زيادة الشغف في حال وصل المحب بالمحبوب مخافة القطيعة بعد الوصلة فالشوق يسكن بالتلاقي والرؤية والاشتياق لا يزول باللقاء ومن ثم قيل ان الاشتياق أعلى من الشوق لانه لا يسكن بلقاء المشتاق اليه وقال الشيخ أبو العباس المرسي رضي الله تعالى عنه الشوق على قسمين شوق على الغيبة لا يسكن الا بلقاء الحبيب وهو شوق النفوس وشوق الارواح على الحضور والمعاينة انتهى وكأن شوق الارواح هو الذي سماه غيره بالاشتياق والله أعلم فالمحب أبدا مستغرق الهم في شأن محبوبه كما أشار الى ذلك الشيخ عمر بن الفارض رضي الله تعالى عنه حيث قال

وما بين شوق واشتياق فنيت في * تول بحظر أو تجل بحضرة

وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من القوى في الايمان بك فقال من آمن بي ولم يرني فانه مؤمن بي على شوق

منه هكذا فى بعض النسخ بضمير الغيبة ومن ابتدائية وفى بعض النسخ منى بضمير المتكلم وهو الذى فى النسخة السهلية ومن تعليلية او يكون شوق مضمنا معنى بعد أو غيبة او نحوه **وصدق فى محبتى** الصدق فى محبته صلى الله عليه وسلم ان يكون محبا له على نعت الايثار له على نفسه فمن دونها عاملا بسنته وماجاء به مقدما له على هواه هاديا بهديه متخلقا باخلاقه متأدبا بشمائله وآدابه مقتفيا الآثار متجسسا عن أخباره ناصحا مجدا فى ذلك كله نية وعقدا وعلما وعملا **وعلامة ذلك منه** أى فاذا وجدما يذكر من العلامة من نفسه فليشهد منة الله عليه وحسن صنيعه لديه فليحمد الله على ما أهدى وليشكره على ما أسدى **انه يود** يتمنى **رؤيتى** هكذا فى جميع النسخ التى رأيت الا واحدة فيها لو رأنى ولو مصدرية فتعود الى النسخة المشهورة **بجميع ما يملك** أى ببذل جميع ما يملك وعوضه يعنى بفقده وتكون له رؤيته بدلا وعوضا من ذلك **وفى رواية أخرى** وفى نسخة بدل قوله وفى أخرى وفى لفظ آخر **ملء الارض ذهبا** هكذا فى النسخة السهلية ملء بدون حرف الجر وضبط بفتح الهمزة وضمها فأما الفتح فعلى اسقاط الخافض وأما الضم فعلى معنى أن الموجود فى أخرى هذا اللفظ الذى هو ملء الارض ذهبا بدل الآخر الذى هو بجميع مايملك مع قطع النظر عن اعرابه فى محله فيعرب بالرفع على كل أحواله و يكون مبتدأ وخبره فى أخرى والذى فى أكثر النسخ بملء بباء الجر والباء للبدل أو للمقابلة كما تقدم فى الاخرى والملء بفتح الميم مصدر ملأت الاناء ملء اضد فرغته وبالكسر اسم ما يأخذه الاناء اذا امتلأ وهو فى أصل المؤلف بكسر الميم فهو اسم والمعنى ما يملأ الارض من ذهب وذهبا منصوب على التمييز **ذلك** الموصوف بما ذكر رأشار له بما للبعيد لبعد شأنه جلالة ورفعة هو **المؤمن بى حقا** أى صدقا بلاشك أو ثابتا أى راسخا لا يتزلزل لشبهة بقينه ووجود معاينته وهو نعت لمحذوف أى ايمانا حقا وهو مفعول مطلق أيضا **والمخلص فى محبتى صدقا** بمعنى ماقبله وصدقا نعت لمحذوف أيضا أى اخلاصا صادقا وهو مفعول مطلق وصدق الاخلاص أخص من مطلقه و وصف زائد فيه ومعنى له وهو اخلاص المقربين لان اخلاص كل عبد فى اعماله على حسب رتبته ومقامه فاخلاص العامة والابرار حاصل أمره اخراج الخلق عن نظرهم فى أعمال برهم مع بقاء رؤيتهم لانفسهم فى نسبة العمل اليها وان اختلفت أحوالهم فى غير هذا منه وأما المقربون فقد جاوزوا هذا الى عدم رؤيتهم لانفسهم فى عملهم فاخلاصهم انما هو شهود انفراد الحق تعالى بتحريكهم وتسكينهم من غير أن يرى أحدهم لنفسه فى ذلك حولا ولا قوة فضلا عن أن يعمل لاجل حظ لها عاجل أو آجل **وقيل لرسول الله صلى الله عليه**

منه وصدق فى
محبتى وعلامة ذلك
منه انه يود رؤيتى
بجميع مايملك
وفى أخرى ملء
الارض ذهبا
ذلك المؤمن بى
حقا والمخلص فى
محبتى صدقا
وقيل لرسول الله
صلى الله عليه

وسلم ارأيت صلاة المصلين عليك ممن من تبعيضية أو بيانية غاب عنك أى فى حياتك ومن فى النسخة السهلية بفتح الميم دون اعادة الخافض وفى غيرها من باعادته وفى أخرى ومن الذى بجر الموصول أيضا بمن يأتى بعدك أى بعد مماتك ومعنى ذلك أخبرنى عنهما ماحالهما عندك فى صلاتهما عليك أتنفعه صلاتهما وتسمعها أم كيف ذلك فقال اسمع يعنى بلا واسطة صلاة اهل محبتى الذين يصلون على محبة لى وشوقا وتعظيما وظاهره سواء صلى عليه المحب له عند قبره أو نائيا عنه واعرفهم لتألف أرواحهم بروحه وتعارفها معا بالمحبة الرابطة والارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف ولتكرر صلاتهم عليه صلى الله عليه وسلم واكثارهم لها من أجل المحبة المقتضية لذلك وتعرض أى تسرد على وظاهره أن الذى يعرضها عليه غير صاحبها المصلى بها ممن شاء الله من الملائكة فهو انما يسمعها بواسطة صلاة غيرهم عرضا مصدر مؤكد لكون العرض المذكور على حقيقته ليس المراد به السمع الذى خص به المحب ولا فيه شئ من معناه ففيه أظهر خصوصية وتشريف لاهل محبته وفى عرض صلاة أمته صلى الله عليه وسلم عليه وسماعه اياها وتبليغها بواسطة الملائكة عليهم الصلاة والسلام أحاديث كثيرة تخرجنا عن غرض الاختصار وهذا آخر الفصل فى النسخة السهلية وغيرها من النسخ الكثيرة الصحيحة وثبت فى بعض النسخ بعد هذا زيادة قوله صلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وامام المرسلين وعلى آله وصحبه وسلم تسليما والحمد لله رب العالمين

اسماء جمع اسم وهو اللفظ الدال على المسمى بفتح الميم وهذا اللفظ الذى هو أسماء مبتدأ سيدنا ومولانا زاد فى نسخة بينهما ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم ماتئان خبر المبتدا ويحتمل أن يكون أسماء خبر مبتدا محذوف أى هذه اسماء وماتئان خبر مبتدا محذوف أيضا أى هى ماتئان والله اعلم وواحد معطوف على ماتئان ثم وجه ذكر أسمائه صلى الله عليه وسلم كانه افصل وتتمة من فضائله صلى الله تعالى عليه وسلم أن ذكر أسمائه صلى الله عليه وسلم تعينه وتشخصه ويحصل بها معرفة تامة به صلى الله عليه وسلم وبأسمائه وصفاته وبعظيم قدره عند خالقه وقد قال فى الشفاء ومن خصائصه تعالى له ان ضمن أسماءه ثناءه وطوى أثناء ذكره عظيم شكره ومعرفته صلى الله عليه وسلم مقصودة لذاتها ثم معرفة أن له أسماء كثيرة تدل على عظمه وذلك يحصل تعظيمه ويزيد فى محبته ثم معرفتها تفصيلا تفيد زيادة فى محبته وتعظيمه أيضا وتحمل على الاكثار من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ثم هذه الاسماء المذكورة كثير منها متفرق فى الكتاب فى كيفيات الصلاة عليه فقدمت هنا ليكون المصلى القارئ لفصل الكيفية قد تقدم له العلم بتلك

وسلم ارأيت صلاة المصلين عليك ممن غاب عنك ومن يأتى بعدك ماحالهما عندك فقال اسمع صلاة أهل محبتى واعرفهم وتعرض على صلاة غيرهم عرضا

اسماء سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ماتئان وواحد

الاوصاف التى تذكر فى النبى صلى الله عليه وسلم وعرف انها أسماؤه عليه الصلاة والسلام وهكذا عقد الشيخ ابن الفاكهانى فى كتابه الفجر المنير بابا فى أسمائه صلى الله عليه وسلم وكذا أبو الخير السخاوى فى القول البديع والله أعلم بمقاصد الجميع ثم اعلم أن الله تعالى قد سمى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم باسماء كثيرة فى القرآن العظيم وغيره من الكتب السماوية وعلى ألسنة أنبيائهم عليهم الصلاة والسلام وفى أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيما أطلقته عليه أمته مما اشتهر وتلقى بالقبول وكثرة الاسماء تدل على شرف المسمى لاسيما وهى أوصاف مدح دالة على ذلك بمعانيها واشهر أسمائه صلى الله عليه وسلم محمد وبه سماه جده عبد المطلب ولما سماه به قيل له لم سميته محمدا وليس اسما لاحد من آبائه فقال انى لأرجو أن يحمده أهل السماء والارض وذكر أبو طالب العابر أنه سماه محمدا لرؤيا رآها فقال انه رأى كأن سلسلة من فضة خرجت من ظهره لها طرف فى السماء وطرف فى الارض وطرف بالمشرق وطرف بالمغرب ثم عادت كانها شجرة على كل ورقة منها نور فاذا اهل المشرق والمغرب كانهم يتعلقون بها فقصها فعبرت له بمولود يكون من صلبه يتعلق به اهل المشرق والمغرب ويحمده أهل السماء والارض وقد سمعت آمنة أمه صلى الله عليه وسلم ايضا قائلا يقول لها انك حملت بسيد هذه الامة فاذا وضعتيه فسميه محمدا وأمرت فى رؤيا اخرى أن تسميه أحمد وقد سماه تعالى بهذا الاسم الذى هو محمد قبل أن يخلق آدم عليه السلام بل قبل أن يخلق الخلق بألفى ألف عام ولم يسم أحد قبله بهذا الاسم الا بقرب زمنه وبتبشير اهل الكتاب بقربه سمى قوم أولادهم به وعدتهم خمسة عشر رجلا رجاء النبوة لهم والله أعلم حيث يجعل رسالته وأما أحمد فلم يسم به أحد قبله حسبما فى حديث مسلم وأحمد والترمذى والحكيم فى نوادر الاصول وقد تعرض قوم لتعداد أسمائه صلى الله عليه وسلم فمنهم من أكثر ومنهم من اقتصر كل على حسب وسعه واطلاعه واجتهاده فى اقتصاره على ما رآها اسماء دون غيرها وذكره لجميع ما أطلق عليه وان كان وصفا وقال بعض الصوفية لله تعالى الف اسم وللنبى صلى الله عليه وسلم ألف اسم حكاه ابن العربى فى العارضة وقال ابن فارس فيما حكى عنه ان أسماءه صلى الله عليه وسلم ألفان وعشرون واختار المؤلف رضى الله عنه من ذلك ما جمعه الشيخ أبو عمران الزناتى رحمه الله وتبعه على ترتيبه ولفظه وقد قال أبو عمران رحمه الله تعالى قد أجهدت نفسى وأضنيت عنسى واعملت فكرى فيما مضى من عمرى طمعا فى جمع أسماء الرسول والاحاطة منها بالمنى والسول فطالعت كتب من مضى وحديث من يختار نقله ويرتضى فاجتمع لى بعد كد وجد وضرب غور ابعد نجد مائتان وواحد ولعل بحث ماجد فسيح باع كريم مساعد يظفر منها بعد بزائد ويربى بذلك قدره على قدر فاقد ويستحق بذلك حمد حامد ودعاء راكع وساجد ثم سردها كما أتى بها المؤلف على ترتيبه ولفظه . قال المؤلف رضى الله تعالى عنه **وهى** يعنى الاسماء المذكورة **هذه** يعنى المسرودة

وهى هذه

بعد ثم ذكرها مبتدئا منها بما له صلى الله عليه وسلم من معنى الحمد الذى هو اسمه المنبئ عن
ذاته الذى سائر أوصافه راجعة اليه وهو فى المعنى واحد وله فى الاشتقاق صيغتان أحدهما
الاسم المبنى صيغته على صيغة أفعل المفيدة للمبالغة فى الحامدية المنبئة عن الانتهاء الى غاية
ليس وراءها منتهى وهو اسمه أحمد والآخر المبنى على صيغة التفعيل للمبالغة فى المحمودية المنبئة
عن التضعيف والتكثير الى عدد لا ينتهى له الاحصاء وهو اسمه محمد واشتهر هذا الثانى
من بين الاسمين اشتهارا أكثر وخص به كلمة التوحيد لانه أنسب لما له من مقام المحبوبية
وقال بعضهم هذا الاسم المبارك هو اشهر هذه الاسماء بين العالمين وألذها سماعا عند
جميع السامعين وأشوقها الى الصلاة والسلام على سيد المرسلين انتهى وهو المقدم عند
المؤلف فى الذكر وهو اسم علم على ذاته صلى الله عليه وسلم قال تعالى محمد رسول الله وهو
منقول من الصفة اذ أصله اسم مفعول من حمد المضعف ثم نقل وجعل علما عليه صلى الله محمد أحمد
عليه وسلم وهو من صيغ المبالغة معنى اذ الثلاثى تضعف عينه لقصد المبالغة فكان الاصل
محمودا من حمد مبنيا للمفعول ثم ضعف فصار النقل حمد بالتضعيف والمفعول محمد كذلك وذلك
للمبالغة لتكرار الحمد له المرة بعد المرة فالمحمد فى اللغة هو الذى يحمد حمدا بعد حمد ولا يكون
مفعل مثل مضرب وممدح الالمن تكرر منه الفعل مرة بعد أخرى فهو اسم مطابق لذاته
ومعناه صلى الله عليه وسلم اذ ذاته محمودة على ألسنة العوالم من كل الوجوه حقيقة وأوصافا
وخلقا وخلقا وأعمالا وأحوالا وعلوما وأحكاما وجميع عوالمه المتنزل لها والظاهر بها فهو
محمود فى الارض وفى السماء وأيضا محمود فى الدنيا والآخرة فى الدنيا ما هدى اليه ونفع به
من العلم والحكمة وفى الآخرة بالشفاعة فقد تكرر معنى الحمد كما يقتضى اللفظ ومع ذلك هو
الحامد اذ ما حمده أحد الا بما علمه اياه اذ هو نبى الجميع فهو الحامد وان شئت قلت هو الحامد
لله تعالى على الاطلاق بالتحقيق ويحمده الله حمده الله على ألسنة عباده فهو الحامد المحمود
الا أنه خص من حيث تنزل الامر ومبدأ النشأة علية بالاحدية ومن حيث بلوغ الامر ومنتهى
المفعولية بالمحمودية فكان اسمه فى السماء أحمد وفى الارض محمد فهو صلى الله عليه وسلم خير
من حمد وأفضل من حمد وعلى التحقيق لم يحمد ولم يحمد الا هو وكيف لا ولواء الحمد بيده وهو
صاحب المقام المحمود الذى يحمده فيه الاولون والآخرون انتهى غالب هذا الكلام
للشيخ أبى عبد الله البكى فى شرح الحاجبية ثم انه لم يكن محمدا حتى كان أحمد وذلك انه حمد ربه
قبل أن يحمده الناس وكذلك وقع فى الوجود فان تسميته أحمد وقعت فى الكتب السالفة
وتسميته محمدا وقعت فى القرآن وأحمد أيضا منقول من الصفة التى معناها التفضيل فمعنى
أحمد أحمد الحامدين لربه وكذلك هو فى المعنى لانه يفتح عليه فى المقام المحمود بمحامد لم يفتح على
أحد قبله فيحمد ربه بها ولذلك يعقد له لواء الحمد وفى الشفاء وأما اسمه أحمد فأفعل مبالغة
فى صفة الحمد ومحمد مفعل مبالغة من كثرة الحمد وهو صلى الله عليه وسلم أجل من حمد وأفضل

من حمدوا أكثر الناس حمدا فهو أحمد المحمودين وأحمد الحامدين ومعه لواء الحمد يوم القيامة ليتم له كمال الحمد ويشتهر فى تلك العرصات بصفة الحمد ويبعثه ربه هناك مقاما محمودا كما وعده يحمده فيه الأولون والآخرون بشفاعته لهم ويفتح عليه فيه من محامده ما يشاء مما لم يعط غيره لقوله فيلهمني من محامده ما يشاء وسمى أمته فى كتب أنبيائه بالحامدين فحقيق أن يسمى محمدا انتهى وقال الشيخ أبو عبد الله البكى ولهذا الاسم الكريم يعنى محمدا اشارات لطيفة من حيث صورته ومادته أى من جهة حروفه المادية ومن جهة هيئته الصورية أما الاول فلما اشتمل عليه فى اعتبار حروفه من ميم الملكوت الاعلى وحاء الحياة والحفظ الذى به وفيه كتب القلم الاسنى وميم الملكوت الباطن فى ميم الملك الظاهر ودال الدوام والاتصال الماحية لوهمى الانقطاع والانفصال وأما الثانى فان صورة هذا الاسم على صورة الانسان فالميم الاولى رأسه والحاء جناحاه والميم الثانية بطنه والدال رجلاه والانسان صغير وكبير كما هو فى مصطلح القوم فافهم انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **حامد** واسمه **محمود** فاعلم أن من أسمائه تعالى الحميد ومعناه المحمود لانه حمد نفسه وحمده عباده ويكون أيضا بمعنى الحامد لنفسه ولاعمال الصاعات من عباده وسمى نبيه صلى الله عليه وسلم محمدا وأحمد ومحمد بمعنى محمود لان كلا منهما اسم مفعول دل على مبالغة فى كونه محمودا وأحمد بمعنى أكبر من حمد بفتح الحاء وقد وقع تسميته بمحمود فى زبور داود عليه السلام ونقل عن التوراة أيضا وذكر العزفى والرصاع أن اسمه فى السموات محمود وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **أحيد** فسمى به فى التوراة والمشهور المحفوظ ضبطه بفتح الهمزة وسكون المهملة وفتح المثناة التحتية ودال مهملة وهو غير عربى وفى بعض نسخ الشفاء المعتمدة بضم الهمزة وكسر المهملة وسكون التحتية وفى نسخة بفتح الهمزة وكسر المهملة وسكون التحتية وبهذا الوجه يوجد ضبطه فى نسخ هذا الكتاب وقيل هو بضم الهمزة وسكون المهملة وفتح التحتية وكسرها وقيل بضم الهمزة وفتح المهملة وسكون التحتية وروى ابن عدى فى الكامل وابن عساكر فى تاريخ دمشق عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال اسمى فى القرآن محمد وفى الانجيل أحمد وفى التوراة أحيد وانما سميت أحيد لانى أحيد عن أمتى نار جهنم ويؤيده ما تقدم من ضبطه بكسر الحاء مع فتح الهمزة وضمها وهو عربى من حاد يحيد اذا عدل ومال ان لم يكن من توافق اللغات وذكره الماوردى فى تفسيره وضبطه بمد الالف وكسر الحاء قال الشهاب الخفاجى فى شرح الشفاء وما قيل انه الواحد لانفراده فى ذاته وصفاته فيه ما لا يخفى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **وحيد** فانه يقال فلان واحد ووحيد أى منفرد وهو صلى الله عليه وسلم الوحيد فى مقامه وحاله وعلومه وأسراره وأنواره واخلاقه وسيره وشمائله وفضائله وحسنه واحسانه ومعراجه وارتقائه الى حيث لم يبلغه سواه وشريعته وعقله وجاهه وتعلق سائر الخلق به لا ثانى له فى شئ من ذلك كله وهو أول المخلوقات فكان واحدا أيضا لا ثانى له قبل خلق الخلق

حامد محمود
أحيد وحيد

والله أعلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم ماح ففسره فى الحديث بأنه الذى يمحوالله به الكفر
أى يزيله ومحوالكفر اما حقيقة بأن يكون المراد محوه من مكة والمدينة وسائر بلاد العرب
ومازوى له من الارض ووعد أنه يبلغه ملك أمته واما حكما بأن يكون عاما بمعنى الظهور
والغلبة كما قال تعالى ليظهره على الدين كله وقد ورد تفسيره فى الحديث بأنه الذى محيت به
سيآت من اتبعه أى من آمن به فيمحو عنه ذنب كفره وسائر ما عمله فيه فهو كقوله تعالى قل
للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ماقد سلف وخص صلى الله عليه وسلم بهذا على المعنى الاول لانه
لم يمح الكفر بأحد مثل ما محى به صلى الله عليه وسلم فانه بعث وأهل الارض كلهم كفار مابين ماح حاشر
عباد أوثان ويهود ونصارى وعباد كواكب وعباد نار ودهرية لايعرفون ربا ولا معادا وفلاسفة
لايعرفون شرائع الانبياء ولا يقرون بها فمحاها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظهر دينه
على كل دين وبلغ دينه مابلغ الليل والنهار وسارت دعوته مسير الشمس فى الاقطار ولما كانت
البحار هى الماحية للادران كان اسمه صلى الله عليه وسلم فيها الماحى وقال الشيخ سيدى عبد
الجليل القصرى رضى الله تعالى عنه فى شعبه فى هذا الاسم تقول محا يمحو فهو ماح اذا
اذهب أثر المحو وهذا الاسم مخصوص بالنبى صلى الله عليه وسلم أيضا وهو من أمدح أسمائه
وأدلها على عظيم فضل ذاته وكرمه على الله تعالى وذلك أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام
بعثوا لازالة الكفر من الوجود الدنيوى فمنهم من لم يقدر على محوه بل كلهم حتى يظهروا
على الدين كله ونبينا صلى الله عليه وسلم قال وأنا الماحى الذى يمحوالله بى الكفر ويمحو فعل حال
وهو الدائم فابتداء المحو من وقت المبعث بظهور ذاته الفاضلة ولم يزل يمحوه مدة حياته ثم
اشتاق الى لقاء مولاه فلقيه فمات وبقى نور ذاته فى أمته فلا يزال نوره يمحو حتى يظهر الله دينه
ويمحو دين ابليس من الارض فى آخر الزمان ولو بعث محمد صلى الله عليه وسلم فى الدنيا قبل
الانبياء لانمحى الكفر كله باسمه الماحى وبطلت النبوة والرسالة بمبعثه لانه لم يكن يبقى لهم
مايبعثون له فأخره وقدمهم فى المبعث ليظهر فضله ويباهيهم به فيقال للكل بلسان الحال
والمقال انظروا الى هذا الماحى بعثته آخرا وحده فى زمانه لكافة الخلق جميعا وبعثتكم فى
الازمنة قبله جماعات جماعات فى وقت واحد الى بعض الناس فلم تقدروا على ماقدر عليه ونهض
وحده فى محو الكفر الى الغايات فقام وحده مقاما لم يقمه الجميع منهم ثم بل زاد وأربى مع غربته
ووحدته على الجميع فهذا فضل لايدانيه فضل ثم نبه على أن سبب عود الناس فى آخر
الزمان الى الكفر حتى لايبقى فى الارض من يقول لااله الا الله قبض الله نور محمد الماحى
وارساله ريحا من تحت العرش تقبض من الارض الاولياء لاقامة القيامة قال ولما توجه النور
الى الآخرة أدبر عن الدنيا الحكمة عظيمة فائدتها محو الكفر بالجملة وذلك أنه انما قبضه الله
ليقيم الساعة فلا يبقى كفر ويؤمن الكل حين لاينفع نفسا ايمانها فهو كان سبب المحو بكل
وجه وبكل معنى انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم حاشر ففسره فى الحديث بأنه الذى

يحشر

يحشر الناس على قدمه أى يقدمهم وهم خلفه وقيل على سابقته والقدم مأخوذ من التقدم
كما قال سبحانه لهم قدم صدق عند ربهم أى سابقة رضوانه عنده وقيل على أثرى و بعد
نبوتى اذ ليس بعده صلى الله عليه وسلم نبى كما قال تعالى وخاتم النبيين فهو صلى الله عليه وسلم
آخر الانبياء والساعة فى اثره فالقدم عبارة عن الاثر لانه منها وقيل على قدمى أى قدامى
بمعنى امامى وحولى أى يجتمعون الى يوم القيامة وقيل قدمى سنتى وقد روى أنا الحاشر الذى
يحشر الناس خلفه وعلى ملته دون ملة غيره وقيل معنى على قدمى انه يحشر الناس بمشاهدتى
كما قال تعالى لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا وقيل يحتمل أن يريد
أنه أول محشور لانه أول من تنشق عنه الارض فيحشر الناس على أثره وأما تفسيره بحشره
لاهل الكتاب باخراجه لهم من حصونهم و بلادهم فقالوا انه ضعيف رواية ودراية وفى شعب
الايمان للشيخ عبد الجليل القصرى أن هذا الاسم يدل على عظيم فضله صلى الله عليه وسلم
وكرمه الذاتى والفعلى الذى لا يدانيه كرم والحشر الجمع والاجتماع من الاماكن الى المحشر
الذى هو الجمع والاجتماع أبدا لا يكون الا على عظيم القوم ولامر عظيم مهم والحاشر اسم
فاعل من قولك حشر يحشر فهو حاشر أى جامع الخلق اليه ودخلت الالف واللام فى اسمه
الحاشر للتعريف به فى اليوم العظيم والمحشر الجسيم الذى لا يجترأ أحد فيه أن يحشر اليه
أحد لشغله وخوفه على نفسه فهو صلى الله عليه وسلم يحشرهم اليه لمقامه وفضله الكريم
وادلاله العظيم اذ لا يجدون على من والى من يجتمعون الا اليه وعليه فهم يقصدون من كل
مكان الى مقامه وهو مع مولاه يخلع عليه خلعات حلل الجود والكرم و يناجيه بأسراره
والناس يحشرون اليه من كل مكان يستظلون فى ظل جاهه و يلوذون به السلطان ظل الله
فى الارض فهو سلطان ذلك اليوم العظيم يرغب اليه فيه الخلائق كلهم حتى ابراهيم الخليل
و بيده لواء الحمد تحته آدم فمن دونه وقوله يحشر الناس على قدمى أى ينضمون و يجتمعون
و يتزاحمون بالاجتماع على مقامى وموضع قدمى يتلذذون بالزحام تقول العرب قد حشرتهم
السنة أى سنة القحط والشدة اذا ضمتهم من البوادى الى الحاضرة ومواضع الرفق وكذلك
أيضا يحشر الناس اليوم من الدنيا على قدمه و يجتمعون فى البرزخ من أولهم الى آخرهم
حتى يرد محمد وأمته بكمالها فيحشرون الى المحشر على أثره فالكل محبوس عليه حتى يتقدم
فيحشر الجميع على قدمه وهذا فضل وكرم ذاتى لا يدانيه فضل ولا كرم اذ حبس من الخلق
ما لا يحصيهم الحاسبون ولا يحيط بهم الا الله تعالى من أجل شخص واحد وكذلك أيضا هم عاقب
على أثره فى الجنة وفى الزيادة وهو يحشرهم ولا يتبع الا هو ولا يجتمع الا اليه وعليه فهو الحاشر
بكل وجه و بكل معنى حتى فى مقامات الفناء بالنظر الى الباقى أول من ينظر هو ثم ينظر الناس
على أثره انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عاقب** فمعناه الآتى عقب الانبياء
فلا نبى بعده لان العاقب هو الآخر ومن يعقب غيره ومنه العقب بمعنى الولد وعيسى عليه

السلام وان كان سينزل الى الارض فى آخر الزمان متصفا بصفة النبوة وقائمة به فانما يدين
بشريعة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ويحكم بها ونبوته متقدمة على نبوة سيدنا محمد صلى الله
عليه وسلم قيل وهذا الاسم الذى هو العاقب هو اسمه صلى الله عليه وسلم فى النار فاذا جاء بحرمة
شفاعته خمدت النار وسكنت كما روى أن قوما من حملة القرآن يدخلونها فينسيهم الله تعالى
اسم محمد صلى الله عليه وسلم حتى يذكرهم جبريل عليه السلام فيذكرونه فتخمد النار
وتنزوى عنهم وقال الشيخ عبد الجليل على هذا الاسم عاقب كل شئ وعقبه وعاقبته آخره
وتقول أيضا عقبت الشئ شددته وهذا الاسم فى أوصاف النبى صلى الله عليه وسلم من أكرم
الاوصاف وأعظمها وأدلها على فضله العظيم وذلك أن الله عز وجل خلق الخلق فى الدنيا
وأرسل اليهم الرسل يدعونهم الى العاقبة والعقبى الحسنة والى كل ما يعقب الخير من أمور
الدين والدنيا والآخرة فمن الرسل من لم يقدر أن يخرج الى العاقبة أحدا ومنهم من أخرج
الرجل الواحد أو الرجلين أو الثلاثة أو النفر اليسير وانما كثر أتباع من كثر منهم لقربهم من
مبعث العاقب عليه الصلاة والسلام الذى أعقب كل خير فأريحية اسمه عقبت ذلك وعقب
الرجل ما تولد منه من ولد فبعث عليه السلام بعد الانبياء الى الامم موافقة لاسمه فاشتدت به
الدعوة وقويت به النبوة كما تقول عقبت الشئ شددته فهو شد الازار وقوى الامر لانه
العاقب فهو فى نفسه يعقب كل خير ففاض معنى اسمه وفعل كل عقبى حسنة وشدّ ظهر الانبياء
وأقام أود النبوة كما يجب وقوله عليه الصلاة والسلام أنا العاقب الذى ليس بعده نبى ولم يكن
بعده نبى لانه قد انتهى فى عواقب الخيرات الى تمامها فحازها وأكملها كلها فلم يبق لاحد موضع
مبعث معه ولا لما يبعث فلذلك تظهر عواقب الامور الاخروية وتقوم عليه وفى يومه لانه قد
أتم هو ذلك وأكمله فافهم وهو العاقب أيضا بمعنى آخر فى المقامات وأحوال الانبياء والاولياء
والاملاك درجات بعضها فوق بعض فارتقى هو فى المقامات كلها يطلب نهايات المقامات
وعواقبها حتى جاوز عواقبها فكان هو العاقب بعد ذلك كله وآخره فدرجته فوق كل درجة طه
ليس بعده أحد الا الواحد الاحد انتهى واما اسمه صلى الله عليه وسلم طه فروى النقاش
عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لى فى القرآن سبعة أسماء فذكر منها طه وذكر بعض المفسرين
أنه من أسماء الله تعالى وعلى الاول فقيل معناه يا رجل وقيل يا انسان وقيل يا طاهر يا هادى
على طريق الرمز والاكتفاء بحرفين من الاسمين يدلان على الباقى كما فى قوله قلت لها قفى
فقالت قاف * أى وقفت وهذا القول مروى عن الواسطى وعن جعفر الصادق وقيل معناه
طوبى لمن هدى وقيل معناه يا مطمع الشفاعة للامة ويا هادى الخلق الى الملة وقيل الطاء
فى الحساب بتسعة والهاء بخمسة وذلك أربعة عشر حرفا فشبه بالقمر ليلة البدر وهذه الاقوال
من محاسن التأويل ونكت الاشارة لا أنها مما يعتمد فى التفسير وقرئ طه باسكان الهاء على أنه
أمر له صلى الله عليه وسلم بأن يطأ الارض بقدميه وقد روى ابن مردويه عن على وابن عباس

رضى الله تعالى عنهم أنه صلى الله عليه وسلم كان يقوم فى تهجده على احدى رجليه فأمر
أن يطأ الارض بقدميه معا وأن الاصل طأ فقلبت همزته هاء كما قالوا هياك فى اياك وهرقت
فى أرقت ويجوز أن يكون الاصل من طا على ترك الهمزة فيكون أصله طا يارجل ثم أثبت الهاء
فيها للوقف وعلى هذا يحتمل أن يكون أصل طه طاها فالالف الاولى مبدلة من الهمزة وها ضمير
الارض لكن يرد ذلك كتبهما على صورة الحرف والمعتمد أن طه من أسماء حروف التهجى وقيل
معنى طه بالسكون اطمئن واما اسمه صلى الله عليه وسلم **يس** فاخرج ابن عدى فى الكامل
عن على وجابر واسامة بن زيد وابن عباس وعائشة وابو نعيم فى الدلائل وابن مردويه فى تفسيره
عن أبى الطفيل رضى الله تعالى عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لى عند ربى
عشرة أسماء ذكر منها يس وفى سنده مقال وقيل معناه يا انسان وقيل يا محمد وقيل يا رجل
وقيل ياسيد البشر وقيل ياسيدى وفيه تعظيمه وتمجيده على تفسيره بالسيادة مالا يخفى وقيل
انه من أسماء القرآن وقيل من أسماء الله تعالى أقسم سبحانه به واما اسمه صلى الله عليه وسلم
طاهر فهو الطاهر فى نفسه حسا ومعنى المنزه عن كل مالا يناسب علو منصبه والطهارة
النظافة والنقاء والنزاهة والخلوص من العيب أما الطهارة الحسية فكل شئ منه صلى
الله عليه وسلم طاهر وقد نص العلماء على طهارة النطفة التى تكون منها صلى الله عليه وسلم
وأخرجوها من الخلاف الذى فى طهارة المنى ونصوا أيضا على ان جسده الطاهر الشريف
طاهر بعد الموت واخرجوه من الخلاف الذى فى طهارة جسد الآدميين بعد الموت ونصوا
أيضا على طهارة جميع فضلاته واخذوا ذلك من تقريره صلى الله عليه وسلم لمالك بن سنان
وعبد الله بن الزبير على شرب دمه وأم أيمن وأم يوسف على شرب بوله صلى الله عليه وسلم
واما الطهارة المعنوية فقد برأه الله تعالى من كل خلق ذميم ونزهه عنه واكرمه بكل خلق
كريم وأثنى عليه به وعصمه فى اعتقاداته وأقواله وافعاله وجميع أحواله عن كل مالا يرضاه له
ولو فرض وقوع شئ مما يبقى به عليه بالنسبة الى علو مقامه فهو مغفور له لقوله تعالى ليغفر لك
الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه والله ما تدرى نفس
ماذا مفعول بها الا هذا الرجل الذى بين الله لنا أنه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر أخرجه
الحاكم وقيل المراد ما تقدم من ذنوب أمتك وما تأخر منها وخوطب لانه سبب المغفرة وأما هو
فى نفسه فلا ذنب له واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مطهر** وهو فى النسخ المعتمدة بفتح الهاء
اسم مفعول فهو بمعنى اسمه الطاهر الا ان الطاهر منظور فيه الى طهارته صلى الله عليه وسلم
فى نفسه ومخبر فيه بذلك من غير نظر الى الذى فعل به ذلك والمطهر منظور فيه الى الذى طهره
ومفيد ان تلك الطهارة هى بفعل فاعل أراد ها منه وخصه بها اظهار اللعناية به وذلك الفاعل
لا تمترى العقول فى أنه الله سبحانه ومشيرا الى قوله تعالى ويطهركم تطهيرا ووقع فى بعض النسخ
ضبطه بالكسر على انه اسم فاعل ومعناه المطهر لغيره من الكفر والجهالات والمعاصى

يس طاهر مطهر

والضلالات والاصرار عليها والمؤاخذة بها والله أعلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم طيب فلا ريب أنه صلى الله عليه وسلم أطيب الطيبين ولا أطيب منه وحسبك أن عرقه كان اطيب الطيب وكان من توصل اليه يجعله فى طيبه ومن تطيب به عبقت رائحته وشمها أهل المدينة وعلموا به ولا يجدون له شبها فى الطيب وكان لا يمر فى طريق فيتبعه أحد الا عرف أنه سلكه من طيب عرقه وعرفه وذكر اسحاق بن راهويه ان تلك الرائحة كانت رائحته بلا طيب صلى الله عليه وسلم وروى الحربى وابن عساكر فى تاريخه عن جابر قال أردفنى النبى صلى الله عليه وسلم فالتقمت خاتم النبوة بفى فكان ينم على مسكا وكانت كفه أطيب ريحا من المسك والعنبر كأنها كف عطار طيبا مس طيبا أولم يمس يصافحه المصافح فيظل يومه يجد ريحها ويضعها على رأس الصبى فيعرف من بين الصبيان من ريحها على رأسه وكان اذا دخل الخلاء انشقت الارض وابتلعت مايخرج منه وشمت من مكانه رائحة المسك ولم يطلع على مايخرج منه بشر قط وشربت أم أيمن وغيرها بوله صلى الله عليه وسلم غلطا فما وجدت له طعم البول ولو وجدته لعلمت أنه بول وقد شرب دمه عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما فتضوع فمه مسكا وبقيت رائحته فى فيه الى ان قتل وقد شرب دمه غير واحد واستدلوا بتقريره لهم على ذلك على طهارة فضلاته وعدوا ذلك فى خصائصه صلى الله عليه وسلم وتقدم أنهم استثنوا النطفة التى صور منها صلى الله عليه وسلم من الخلاف فى طهارة المنى فقالوا لاخلاف فى طهارتها واما مات صلى الله عليه وسلم لم يظهر منه شئ يستكره مما يظهر على الاموات بل كان طيبا حيا وميتا صلى الله عليه وسلم وكان لا يتسخ له ثوب لانه كان لايبدو منه الا طيب وقد قال الفقهاء من قال ان ثوب النبى صلى الله عليه وسلم وسخ يريد بذلك عيبه قتل كفرا الاحد اوبالجملة فهو صلى الله عليه وسلم طيب الله نفحه فى الوجود فتعطرت به الكائنات وسمت واغتذت به القلوب فطابت وتنسمته الارواح فنمت وقد سلم من خبث القلب حين أزيلت منه العلقة السوداء فليس للشيطان فيه نصيب وسلم من خبث القول فهو الصادق المصدوق وسلم من خبث الفعل فهو كله طاعة فأى طيب أطيب منه صلى الله عليه وسلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم سيد فقد ورد اطلاقه عليه فى أحاديث كثيرة صحيحة كما فى حديث الترمذى أنا سيد ولد آدم يوم القيامة الحديث وفى حديث الشفاعة انطلقوا الى سيد ولد آدم وفى حديث الصحيحين أنا سيد الناس يوم القيامة والسيد هو الذى يسود قومه أى يتقدم عليهم بما فيه من خصال الكمال والشرف التام وقيل هو الكامل المحتاج اليه باطلاق او العظيم المحتاج اليه غيره وقيل هو الذى برأس قومه وقيل هو المالك الذى تجب طاعته ولهذا يقال سيد الغلام ولا يقال سيد الثوب وقيل هو الحليم وقيل هو السخى ويطلق على الزوج ومنه قوله تعالى وألفيا سيدها لدى الباب هذا قول اهل اللغة فى السيد وأما أهل التفسير فقال ابن عباس السيد هو الكريم على ربه عز وجل وقال قتادة السيد العابد الورع الحليم وقال عكرمة السيد الذى

طيب سيد

لايغلبه

لايغلبه غضبه وسيادته صلى الله عليه وسلم أجلى واظهر واوضح من أن يستدل عليها فهو سيد العالم بأسره من غير تقييد ولا تخصيص وفى الدنيا والآخرة وانما قال فى الحديث أناسيد الناس يوم القيامة لظهور انفراده بالسودد والشفاعة فيه عن غيره حين يلجأ اليه الناس فى ذلك فلا يجدون سواه و بجميع الخلائق مجتمعون أولهم وآخرهم وانسهم وجنهم وفيهم الانبياء والمرسلون وتلك الدار دار الدوام والبقاء فهى المعتبرة وقد كان صلى الله عليه وسلم معلوما بالسيادة نسبا وطبعا وخلقا وادبا الى غير ذلك من المكارم قبل ظهوره بالنبوة يعرف ذلك من اعتنى بالسير وتعرف أحواله من الصغر الى الكبر صلوات الله عليه وسلامه والمراد بولد آدم فى قوله أناسيد ولد آدم النوع الانسانى وكذا كل جماعة سموا باسم أبيهم جاز اطلاق الابن عليه واطلاقه عليهم كما يقال تميم له ولاولاده وكذا يقال بنو تميم لما يشمل تميما وهو أبو القبيلة وهو مجاز شاع حتى صار حقيقة عرفية واللفظ الآخر الذى هو أناسيد الناس يوم القيامة شامل لآدم ولا اشكال من غير تكلف جواب و يشهد لسيادته صلى الله عليه وسلم على آدم عليه السلام أيضا قوله صلى الله عليه وسلم آدم فمن دونه من الانبياء يوم القيامة تحت لوائى وحديث الشفاعة المشهور فى تقدمه صلى الله عليه وسلم عليه وعلى غيره من أكابر الرسل عليهم السلام وظهوره بالسيادة عليهم من غير منازع وقوله أنا أول شافع وانا أول مشفع وأنا أول من تنشق عنه الارض وقوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد واما اسمه صلى الله عليه وسلم **رسول** واسمه **نبى** فمن خصائصه أن خاطبه تعالى بهما فى القرآن دون سائر أنبيائه والنبى رجل اختصه الله تعالى بسماع وحيه بملك أودونه وقيل هو رجل أوحى اليه بالعمل بشرع معين وقال القرافى ان النبوة ليست هى مجرد الوحى كما يعتقده كثير لحصوله لمن ليس بنبى كريم وليست بنبية على الصحيح بل النبوة عند المحققين ايجاء الله لرجل بحكم انشائى انتهى ثم اختلف فيما يفترق به مع الرسول وما يزيد الرسول عليه فقيل ان الرسول هو النبى المأمور بتبليغ ما أوحى اليه فهو أخص من مطلق النبى لزيادته عليه بالامر بالتبليغ وقيل ان حكم الارسال والتبليغ يعمهما وانما يفترقان فى أمر آخر من كون الرسول يأتى بشرع جديدا أو نسخ ابعض شرع من قبله أوله كتاب مخصوص والنبى انما يأتى مؤكدا لشرع غيره كيوشع بن نون فانه بعث مؤكد الشريعة موسى عليهما السلام ثم النبى والرسول اذا أطلقا فى القرآن او السنة فانما المراد بهما نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وهو الرسول المطلق لكافة الخلق من الاولين والآخرين فرسالته عامة ودعوته تامة ورحمته شاملة وامداداته فى الخلق عاملة وكل من تقدم من الانبياء والرسل قبله فعلى حسب النيابة عنه فهو الرسول على الاطلاق وهو المخبر فى الخلق فاتجه اختصاصه صلى الله عليه وسلم باسم النبى والرسول والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **رسول الرحمة** فقد رواه ابن سعيد عن مجاهد مرسلا وقال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال تعالى

رسول نبى رسول الرحمة

بالمؤمنين رؤف رحيم وقال صلى الله عليه وسلم انما أنا رحمة مهداة وقال انما بعثت رحمة ولم أبعث عذابا فبعثه الله تعالى رحمة لامته ورحمة للعالمين حتى للكفار بتأخير العذاب وللمنافقين بالامان فمن اتبعه رحم به في الدنيا بنجاته فيها من العذاب والخسف والقذف والمسخ والقتل وذلة الكفر والجزية ورحم قلبه بالايمان بالله ونجا من صلاء نيران القطيعة عن الله وفي الآخرة بنجاته فيها من العذاب المخلد والخزي المؤبد وبتعجيل الحساب وتضعيف الثواب وحصوله على الخير الكثير والملك الكبير وهذا الاسم من أخص أسمائه صلى الله عليه وسلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **قيم** بفتح القاف وكسر المثناة التحتية وتشديدها وهو الذي في النسخة السهلية وغيرها ويقع في بعضها قثم بضم القاف وفتح المثلثة وهما ثابتان معا عند غيره فمعنى الاول الجامع الكامل أي الجامع لمكارم الاخلاق النفيسة الكامل فيها أو الجامع لشمل الناس بتأليفه بينهم وجمع شتاتهم لان القيم يكون بمعنى السيد لقيامه بأمر الناس وأمر الدين أو معناه المستقيم الحسن أو الجامع للخير كله أو المقيم للسنة أو القائم بأمور الخلق ومدبر العالم في جميع أمورهم وقيم الدار هو الذي يعون أهلها ويقوم بشأنها ومصالحها ويراعى احتياجها الى النفع والدفع فيوصل ذلك اليهم على مقتضى النظر ومعنى الثاني الجموع للخير والكثير العطاء وقد كان صلى الله عليه وسلم اجود بالخير من الريح المرسلة وجامعا للفضائل وجميع الخيرات والمناقب فمعنى الاسمين واحد أو متقارب واما اسمه صلى الله عليه وسلم **جامع** فلانه صلى الله عليه وسلم الجامع لما افترق في غيره من الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام وكذا الاولياء والعلماء رضي الله عنهم وكيف لا وهم صور تفصيله وخلفاؤه ومظاهر تعيناته فما منهم الا وهو سابح في نوره ويمتد من بحره كل على حسب مقامه وكل خير وبركة قلت أو جلت منه حصلت وبطلعته ظهرت وعنه امتد الوجود كله كما امتدت الشجرة عن البذرة وهو بذرة الوجود وأقرب موجود ويعسوب الارواح وهو الروح الاعظم وآدم الاكبر وهو ذو الكلمة الجامعة والرسالة المحيطة وهو الجامع للخلق على الله والجامع لشملهم بتأليفه بينهم وجمع شتاتهم والجامع لدوائر الخيرات والرسالات والنبوات والحقائق العيانية وأسرار التوحيد الربانية وجوامع الغيوب الفردانية وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مقتف** واسمه **مقفى** والاول بالفوقية بين القاف والفاء واسقاط التحتية آخر والثاني بتشديد الفاء وتحتية ساكنة بعدها فمعناه التابع والمقفى من قفى بتشديد الفاء أي تبع وهو قد تبع الانبياء قبله أي جاء آخرهم وعلى أثرهم فهو خاتمهم وكل شئ تبع شيئا فقد قفاه وفي ذلك من الفضل أنه صلى الله عليه وسلم وقف على أحوالهم وشرائعهم فاختار الله له من كل شئ أحسنه وكان في قصصهم له ولامته عبر وفوائد وقيل انه معنى الاسمين التابع لهدى النبيين وسنتهم قيل وهو الاولى هربا من التكرار بينهما وبين العاقب وفي شعب الايمان للشيخ عبد الجليل القصري ان المقفى من أعظم أسمائه صلى الله عليه وسلم الدالة على كرم ذاته وفضله وهو على وزن مفعل أي جعلني

قيم جامع مقتف مقفى

الله مقفيا حتى نهضت في الفضائل ودرجات القرب حتى قفيت الكل وجعلتهم خلفي وورائي يتبعوني في كل عمل وفضل جسماني وروحاني ودخلت الالف واللام فيه للتعريف أي عرف الخلق كلهم انه امامهم وهم أتباعه في جميع الملكوت والملك من ملك وآدمي دليل ذلك من الشرع حديث المعراج وصعوده فيه في الملكوت ودرجات الايمان والعلم وذلك كله عبادة منه لرافعه حتى قفى الكل وجعلهم خلفه ووصل الى مقام لم يحله ملك مقرب ولا نبي مرسل ولعبادته في عروجه من مكة علوم جمة لم تقرع الاسماع وللمقفى أيضا معنى آخر وذلك أنه قفا الكل أي جعل الملك كله بما فيه بمنزلة الشئ المطروح خلف الظهر والقفا ولم يلتفت اليه ولا عرج عليه لايثاره مولاه على الكل ولمعرفته وحبه وشغفه بمولاه انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **رسول الملاحم** فالملاحم جمع ملحمة وهي الحرب والقتال أو مكانهما أو الحرب الشديد والوقعة العظيمة وهو مأخوذ من اختلاط المقاتلة واشتباكهم كاشتباك لحمة الثوب بسداه أو هي من كثرة اللحم لكثرة لحوم القتلى فيها وهو اشارة الى ما نعت به صلى الله عليه وسلم من القتال والسيف لانه صلى الله عليه وسلم فرض عليه القتال وأحلت له الغنائم ونصر بالرعب ووقع له من الحرب والجهاد والنصر ما لم يتفق لغيره من الرسل ولم يجاهد نبي ولا أمته قط ما جاهد هو صلى الله عليه وسلم وأمته والملاحم التي وقعت بين امته وبين الكفار لم يعهد مثلها قبله قط ولا يزالون يقاتلون الكفار في الاقطار على تعاقب الاعصار حتى يقاتلوا الاعور الدجال وينزل عيسى ابن مريم عليهما السلام فلاختصاصه صلى الله عليه وسلم بذلك أضيف اليه وأضيف الى الملاحم بالجمع للكثرة اشارة الى أنه اختص بكثرتها وقد كان صلى الله عليه وسلم يغزو الكفار ويجاهدهم منذ أوطن المدينة وأذن له في القتال الى أن توفاه الله تعالى تارة يخرج بنفسه الشريفة وتارة يبعث البعوث والسرايا ولم يكن له ولا لاصحابه راحة ولا شغل الا ذلك وبسبب ذلك دوخ العرب واستفتح مكة ودخل الناس في دين الله أفواجا وقد كانت مغازيه التي خرج فيها بنفسه سبعا وعشرين على الاشهر ومذهب الاكثر وسراياه وبعوثه سبع وأربعون وقيل أقل وقيل أكثر والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **رسول الراحة** فلانه صلى الله عليه وسلم راحة للمؤمنين في الدنيا لما رفع عنهم مما كان في الامم السالفة من الاصر والمشاق بما في شريعته من الرخص والتخفيفات وفي الآخرة راحتهم العظمى لامنهم وفوزهم وراحة للكافرين بترك قتلهم وسبي ذراريهم اذا قبلوا الجزية فنزلوا في حرم الايمان آمنين وهذا الاسم من معنى رسول الرحمة ولازم له لان من رحمه الله فقد أراحه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **كامل** فهو الكامل في العبودية لله تعالى الكامل الاوصاف بتكميل الله فهو متصف بكل كمال متحل بجميع الفضائل ومحاسن الخلال على الاطلاق من علوم وأعمال وأخلاق وأحوال وأوصاف جليلة جميلة وأيضا الكمال في وصف أهل الكمال هو

رسول الملاحم
رسول الراحة كامل

ما انكشف لبصائرهم من جمال الحق وقدس كماله ووصفهم البشرى مغمور ومغطى بذلك وهو فيه صلى الله عليه وسلم بأوفى وأوفر مما فى غيره بما لا نسبة بينهما اذ هو صلى الله عليه وسلم معدن الكمال وعنصر الفضل والافضال وسيأتى للمؤلف فى وصفه صلى الله عليه وسلم الذى ملأت قلبه من جلالك وعينه من جمالك فأصبح فرحا مسرورا مؤيدا منصورا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **اكليل** فسمى به فى الزبور والاكليل بكسر الهمزة وسكون الكاف وكسر اللام وسكون التحتية هو كل ما يدور بالشئ من جوانبه واشتهر لما يوضع على الرأس فيحيط به شبه عصابة تزين بالجوهر وهو من ملابس الملوك كالتاج وسمى التاج اكليلا والنبى صلى الله عليه وسلم هو تاج الوجود بأسره واكليله وزينته وبهجته وسره وروح وجوده وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مدثر** واسمه **مزمل** وأصلهما المتدثر والمتزمل فقلب وادغم كما هو معلوم من علم التصريف والمتدثر المتلفف فى الدثار وهو الثوب والمزمل بمعناه وسمى صلى الله عليه وسلم به لما روى أنه كان يفرق من جبريل ويتزمل بالثياب أول ما جاءه وقيل هما اسمان من الحال التى كان عليها حين النزول فروى أنه اتاه وهو فى قطيفة وقيل معناه يا أيها النائم وكان متلففا فى ثوب نومه فكان ثوب نومه على هذا هو القطيفة وقيل ان فى هذا الخطاب ملاطفة وتأنيسا له من الروع وتنشيطا له على فعل ما أمر به كما تقول لمن أرسلته لامر فخوف فتنشطه يا أيها المخوف امض لامرك قال السهيلى وليس المزمل من أسمائه صلى الله عليه وسلم التى يعرف بها وانما هو مشتق من حالته التى كان التبس بها حالة الخطاب والعرب اذا قصدت الملاطفة بالمخاطب بترك المعاتبة نادوه باسم مشتق من حالته التى هو عليها كقوله صلى الله عليه وسلم لعلى رضى الله تعالى عنه وقد نام ولصق جنبه بالتراب قم أبا تراب اشعارا بأنه ملاطف له فقوله يا أيها المزمل تأنيس وملاطفة وقيل معناه المتدثر والمتزمل بالقرآن وقيل بالنبوة وأثقالها أى قد تدثرت هذا الامر فقم به وقيل معنى المزمل الحامل لاعباء الرسالة من الزمل بمعنى الحمل ومنه الزاملة وعلى هذا يكون التزمل مجازا وانما ناداه بالمدثر والمزمل فى أول أمره فلما شرع خاطبه الله تعالى بالنبوة والرسالة والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عبد الله** فان الله تعالى شرفه بهذا الاسم فسماه عبدا وذلك غاية التفضيل والتكريم حيث أجل قدره وعظم أمره فقال سبحان الذى أسرى بعبده ليلا والعبد اسم مضاف لاسم الرب والسيد والمالك فان العبد من له رب فمن عرف نفسه بالعبودية عرف ربه بالربوبية فشهود العبودية مستلزم لشهود الربوبية ومن لا يغفل عن العبودية بالكلية هو العبد علما وحالا ووجدا وتحققا ووجودا وعدم الغفلة عن العبودية كمال الانسان وذلك موقوف على العبودية فالعبودية كمال وهو عين الكمال الانسانى ولما كان لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كمال الرسالة توجب أن يكون له كمال العبودية ومقام العبودية أشرف المقامات اذ لاجلها كان الايجاد قال سبحانه وتعالى وما خلقت الجن والانس الا

اكليل مدثر
مزمل عبد الله

ليعبدون فكان صلى الله عليه وسلم أكمل الكمل على الاطلاق وعبوديته أكمل كل كمال ولما كانت العبودية عين الكمال وكان له صلى الله عليه وسلم كمال العبودية أثنى الله تعالى عليه باسم العبد وسماه به في أشرف مقاماته فقال تعالى سبحان الذى أسرى بعبده وقال فأوحى الى عبده ما أوحى وكان صلى الله عليه وسلم يقول كما في الصحيح لاتطرونى كما أطرت النصارى عيسى ولكن قولوا عبد الله ورسوله فاستثبت ما هو ثابت له وأسلم لله بما هو له لاسواه وليس للعبد الا اسم العبد ولذا كان عبد الله أحب الاسماء الى الله تعالى ولما خير صلى الله عليه وسلم بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا اختار أن يكون نبيا عبدا فاختار ما هو الاتم والاحب الى الله تعالى وما يضاف اليه لان النبى والعبد تصح اضافتهما اذ يقال نبى الله وعبد الله بخلاف الملك اذ لا يحسن أن يقال ملك الله لما يوهم من عكس النسبة قاله الشيخ المكى رضى الله تعالى عنه وفى انموذج اللبيب للسيوطى رحمه الله تعالى ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم أن سماه الله عبد الله ولم يطلقها على أحد سواه وانما قال عبدا شكورا نعم العبد وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **حبيب الله** ففى حديث الترمذى والدارمى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن ابراهيم خليل الله وهو كذلك وموسى نجى الله وهو كذلك وعيسى روحه وكلمته وهو كذلك وآدم اصطفاه الله وهو كذلك الا وانا حبيب الله ولا فخر الحديث وفى حديث البيهقى فى الشعب عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه اتخذ الله ابراهيم خليلا وموسى نجيا واتخذنى حبيبا وفى شعب الايمان للشيخ عبد الجليل القصرى لما تكلم على المحبة وأقسامها وعلاماتها وعلى المحب والمحبوب قال وبعد ذلك مقام الحبيب الذى هو الغالب على مقام محمد صلى الله عليه وسلم ويعطى كل من أهل له على مقدار ما تسم له منه نبيا كان أو وليا والخليل هو الذى تخلل الحب أسراره وتخللت أسراره الغيب والحبيب من شغف الحب قلبه بكثرة مجاوزة مقداره فظهر منهم مقام الادلال واقسموا على محبوبهم بجاههم عند ذى الجلال وفى هذا المقام ظهر بسط المصطفى فى مواطن القنط حتى انبسط لطلب الشفاعة للخلائق أجمعين لما انقبض بأسباب القبض العظيمة جميع العالمين وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صفى الله** فهو فعيل من صفا الودّ يقال صفا الودّ خلص وأصفى لصديقه أخلص مودته واصطفيتك الشئ جعلته لك خالصا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **نجى الله** فهو فعيل من المناجاة والاسم النجوى وهى المحادثة سرا وهو بمعنى كليم الله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **كليم الله** فمعناه مكلمه بفتح اللام وقد كلمه ليلة المعراج على الصحيح من الخلاف وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **خاتم الانبياء** بكسر التاء وفتحها أى الذى ختمهم أى جاء آخرهم أو ختموا به فهو كالخاتم والطابع فلا نبى بعده بل ولا معه فلقوله تعالى وخاتم النبيين ولقوله صلى الله عليه وسلم لعلى رضى الله تعالى عنه أنت منى بمنزلة هارون من موسى الا أنه لا نبى بعدى أخرجه الشيخان وأخرج مسلم فى صحيحه من حديث عبد الله بن

حبيب الله صفى الله نجى الله كليم الله خاتم الانبياء

عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله عز وجل كتب مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء ومن جملة ما كتب في الذكر وهو أم الكتاب ان محمدا خاتم النبيين وغير ذلك من الاحاديث ومن وجوه المدح به أن فيه دوام شرعه والعمل به لظهور ثبوت رسالته وفي ذلك من غاية التعظيم له ما لا يخفى ولا ينافي ذلك نزول عيسى عليه السلام بعده لانه اذا نزل كان على دينه مع أن المراد أنه آخر من نبيء وقال بعضهم قال أهل البصائر لما كان فائدة الشرع دعوة الخلق الى الحق وارشادهم الى مصالح المعاش والمعاد واعلامهم الامور التي تعجز عنها عقولهم وتقرير الحجج القاطعة وقد تكفلت هذه الشريعة الغراء بجميع هذه الامور على الوجه الاتم الاكمل بحيث لا يتصور عليه مزيد كما يفصح عنه قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا فلم تبق بعده حاجة للخلق الى بعث نبي بعده فلذلك ختم به النبوة واما نزول عيسى عليه السلام ومتابعته لشريعته صلى الله عليه وسلم فهو مما يؤكد كونه خاتم النبيين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وفي شعب الايمان للشيخ عبد الجليل العصري رضي الله تعالى عنه في هذا الاسم تقول ختم يختم ختما اذا طبع والختم الطبع وخاتمة كل شيء آخره بالكسر وخاتمه بالفتح ما يوضع على الخاتم كالطين الذي يختم به وتقول ختم زرعه سقاه أول سقية كأنه سقاه في الاول سقيا ينهيه الى آخر نهايته وهذا كله من أوصاف المصطفى صلى الله عليه وسلم ومخصوص به دون سائر الخلق فضله بذلك تفضيلا على الجميع فاذا قلت ختم بمعنى طبع فان الله طبعه على خلق وطباع واوصاف ما طبع عليها أحد القبول جوهره الشريف ذلك الطبع الذي لم يقدر طبع غيره أن يقبله واذا قلت ختم زرعه سقاه أول سقية فان محمدا صلى الله عليه وسلم أدرجت فيه في أول القدر السابق جميع النبوات وأحيي فيه بالقدر من تخصيصات الفضائل ما يظهر ويعلو به أبد الابدين على كل موجود وفي القدر السابق حصل لكل أحد ما قسم له واذا قلت خاتم بالفتح وهو ما يوضع على الخاتم اى الطين الذي يختم به فان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم وعاء جعلت فيه النبوة كلها بجميع أجزائها لانها أجزاء كثيرة وغيره أعطي من أجزائها على قدر ما يحتمل ولم يحتمل الجميع الا محمد صلى الله عليه وسلم فلما أكملت فيه كان الخاتم على الكمال كما يطبع الكتاب ويختم اذا أخفي وطوى على ما فيه ولم يختم غيره من الانبياء لانه لم تكمل فيه النبوة وبقي له شيء لم ينله بالارتقاء أبدا ولذلك كان الخاتم في ظهره عليه الصلاة والسلام ثم قال وجه آخر واذا قلنا خاتم بالكسر في التاء فانه الآخر وروح المعنى فيه انه تمام الشيء وكماله ولولم يكن لظهر النقص في الشيء المكمل المتمم فكان عليه السلام هو المتمم المكمل فأعطى روح المعنى بالرتبة والدرجة في التتميم والتكميل وزين الجميع وكمل الكامل وتمم التام ولهذا المعنى عدده عليه الصلاة والسلام في فضائله التي أعطيها دون الانبياء فقال وختم بي النبيون وانا خاتم النبيين

فساقها

فساقها فى معرض المدح من الله له وللتفضيل وجه آخر فى الخاتم كان الانبياء قبله فى أوقاتهم يبعثون جماعات جماعات الى أقوام متفرقين فى زمان واحد و يعين بعضهم بعضا مع كثرتهم لقى الكل البرحاء من التبليغ ولم ينقذوا من الخلق الا اليسير ومنهم من لم ينقذ شيأ وخاتم النبيين عليه وعليهم الصلاة والسلام بعث فى الآخر غريبا من أبناء جنسه واخوته وهم الانبياء لم يعنه منهم أحد فنهض بذاته الفاضلة فى ذات الله وشمر عن ساقه فادخل فى دين الله مالم يدخله الجميع ولاقدر عليه أحد فهذا فضل لايدانيه فضل انتهى واذا كان صلى الله عليه وسلم خاتم الانبيين فهو خاتم المرسلين لامحالة لان الاعم يستلزم الاخص دون العكس وقد أغنى هذا عن اعادة الكلام على الاسم بعده وهو **خاتم المرسلين** واما اسمه صلى الله عليه وسلم **محيى** فلانه صلى الله عليه وسلم أحيي موتى منهم أبواه صلى الله عليه وسلم باذن الله عز وجل حتى آمنابه أخرج حديثهما ابن شاهين فى الناسخ والمنسوخ والخطيب البغدادى فى السابق واللاحق والدارقطنى وابن عساكر كلاهما فى غريب مالك عن عائشة رضى الله تعالى عنها والصواب ضعفه لاوضعه واتفق المحدثون على عدم ارتفاعه عن درجة الضعف وأحيا ابنة رجل دعاه الى الاسلام فقال حتى تحيى لى ابنتى فحييت وشهدت له بالرسالة وشاة جابر بعد طبخها وضع يده عليها ثم تكلم بكلام فقامت تنفض اذنيها ولان الله تعالى بعثه الى العرب وهم أعداء يسفك بعضهم دماء بعض فألف بين قلوبهم وكفوا عن سفك دمائهم فكان فى بعثه حياة وابقاء لهم ولحياة قلوب المؤمنين به صلى الله عليه وسلم وهو الواسطة بين الله و بين خلقه والرابطة بين الحدوث والقدم والجامع على الله والدال عليه و به تكون حياة أمته الدائمة فى أعلى درجات الجنان وهو الاصل فى نجاتهم من دركات النيران ولحياة جميع الكون به صلى الله عليه وسلم فهو روحه وحياته وسبب وجوده وبقائه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **منجى** فهو سبب نجاة أمته فى الدنيا والآخرة أما فى الدنيا فنجوا من الكفر والعقوبة عليه فى الدنيا ومن الهلاك بسنة عامة ومن أن يجمع عليهم سيفان سيف منهم وسيف من عدوهم وفى الحديث أنزل الله على أمانين لامتى وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فاذا مضيت تركت فيهم الاستغفار الى يوم القيامة أخرجه الترمذى عن أبى موسى وهو صلى الله عليه وسلم الذى علم أمته الاستغفار وفى الآخرة نجوا من الخلود فى النار ومنجى فى النسخ باثبات الياء وتركها وبالتشديد والتخفيف بسكون النون واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مذكر** فقال تعالى انما أنت مذكر والتذكير الوعظ والترهيب والترغيب وذكر نعم الله وتوحيده وقد كان هذا شأنه صلى الله عليه وسلم مع أصحابه رضى الله تعالى عنهم أجمعين فكانت عامة مجالسه تذكيرا بالله تعالى وترغيبا وترهيبا اما بتلاوة القرآن العظيم أو بما آتاه الله زائدا على القرآن من الحكمة والموعظة الحسنة وتعليم ماينفع من الدين كما أمره الله تعالى فكانت تلك المجالس توجب لاصحابه رقة القلوب والزهد فى الدنيا

خاتم المرسلين محيى منجى مذكر

والرغبة فى الآخرة وتقوية اليقين وتجديد الايمان وتسديد البصيرة وتصحيح النظر وجمع الهم وعلو الهمة ومازال صلى الله عليه وسلم يذكر أمته بما ترك فيهم من كتابه وسنته وقال القاضى أبو بكر العربى المذكر هو الذى يخلق الله على يديه الذكر وهو العلم الثانى فى الحقيقة وينطلق على الاول أيضا ولقد اعترف الخلق لله سبحانه وتعالى بانه الرب ثم ذهلوا ثم ذكرهم الله تعالى بأنبيائه وختم الذكر بأفضل أصفيائه فقال له وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وقال له أيضا فذكر انما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر ثم مكنه من السيطرة وآتاه السلطنة ومكن به دينه فى الارض والتذكير وعلم الذكر باب عظيم النفع للخلق فان الله يريد أن تذكر آلاؤه ونعمه للخلق ورشدهم وهدايتهم أجمع انتهى واما اسمه صلى الله عليه وسلم **ناصر** فانه الناصر لله ولدينه باعلاء كلمته واظهار دينه وتبليغه ونشره والقتال عليه وللمؤمنين ببذل النصيحة لهم وتعليمهم العلم والدين واخذه بحجزهم عن النار وانقاذهم مما هم منها وللكافرين أيضا بدعائهم الى الله وجهادهم فى سبيله حتى يقولوا لا اله الا الله واما اسمه صلى الله عليه وسلم **منصور** فانه منصور فى الدنيا والآخرة أما فى الدنيا فلما أمده به مولاه من القوة والظهور على الاعداء ونصره بالصبا والرعب من مسيرة شهر ونصر أمته على الامم ودينه على الاديان ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وأما فى الآخرة فبقبول شفاعته ودفع الاسواء عن أمته وظهور مزيته وعلو مكانته بين أكابر الانبياء وأولى العزم من الرسل وشهود أهل الجمع كلهم وقد آتاه الله قبول الشفاعة واستجابة الدعاء فى الدنيا والآخرة لرفعة مكانته ولطف منزلته وعظم كرامته واتساع وجاهته وعزة اصطفائيته ومحبوبيته فلا يرده فى شفاعة ولا يخيبه فى سؤال بل يسارع فى قضاء حوائجه وتنجيز أوطاره أى شئ كانت وفى أى وقت كانت صلى الله عليه وسلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **نبى الرحمة** فقد ثبت فى حديث حذيفة وفى حديث جابر عند مسلم وفى حديث أبى موسى عند أحمد ومسلم والكلام عليه هو بعينه الكلام على رسول الرحمة المتقدم وقيل ان معنى نبى الرحمة أى التراحم بين الامة الحاصل ببركته صلى الله عليه وسلم فقال تعالى ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم وقال رحماء بينهم وقال فى شرح مشارق الصغانى على قوله فى الحديث نبى الرحمة لانه كان سبب الرحمة وهو الوجود لقوله لولاك ما خلقت الافلاك انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **نبى التوبة** فلان الامم رجعت بهدايته صلى الله عليه وسلم بعدما تفرقت بها الطرق الى الصراط المستقيم ولانه أصل التوبة وبه فتح بابها ففى حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه عند البيهقى فى دلائله والحاكم وصححه ان آدم عليه السلام لما رأى اسمه صلى الله عليه وسلم مكتوبا مع اسم ربه تعالى تشفع به فتاب عليه وغفر له وتلك أول توبة وقعت من هذا النوع الانسانى فهى أم الباب لما بعدها وكانت بسببه صلى الله عليه وسلم فهو نبى التوبة المفتوح بوجاهته صلى الله عليه وسلم بابها ولان أمته موصوفة بالتوابين لانهم كلما أذنبوا تابوا فهو نبى التوبة لان كل فضل فى أمته فهو له أو نبى

ناصر منصور نبى الرحمة نبى التوبة

أهل التوبة أولان توبتهم مقبولة فى كل زمان ومكان وحال بالقول والعمل والاعتقاد من
غير حرج عليهم ولا تكليف قتل أواصر حتى تطلع الشمس من مغربها او يغرغروان تكررت
مع تكرر الذنوب اذا كانت بشروطها وبه فسر قوله تعالى ان الله يحب التوابين وكانت الامم
السابقة منهم من لا تقبل توبته أصلا ومنهم من تقبل توبته بشرط أمور شاقة كما لم تقبل توبة
بنى اسرائيل من عبادة العجل الا بقتل أنفسهم ولانه صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وأمته
خاتمة الامم وعلى ملته تقوم الساعة التى من أشراطها العلامة المقرونة بانسداد باب التوبة
فمن لم يتب على عهد ملته لا توبة له فمن لم يدخل باب التوبة على يديه صلى الله عليه وسلم سد
ونه الباب فلم يدخل ولان الرسل عليهم الصلاة والسلام انما بعثوا بالتوبة أى الرجوع الى الله
والعمل بطاعته والاقلاع عن مخالفة أمره أعم من أن يكون ذلك الرجوع من كفر أو معصية
فهو صلى الله عليه وسلم مبعوث بالتوبة أى طلبها وذلك مستلزم لقبولها بشروطها ثم ان
الرسل عليهم الصلاة والسلام نواب عنه صلى الله عليه وسلم فهو نبى كل توبة طلبت من الخلق
اووقعت منهم ولانه صلى الله عليه وسلم كان لا يرد تائبا ويقبل عذر المعتذر وكان فيما كتب
به بجير بن زهير لاخيه كعب بن زهير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدر دمك فطر اليه فانه
لا يرد من جاءه تائبا وقد كان صلى الله عليه وسلم من محاسن الاخلاق ولين الجانب وخفض
الجناح ووطأة الكنف وكرم القدرة على الغاية التى لا تعرف الا له ومنه فكان باب التوبة
عنده مفتوحا يحول بين داخله و بين كل مؤلم حتى التأنيب والعتب وقال صلى الله عليه وسلم
لتوبة تجب ما قبلها فهو نبى التوبة أى القابل بها المختص بقبولها على مابه من السماحة
وسهولة القبول وأيضا قد قال تعالى لقد تاب الله على النبى الآية وهى لكل أحد بحسبه
ذكر فى التفسير ان معنى تاب الله عليه أدام توبته وهو تعالى أعلم بالوصف اللائق بنبيه صلى
الله عليه وسلم نبى تلك التوبة التى نسب له ربه سبحانه وقد أخرج البخارى عن أبى هريرة
رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله انى لاستغفر الله
وأتوب اليه فى اليوم أكثر من سبعين مرة وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال انه ليغان على قلبى
فاستغفر الله فى اليوم سبعين مرة وهذا الغين غين أنوار لا غين أغيار فهو صلى الله عليه وسلم
فى ترق دائم وعروج متصل كلما خلف مقاما وترقى عنه تاب منه واستغفر فهو دائم التوبة
والاستغفار على قدر ترقية والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **حريص عليكم**
فلقوله تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم الآية وقوله تعالى
ان تحرص على هداهم الآية وقوله سبحانه وتعالى وان كان كبر عليك اعراضهم الآية الى غير
ذلك مما فيه من حرصه صلى الله عليه وسلم على هدى أمته بلفظ الحرص أو بمعناه والحرص شدة
الرغبة فى الشئ وقوة الطلب له وقد كان صلى الله عليه وسلم أحرص شئ على هداية الخلق
فلقد كان يدعوهم الى الله فرادى وجماعة فى منازلهم ومواسمهم ومواضع اجتماعهم ويجمعهم

حريص عليكم

لذلك فيكذبونه ويضربونه ويستهزؤن به ويسخرون منه ويهمزونه ويلمزونه ويحذرون منه ويحرضون عليه ومع ذلك لا يبالى بذلك منهم بل يعود لدعائهم ونصحهم ويدعولهم ويدعوهم ليلا ونهارا وسرا وجهرا ثم دعاهم الى الايمان والجنة بالسيف كرها حتى أنجاهم وأسعدهم وادخلهم الجنة وهم كارهون ثم لتعلم أن حرصه عليه الصلاة والسلام على صلاح العباد وهداهم انما كان امتثالا لامر الله وابتغاء لمرضاته وكما كان حرصه صلى الله عليه وسلم على هداهم بظاهره تاما بالغا الى الغاية موافقة لامر الله وطلبا لرضاه لذلك كان تسليمه باطنا لله تعالى فى خلقه وحكمه وملكه الى غاية لا منتهى لها فلا يريد الا ما أراده سيده ولا اختيار له معه واما اسمه صلى الله عليه وسلم **معلوم** واسمه **شهير** فهو المعلوم الذى لا يحتاج الى تعريف وشهرته تغنى عن تعريفه وهو الشهير فى المشارق والمغارب وسائر أقطار الارض لعموم دعوته وانتشارها وبلوغها الى سائر نواحيها وأرجائها وهو المعلوم الشهير عند الامم الماضية فى القرون الخالية وفى السموات والارض فى الدنيا والآخرة فى عرصات القيامة وعند أهل الجنة والنار واما اسمه صلى الله عليه وسلم **شاهد** واسمه **شهيد** فسماه الله تعالى بهما فى قوله تعالى انا أرسلناك شاهدا أى على من بعثت اليهم بتبليغ الرسالة أو بتصديقهم وتكذيبهم ونجاتهم وضلالهم اوشاهدا للانبياء بالبلاغ وعلى أممهم بالجحود وقوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا روى أن الامم يوم القيامة يجحدون تبليغ الانبياء فيطالبهم الله تعالى ببينة التبليغ وهو أعلم بهم اقامة للحجة على المنكرين فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون فتقول الامم من أين عرفتم فيقولون علمنا ذلك باخبار الله تعالى فى كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسأل عن حال أمته فيشهد بعدالتهم وهذه الشهادة وان كانت لهم لكن لما كان الرسول كالرقيب المهيمن على أمته عدّى بعلى وقدمت الصلة للدلالة على اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم قاله البيضاوى قيل وقد يكون الشهيد والشاهد بمعنى شهادته لله تعالى بما هو أهله وبما أخبر به عنه شهد الله أنه لا اله الا هو الآية وقيل معناهما العالم والعليم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مشهود** فهو بمعنى أنه تشهده الملائكة أى تحضره والله أعلم وقد كانت كثيرة الحضور عنده صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون من استعمال مفعول بمعنى فاعل أو بمعنى مفعل لانه صلى الله عليه وسلم يشهد يوم القيامة أى يشهده الله على أمته فيشهد بعدالتهم كما تقدم فى الاسم قبل هذا واما اسمه صلى الله عليه وسلم **بشير** واسمه **مبشر** واسمه **نذير** واسمه **منذر** فقال تعالى انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وقال وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا وقال انما أنت منذر وقال ان أنا الا نذير وبشير لقوم يؤمنون وقال انى لكم منه نذير وبشير وقال انما أنت نذير وقال انما أنت منذر وقال انى أنا النذير المبين وقال تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا وفى الحديث أنا النذير العريان ومعنى كونه مبشرا أى لاهل طاعته

معلوم شهير شاهد شهيد بشير مبشر نذير منذر

بالثواب وقيل بالمغفرة وقيل بالجنة وقيل بالشفاعة وقيل انه بشير للمتقين برضى رب العالمين والخائفين بالامن يوم الدين والمشتاقين بالنظر الى وجه الملك الحق المبين ومعنى كونه نذيراً أى لاهل المعصية بالنار أو بالعذاب وقيل محذرا من الضلالات والبشير فعيل بمعنى فاعل من بشره مخففا أخبره بما يسره فانه يقال بشر وبشر مخففا ومضعفا وابشر بالهمز والاسم البشارة بالكسر والضم والبشارة المطلقة لاتكون الا بالخير وانما تكون بالشر اذا كانت مقيدة به كقوله تعالى فبشرهم بعذاب أليم اخبرهم والبشارة المطلقة هى الاخبار بما يسر سميت بذلك لتأثر البشرة وهى ظاهر الجلد عند الاخبار بالامر السار والانذار الاخبار عما يخاف ليحذر ويكف عما يوصل اليه ويعمل بما يحجز عنه والنذير بمعنى المنذر واما اسمه صلى الله عليه وسلم **نور** فقال تعالى قد جاءكم من الله نور قيل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل القرآن فهو صلى الله عليه وسلم نور الله الذى لا يطفأ ويأبى الله الا أن يتم نوره ولا يشكل على تفسيره بالنبى صلى الله عليه وسلم افراد الضمير بعده فى قوله يهدى به الله من اتبع رضوانه مع تغايرهما وعطفهما بالواو دون أو كما قيل لان الضمير راجع اليهما معا باعتبار المذكور أولانهما كالشئ الواحد وعداية أحدهما عين هداية الآخر وقد صرح الفراء فى تفسيره بجواز مثله جوازا مطردا وبه ورد القرآن فى آيات كثيرة وقال تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة الآية وقال كعب وابن جبير وسهل بن عبد الله المراد بالنور الثانى هنا محمد صلى الله عليه وسلم فقوله تعالى مثل نوره أى نور محمد صلى الله عليه وسلم وحقيقة النور هو الظاهر بنفسه المظهر لغيره واما اسمه صلى الله عليه وسلم **سراج** فسماه الله تعالى به فى قوله وسراجا منيرا لوضوح أمره وظهور نبوته وتنوير قلوب المؤمنين والعارفين بما جاء به فهو نير فى ذاته منير لغيره فهو السراج الكامل فى الاضاءة قال الشيخ أبو عبد الله محمد العربى الفاسى رحمه الله تعالى السراج هو الحامل للنور وهو لغة المصباح الحامل لشئ من النار فى فتيلة ونحوها يستضاء به ويوصف به الشمس والقمر وكل مضىء مجازا لعلاقة الشبه وأسرجت السراج أوقدته واسرجت منه اقتبست ووصف به صلى الله عليه وسلم للشبه الحاصل لانه مستضاء به من ظلمات الجهالة وتقتبس من نوره أنوار البصائر ولم تذكر أداة التشبيه فهو استعارة أو تشبيه بليغ والتشبيه هنا ان كان بمطلق السراج فوجهه ظاهر وقد تقدم ما فيه اشارة لما رواه لكون النور السراجى يزيل الظلمة الحسية ويظهر الاشياء الخفية للابصار ونوره صلى الله عليه وسلم يزيل ظلمة الجهل ويظهر المعانى الخفية للبصائر قال تعالى قد أنزل الله اليكم ذكرا رسولا يتلو عليكم آيات الله مبينات ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور وان كان التشبيه بالسراج الذى هو المصباح ففيه مزيد الانتفاع والاقتباس بلا كلفة ولا نقص واذا غاب الاصل بقيت الفروع ونوره صلى الله عليه وسلم منه اقتبست جميع الانوار السابقة لظهوره الصورى واللاحقة له من غير مانع ولا حجاب ولا كلفة وكلما اقتبس منه صلى الله عليه وسلم لا ينقصه

نور سراج

شيأ وفى غيبته الصورية لم يغب الاستمداد من نوره بل هو موجود فى الفروع المقتبسة منه سابقة ولاحقة

هو مصباح كل فضل فما تصـ * ـدر الا عن ضوئه الاضواء

انتهى وحيث كان السراج هو المصباح فهذا كاف فى شرح اسمه صلى الله عليه وسلم **مصباح** وهو الاسم بعد هذا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **هدى** بضم ففتح فهو مصدر هدى بالفتح يقال هداه السبيل هدى وهداية بمعنى أرشده الا أن الهدى قد يكون لازما بمعنى الاهتداء وهو وجدان الطريق الموصل الى المطلوب ويقابله الضلال وهو فقدان الطريق الموصل وقد يكون متعديا بمعنى الدلالة على الطريق ويقابله الاضلال بمعنى الدلالة على خلافه فيحتمل أن النبى صلى الله عليه وسلم سمى هدى من الاول اللازم وذلك لما اجتمع فيه من الهدى بمعنى الرشد والتوفيق مما لم يجتمع فى مخلوق سمى بالمصدر مبالغة ويحتمل انه سمى به من الثانى لما كان صلى الله عليه وسلم هاديا من اتبعه ومن اتبعه فقد اهتدى ورشد سمى لذلك هدى وكان هو نفس الهدى والله أعلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مهدى** فهو فى النسخة السهلية بضم الميم وفى غيرها بفتحها مع الاتفاق على اثبات الياء فأما الاول فهو من أهدى رباعيا ومنه قراءة فان الله لا يهدى من يضل بضم الياء وكسر الدال فيكون اسم فاعل بمعنى الدلالة على الله والدعاء اليه لكنى لم أعثر على ما يشهد له من اللغة ويحتمل أنه من اهدى الهدية وقد كان يهدى الى الكعبة وغيرها وما أهداه صلى الله عليه وسلم للخلق وحصل لهم على يديه من الايمان ومعرفة الله وتوحيده أعظم شئ واجله وافخمه وقال الشيخ ابن الفارض رحمه الله فى تائيته

مصباح هدى
مهدى داع

أجبريل قل لى كان دحية اذ بدا * لمهدى الهدى فى صورة بشرية

قال سعد الدين الفرغانى فى شرحه أى لمن يهدى من عند الله هدية الهداية لعباده يعنى النبى صلى الله عليه وسلم انتهى ويحتمل انه بفتح الدال اسم مفعول فيكون بمعنى اسمه هدية الله واما الثانى فظاهر انه اسم مفعول من الهدى وهو الرشد والتوفيق بمعنى المهدى الرشيد الموفق بخلق الهدى فيه لوجوب عصمته واما اسمه صلى الله عليه وسلم **منير** فقال تعالى فيه وسراجا منيرا والمنير اسم فاعل أنار ينير انارة أضاء هو فى نفسه وانار غيره أيضا اكسبه نورا فصيره ذا نور يضىء به وايضا طرح عليه شعاعه فأظهره فظهر فالاول لازم والثانى والثالث متعديان وكلها صادقة هنا فهو صلى الله عليه وسلم منير فى نفسه أول ما خلق الله تعالى نوره ومنير لغيره أى مظهر لابصار البصائر فان النور هو المعين على الابصار وقد أمكن بوجود نوره صلى الله عليه وسلم ابصار المبصرين لما يطلب ابصاره من معالم الهداية ومطالع السعادة وطرق النجاة ومقاصد الحق والاحتراز من المهاوى والمهالك ومنير لغيره أيضا بمعنى مكسبه نورا مقتبسا منه واما اسمه صلى الله عليه وسلم **داع** فيحتمل أنه من دعاه الله ناداه أو رغب

اليه أو عبده من نحو قوله وانه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قال انما أدعو ربي الآية ويحتمل أنه من دعاء الخالق الى الله اي قبلوا اليه وقد قال تعالى وداعيا الى الله باذنه وقال أجيبوا داعي الله وقال قل هذه سبيلي أدعو الى الله وقال والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم وقال وادع الى ربك وادع الى سبيل ربك وقال علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه ان الله تعالى حين شاء تقدير الخليقة وذرء البرية وابداع المبدعات نصب الخلق في صور كالهباء قبل دحو الارض ورفع السماء وهو في انفراد ملكوته وتوحيد جبروته فأشاح نورا من نوره فلمع قبس من ضيائه فسطع ثم اجتمع النور في وسط تلك الصور الخفية فوافق ذلك صورة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فقال الله عز وجل أنت المختار المنتخب وعندك مستودع نوري وكنوز هدايتي من أجلك أسطح البطحاء وأمرج الماء وارفع السماء واجعل الثواب والعقاب والجنة والنار ثم أخفى الله الخليقة في غيبه وغيبها في مكنون علمه ثم نصب العوالم وبسط الزمان ومرج الماء واثار الزبد وهاج الريح فطفا عرشه على الماء فسطح الارض على وجه الماء ثم استجابها الى الطاعة فاذعنت بالاستجابة ثم انشأ الله الملائكة من أنوار ابتدعها وانوار اخترعها وقرن بتوحيده نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فشهرت في السماء قبل مبعثه في الارض فلما خلق الله آدم أبان فضله للملائكة وأراهم ما خصهم به من سابق العلم من حيث عرفهم عند استنبائه اياه أسماء الاشياء فجعل الله آدم محرابا وكعبة وبابا وقبلة أسجد اليها الابرار والروحانيين والانوار ثم نبه آدم على مستودعه وكشف له خطر ما ائتمنه عليه بعد ان سماه اماما عند الملائكة فكان حظ آدم من الخير نبيا ونطفة مستودع نوريا ولم يزل الله يخبأ النور تحت الميزان الى أن فصل محمدا صلى الله عليه وسلم ظاهر القنوات فدعا الناس ظاهرا وباطنا وندبهم سرا واعلانا واستدعى صلى الله عليه وسلم التنبيه على العهد الذي قدمه الى الذر قبل النسل فمن واقعه قبس من مشاح النور المتقدم اهتدى الى سره واستبان واضح أمره ومن أبلسته الغفلة استحق السخط قال الشيخ أبو محمد عبد الجليل القصري في شعبه فقد أعلمك رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم عقدت له النبوة قبل كل شئ وانه دعا الخليقة عند خلق الارواح وبدء الانوار الى الله تعالى كما دعاهم آخرا في خلقة جسده آخر الزمان ومن هذا المعنى قوله تعالى واذ أخذ الله ميثاق النبيين الآية الى قوله تعالى لتؤمنن به ولتنصرنه الى آخر المعنى فقد آمن الكل به فهو آدم الارواح ويعسوبها كما ان آدم أبو الاجساد وسببها ثم قال انظر قوله عز وجل تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا والعالمون هم جميع الخليقة فقد أنذر الخليقة أجمع وآمن الكل به في الاولية والاخروية وانتقال النور في جميع العالم من صلب الى صلب فافهم انتهى وقد تكلم الشيخ تقي الدين السبكي على هذا المعنى وقرره ثم قال وبهذا بان لنا معنى حديثين كانا خفيا عنا أحدهما قوله صلى الله عليه وسلم بعثت الى الناس كافة كنا نظن انه من زمانه الى

يوم القيامة فبان انه جميع الناس أولهم وآخرهم والثانى قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد كذا نظن انه بالعلم فبان لنا انه زائد على ذلك انتهى وقال الشيخ أبو عثمان الفرغانى فلم يكن داعيا حقيقيا من الابتداء الى الانتهاء الا هذه الحقيقة الاحدية التى هى أصل جميع الانبياء وهم كالاجزاء والتفاصيل لحقيقته فكانت دعوتهم من حيث جزئيتهم عن خلافة من كلهم لبعض أجزائه وكانت دعوته دعوة الكل لجميع اجزائه الى كليته والاشارة الى ذلك قوله تعالى وما أرسلناك الا كافة للناس والانبياء والرسل وجميع أممهم وجميع المتقدمين والمتأخرين داخلون فى كافة الناس وكان هو داعيا بالاصالة وجميع الانبياء والرسل يدعون الخلق الى الحق عن تبعيته صلى الله عليه وسلم وكانوا خلفاءه ونوابه فى الدعوة انتهى وفى البردة

وكل آى أتى الرسل الكرام بها ❊ فانما اتصلت من نوره بهم

فانه شمس فضل هم كواكبها ❊ يظهرن أنوارها للناس فى الظلم

والشيخ عبد الجليل هو السابق على كل هؤلاء وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مدعو** مدعو مجيب
فانه أشرف مدعو لله تعالى بأشرف دعاء فانه لم يخاطبه فى القرآن الا بيا أيها النبى و يا أيها الرسول تكريما وتشريفا له ولم يخاطبه باسمه وقد شرف الله عز وجل أمته بتشريفه فناداها بيا أيها الذين آمنوا ونوديت الامم فى كتبها بيا أيها المساكين وشتان ما بين الخطابين و يحتمل ان المراد دعاؤه صلى الله عليه وسلم الى العروج الى السماء فانه أرسل اليه جبريل عليه السلام يدعوه لذلك فأجابه أو المراد دعاؤه فى المعراج حين زج به فى النور زجا فخرق به سبعون ألف حجاب ليس فيها حجاب يشبه حجابا وانقطع عنه حس كل ملك وانسى كما ذكره ابن سبع فى شفائه من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال فاذا النداء من العلى الاعلى أدن يا خير البريه أدن يا أحمد أدن يا محمد ليدن الحبيب أو المراد دعاؤه الى لقاء ربه عز وجل ففى حديث جعفر الصادق عن أبيه عند البيهقى قول جبريل له ان الله قد اشتاق الى لقائك وذلك عند مجئ ملك الموت اليه صلى الله عليه وسلم بالتخيير فقال له صلى الله عليه وسلم فامض يا ملك الموت لما أمرت به قال البيهقى ان الله تعالى قد اشتاق الى لقائك معناه قد أراد لقاءك بأن يردك من دنياك الى معادك زيادة فى قربك وكرامتك او المراد دعاؤه الى الشفاعة من الخالق بدا لبهم لها منه ومن الخالق باذنه له فيها من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه أو خطاب الحق له حينئذ بقوله يا محمد ارفع رأسك واشفع الحديث وفى حديث رواه الطبرانى عن حذيفة وقال ابن منده حديث مجمع على صحة اسناده وثقة رجاله أن النبى صلى الله عليه وسلم أول مدعو يوم يجمع الناس فى صعيد واحد فيحمد الله و يثنى عليه أو المراد دعاؤه الى الزيادة فى الجنة فانه مدعو فى ذلك كله والله اعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مجيب** فالاجابة مترتبة على الدعاء فما فسر به مدعو يكون مجيب

تابعا

تابعاله وانه أجاب لما دعى أو فيما دعى له وهو صلى الله عليه وسلم أول مجيب لربه تعالى يوم ألست بربكم فهو أول من قال بلى وأول مجيب لطاعة ربه وعبادته وتوحيده ومعرفته والايمان به وقد كان يجيب الوليمة ويجيب دعوة من دعاه من أصحابه ولو دعاه الى كراع أو الى خبز الشعير والاهالة السخنة المتغيرة وينطلق معهم فى حوائجهم حتى يقضيها لهم وما دعاه أحد من أصحابه ولا أهل بيته الا أجابه لبيك تواضعا منه وكرم اخلاق وحسن عشرة صلى الله عليه وسلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مجاب** فانه كان مجاب الدعاء عند ربه تعالى وقد ظهرت اجابة دعائه فى أمور لا تحصى ونوازل لا تستقصى فكم له من دعوات مستجابات وقد جمع القاضى عياض وغيره منها جملة صالحة وكذا كان مجاب الدعوة من الخلق فقد أجاب دعوته منهم وصدقه واتبعه من لم يجب أحدا من الرسل قبله فانه أكثرهم تابعا كما ثبت فى الاحاديث وهو المجاب الشفاعة واما اسمه صلى الله عليه وسلم **حفى** فهو من الحفاوة وهى الاعتناء بالشئ والاهتمام به والمبالغة فى السؤال عنه اذ يقال هو حفى عن الامر أى بليغ فى السؤال عنه واستحفيته عن كذا استخبرته على وجه المبالغة وقال تعالى يسئلونك كانك حفى عنها أى بليغ فى السؤال عنها ويقال تحفى بى فلان حفاوة اذا تلطف بك وبالغ فى اكرامك وهو حسن التحفى بقومه وحفى بهم فهذا الاسم يحتمل ان يكون من تحفيه صلى الله عليه وسلم بأصحابه واهل بيته واولاده كفاطمة واصدقاء خديجة واخته من الرضاعة الشيماء لما قدمت عليه والوافدين عليه وماجاء من اكرامه لجميعهم وشدة بره بهم أو من تحفيه بقومه ومبالغته فى نصحهم وحرصه على هدايتهم وارشادهم أو من تهممه بامر أمته واعتنائه بهم فى الدنيا والآخرة أو من شدة اعتنائه واهتمامه بجميع ما كلفه مما يرجع لما بينه وبين ربه تعالى من القيام بعبادته وارضائه ظاهرا وباطنا ومما يرجع الى تبليغ الدين ونشره وبثه وتعليمه ومما يرجع الى دعاء الخلق الى الله وانذارهم ونصحهم والقيام بحقوقهم وجهادهم على أمر الله وعبادته وحده والله أعلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **عفو** فقد وصفه الله تعالى به فى القرآن والتوراة كما فى حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عند البخارى ولا يجزئ بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح وامره الله تعالى بالعفو فقال خذ العفو وقال فاعف عنهم واصفح والعفو والصفوح مبالغة فى العفو والصفح ومعناهما واحد فانه يقال عفا عن الشئ تركه وعفا الذنب وعفا عنه غفره وتجاوز عنه وصفح عن الشئ صفحا أعرض عنه وصفح عن الذنب عفا عنه أى انه صلى الله عليه وسلم كان شأنه الترك للمؤاخذة بالجنايات والاعراض والتجاوز عن الزلات أى ان صدرت من أحد فى جانبه صلى الله عليه وسلم زلة عفا عنها بترك المؤاخذة وصفح عن زلته لان من شيمته كف الاذى واحتمال الاذى وقد قال له ربه تعالى ادفع بالتى هى أحسن الآية وكان صلى الله عليه وسلم لا ينتقم لنفسه قط وما لعن مسلما قط ولا ضرب بيده شيأ قط الا ان يجاهد فى سبيل الله وما نيل منه شئ قط

مجاب حفى عفو

فينتقم من صاحبه أو يغضب لنفسه الا ان ينتهك شئ من محارم الله تعالى فينتقم لله
و يغضب حتى لا يقوم لغضبه شئ وقد وصفه الله تعالى فى التوراة بأنه ليس بفظ ولا غليظ ولا
سخاب فى الاسواق ولا يجزئ بالسيئة السيئة ولكن يعفو و يصفح وفيما أوحى الى شعياء
مثله وقد كسر المشركون رباعيته يوم أحد وجرحوا شفته وشجوا جبهته وجرحوا وجنته
وهشموا البيضة على رأسه ورموه بالحجارة حتى سقط لشقه فى بعض الحفر والدم يسيل على
وجهه كل ذلك فى ذلك اليوم فشق ذلك على أصحابه مشقة شديدة وقالوا له لو دعوت عليهم
فقال انى لم أبعث لعانا ولكنى بعثت داعيا ورحمة اللهم اغفر لقومى أو اهد قومى فانهم لا يعلمون
وسحروسقى السم وتعرض من تعرض لقتله فعفا عن الفاعلين لذلك واما اسمه صلى الله عليه
وسلم **ولى** فله معنيان أحدهما بمعنى ناصر والثانى من الولى وهو القرب والدنو
والولاية هى المحبة أو القرب أو المتابعة والولى لغة بمعنى المحب أو القريب أو المتابع وفى
القاموس الولى القرب والدنو والولى اسم منه والمحب والصديق والنصير انتهى فمعنى ولى
على هذا أى ولى لله اى القريب منه وهو بالمعنى الاول الذى هو الناصر فعيل بمعنى فاعل
وبالمعنى الثانى مفعول على مقتضى ما فى لطائف المنن والنبى صلى الله عليه وسلم اجتمعت
فيه النبوة والرسالة والولاية الا انه اختلف فى أيها أفضل فيه فقيل نبوته أفضل من رسالته
لان النبوة توجه الى الحق والرسالة توجه الى الخلق وقيل بالعكس لان الرسالة أمر باطنى
يعطاه النبى زائدا على نبوته وقيل أيضا ان نبوته ورسالته أفضل من ولايته لان الرسالة واسطة
بين الحق والخلق فى قيام مصالحهم فى الدارين مع ما فى ذلك من شرف مشاهدة الملك وسماع
خطاب الرب وقيل بالعكس لما فى الولاية من معنى القرب والاختصاص الذى يكون فى النبى ولى حق
فى غاية الكمال وهذا كله على تفسير النبوة والرسالة ماهما فمن جعل النبوة مجرد الخبر والرسالة
رفعة النبى الى أقصى درجات المخلوقين وجعله كاملا فى نفسه مكملا لغيره متوليا سياسة
الخلق بالتبليغ والاصلاح والولاية حضور فى بساط المشاهدة فى الحضرة المقدسة فضل
الرسالة والولاية على النبوة ومن جعل الرسالة مجرد استتباع الخلق والنبوة توجها الى الخلق
وكذلك الولاية فضل هاتين عليها ومن رأى أن النبوة والرسالة فيهما ما فى الولاية من القرب
والاختصاص مع زيادتهما عليها باستصلاح الخلق وسياستهم وارشادهم فضلهما على الولاية
وهذا الخلاف انما هو فى نبوة النبى وولايته لا فى مطلق الولاية فلا يطلق ذلك لما فيه من
الابهام بل لا بد من التقييد واما اسمه صلى الله عليه وسلم **حق** فقال تعالى فقد جاءكم
الحق من ربكم وقال تعالى فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى الى
غير ذلك ومعناه هنا ضد الباطل من حق اذا ثبت أى هو الثابت الذى لا يتبدل ولا يتغير ولا
يعلو عليه الباطل أو المتحقق صدقه وأمره أو معنى كونه حقا أى ذا حق أى جاء بالحق للخلق
من ربه وهو ما جاء به من القرآن العظيم والدين المتين وجعل عين الحق على هذا مبالغة واما

اسمه صلى الله عليه وسلم **قوى** فهو المراد بقوله تعالى ذى قوة عند ذى العرش على قول ومعناه القوى فى حاله القادر على متابعة أوامر الله واجتناب نواهيه وتنفيذ أحكامه وعلى القيام بحقوق الله عز وجل وحقوق عباده وعلى الجمع بين الشريعة والحقيقة والمحو والاثبات والسكون مع الخلق على ظاهر الاحكام والانفراد عنهم بسره مع الله تعالى واما اسمه صلى الله عليه وسلم **امين** فقد كان صلى الله عليه وسلم يعرف به وشهر به قبل النبوة وبعدها وكانت قريش تسميه صلى الله عليه وسلم قبل البعثة محمد الامين وفى الحديث انى لامين فى الارض وأمين فى السماء وقد سماه الله تعالى أمينا فقال مطاع ثم أمين اذا قلنا ان المراد به محمد صلى الله عليه وسلم لا جبريل عليه السلام فهو أمين الله على وحيه ودينه وهو أمين فى السماء والارض وفى الدر المنظم للعزفى واما اسمه أمين فهو الذى يلقى اليه بمقاليد المعانى ثقة بقيامه عليها وحفظها وقد تقدم بيانه وقال فيما تقدم واما اسمه الامين فانه حفظ ما أوحى اليه وما كلف علمه وتبليغه وكان اسمه فى الجاهلية الامين لثقته وأمانته ونزاهته عن الخيانة انتهى وكلامه فى الاسماء كله أوجله لابن العربى وقال غيره الامين قيل معناه الامين فى نفسه من عقاب ربه اشارة الى ما بشره به ربه عز وجل فى سورة الفتح حيث قال ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الآية فسمى بما يناسب قدره وقيل معناه الامين فيما جاء به عن ربه من أمره ونهيه ووعده ووعيده بدليل المعجزات الظاهرة على يديه النازلة منزلة قول ربنا عز وجل صدق عبدى فى كل ما يبلغه عنى فسمى لهذا المعنى بما يناسب حقيقته انتهى واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مامون** فسمى به فى قول بجير بن زهير ابن أبى سلمى

سقاك بها المأمون كأسا روية ❊ فانهلك المأمون منها وعلك

فلما سمعها صلى الله عليه وسلم قال مأمون ان شاء الله تعالى والمأمون هو الذى لا يخاف من جهته شر أو هو بمعنى الامين الا أن الامين أبلغ واما اسمه صلى الله عليه وسلم **كريم** فقال الله سبحانه وتعالى انه لقول رسول كريم وقال صلى الله عليه وسلم أنا أكرم ولد آدم والأكرم هو المفضل على غيره بحكم من الله سبحانه والكريم هو الجامع لانواع الشرف واوصاف الكمال اللائقة به والكرم على وجهين الاول كرم الذات والصفات وهو جلالتها ورفعتها وكرم الذات هنا هو كرم الاصل والثانى كرم الافعال وفسر الكريم على هذا بالكثير الخير وبالمتفضل المعطى عفوا بغير وسيلة ولا سؤال وبالعفو وكلها صحيحة فى حقه صلى الله عليه وسلم فهو المخصوص بالشرف وهو أكرم بنى آدم على الاطلاق من الانبياء وغيرهم بسائر الوجوه والاعتبارات فهو أكرمهم أصلا ووصفا وخلقا وخلقا وقدرا وفعلا صلى عليه وسلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مكرم** بتشديد الراء فهو بمعنى الكريم الا انه منظور فيه الى الذى كرمه وصيره كريما وهو الله عز وجل واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مكين** فالمكانة المنزلة الخاصة والتقريب وعظم

قوى أمين مأمون
كريم مكرم مكين

الجاه وهو صلى الله عليه وسلم المكين بعلو مكانته عند ربه تعالى ومن ذلك أن قرن سبحانه ذكره بذكره فما أذن باسم أحد مع اسمه سواه ولا قرن اسم أحد مع اسمه الا اياه فأعلن به فى السابقة على ساق العرش وأذن به فى اللاحقة على منار الايمان وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **متين** فهو من متن الشئ بالضم متانة صلب واشتد فكان شديدا قويا فى دين الله آخذا فيه بالجد والصدق شديدا مؤيدا منصورا على أعدائه من الكافرين واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مبين** فقال الله تعالى حتى جاءهم الحق ورسول مبين وقال تعالى وقل انى أنا النذير المبين ومعناه البين أمره ورسالته لعظيم آياته الظاهرة ومعجزاته الباهرة أو المبين عن الله ما بعثه به كما قال تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم أو المبين بمعنى أنه عربى اللسان وهو أفصح العرب صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مؤمل** بكسر الميم المشددة فهو من أمل الشئ بالتشديد بمعنى رجاه وهو المؤمل لمولاه الراغب فيما عنده الراجى لفضله الناظر لعطفه وطوله المقصور النظر عليه الحسن الظن به وضبط أيضا بفتح الميم وهو مؤمل أصحابه وأمته فى تعليم دينهم وامدادهم واصلاح حالهم وشفاعته فيهم دنيا وأخرى وكل خير وبركة انما يؤملونه من قبله بواسطته وكرم وسيلته واتساع جاهه صلى الله عليه وسلم والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **وصول** بفتح الواو فهو فعول مبالغة من الصلة وقد كان صلى الله عليه وسلم أوصل الناس للرحم الطينية والدينية رحم القرابة ورحم الايمان وأقومهم بالوفاء وحسن العهد وكان يصل قرابته من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم وقال صلى الله عليه وسلم ان آل أبى فلان ليسوا لى بأولياء انما وليى الله وصالح المؤمنين وكان يتعهد أصدقاء خديجة بعد موتها ويهدى اليهم ويهش اليهم ويحسن السؤال عنهم ولما جىء بأخته من الرضاع الشيماء فى سبى هوازن أكرمها وبسط لها رداءه وأجلسها عليه وخيرها بين أن تمكث عنده محببة مكرمة أو يمتعها وترجع الى أهلها فاختارت الرجوع اليهم فمتعها وأعطاها غلاما وجارية وردها اليهم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **ذو قوة** فالكلام فيه بعينه الكلام فى اسمه القوى وقد تقدم والتنكير فيه وفى الاسماء بعده للتعظيم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **ذو حرمة** بضم فسكون وبضمتين وبضم ففتح فالحرمة معناها المهابة وما لا يحل انتهاكه ويجب القيام به ويحرم التفريط فيه وذلك لعظم شأنه وجلالة قدره ورفعة شأنه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **ذو مكانة** فهو كاسمه مكين وقد تقدم الكلام عليه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **ذو عز** فهو العزيز ومعناه الجليل القدر أو الذى لا نظير له أو الذى لا ينال ولا يدرك أو المعز لغيره وقال تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين وانما كانت العزة للمؤمنين بالاتباع والتبع له فهو العزيز بالاصالة والاولية وهم بالفرع والتبعية وعزتهم عزة له فاتجه اختصاصه بالعزة والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **ذو فضل** فالفضل فى الاصل نوع كمال يزيد به المتصف به على غيره والمادة كلها دائرة على الزيادة وهو

متين مؤمل
وصول ذو قوة
ذو حرمة ذو مكانة
ذو عز ذو فضل

صلى الله عليه وسلم له الزيادة التامة على جميع العالمين فى سائر أنواع الكمالات وأما اسمه
صلى الله عليه وسلم **مطاع** فقد كان مطاعا الاصحابه وأمته لقوة محبتهم وتعظيمهم له
وحفظهم وثناء الله عليهم وهو الشفيع المطاع صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه
وسلم **مطيع** فقد كان مطيعا الله تعالى منقادا لحكمه ممتثلا لامره على الدوام فيما
بينه وبينه وفيما بينه وبين خلقه وفى تبليغ شريعته ورسالته وانذار خليقته لا يغفل طرفة
عين لعصمته ومحبوبيته وكمال عبوديته واما اسمه صلى الله عليه وسلم **قدم صدق**
فعده كثير من أسمائه صلى الله عليه وسلم ففى البخارى عن زيد بن أسلم فى قوله تعالى وبشر
الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم قال هو محمد صلى الله عليه وسلم وعن على كرم
الله وجهه كما أخرجه ابن مردويه أنه قال فى تفسيره هو محمد صلى الله عليه وسلم شفيع وفيه
اشارة الى وجه التشبيه من أنه تبشير بأن يشفع لهم لان من عادة الشافع تقدمه على من
شفع له وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه هى شفاعة نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم
هو شفيع مصدق أو شفيع صدق عند ربهم وعن قتادة والحسن نحوه وقالا هو محمد صلى الله
عليه وسلم يشفع لهم وعن الحسن أيضا ان قدم صدق مصيبة الامة بموته صلى الله عليه
وسلم وعن سهل بن عبد الله أن معناه سابقة رحمة أودعها الله فى محمد صلى الله عليه وسلم
وقال الترمذى الحكيم هو امام الصادقين والصديقين الشفيع المطاع والسائل المجاب
والقدم واحد الاقدام ويطلق على التقدم لانه يكون بها يقال لفلان قدم أى تقدم واما
اسمه صلى الله عليه وسلم **رحمة** فقد قال الله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال
الشيخ سيدى أبو العباس المرسى رضى الله تعالى عنه جميع الانبياء خلقوا من الرحمة ونبينا
صلى الله عليه وسلم هو عين الرحمة قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال الشيخ
سيدى عبد الجليل القصرى على هذه الآية فهو صلى الله عليه وسلم المرحوم به العالم
بنص هذه الآية وان كل خير ونور وبركة شاعت وظهرت فى الوجود أو تظهر من أول
الايجاد الى آخره انما ذلك بسببه صلى الله عليه وسلم وقال الامام أبو عبد الله الترمذى
فى نوادر الاصول جعل الله تعالى للجنة بابا زائدا وهو باب محمد صلى الله عليه وسلم وهو باب الرحمة
وباب التوبة فهو منذ خلقه الله مفتوح لا يغلق فاذا طلعت الشمس من مغربها أغلق فلم يفتح
الى يوم القيامة وسائر أبواب الاعمال مقسومة على أعمال البر ثم قال فأما باب التوبة من الجنة
الزائد على الابواب فليس هو باب عمل انما هو باب الرحمة العظمى اليه تدخل توبة العباد الى
الله تعالى ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا نبى التوبة وانا رحمة مهداة فنفس
محمد صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين وسائر الانبياء مبعثهم رحمة فلذلك سعد من أجاب
ما بعثوا به من الهدى وعوجل بالعذاب من أعرض عنهم ومحمد صلى الله عليه وسلم مولده
ونفسه رحمة وأمان وكذا مدفنه الى نفخ الصور فحرمة تلك الرحمة وامانه قائم انتهى واما اسمه

مطاع مطيع قدم صدق رحمة

صلى الله عليه وسلم **بشرى** وعند غير المؤلف بشرى عيسى فلقوله تعالى فى سورة الصف واذ قال عيسى ابن مريم يابنى اسرائيل انى رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدى من التوراة ومبشرا برسول يأتى من بعدى اسمه أحمد وقال صلى الله عليه وسلم أنا دعوة أبى ابراهيم و بشارة عيسى يشير بالبشارة الى الآية المذكورة كما يشير بالدعوة لقول الله عز وجل اخبارا عن ابراهيم واسماعيل عليهما السلام عند بنائهما البيت الحرام ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك أنت العزيز الحكيم والبشارة به صلى الله عليه وسلم غير مختصة بعيسى عليه السلام وقد أخرج ابن عساكر عن عبادة ابن الصامت مرفوعا أنا دعوة ابراهيم وكان آخر من بشر بى عيسى ابن مريم وقد أخذ الله ميثاق النبيين على الايمان به صلى الله عليه وسلم ونصرته وكانوا يأخذون العهد بذلك من أممهم وذلك مستلزم للتبشير به فهم كلهم قد بشروا به وهو صلى الله عليه وسلم بشرى للمؤمنين بالرحمة والرضوان والنجاة من النيران والفوز بالجنان فهو صلى الله عليه وسلم بشرى مطلقة واطلاق المؤلف صحيح صادق بكون البشارة به صلى الله عليه وسلم خاصة بعيسى أو عامة فى جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام أو كونه بشرى فى نفسه والله أعلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **غوث** واسمه **غيث** واسمه **غياث** فالغوث يقال فى النصرة والغيث فى المطر واستغثته طلبته الغوث والغيث فأغاثنى من الغوث وغاثنى من الغيث قاله الراغب والغياث بالكسر الاسم من الاغاثة والنبى صلى الله عليه وسلم أغاث الله به الخلق وقد كانوا غرقى فى بحر الضلالة تتلاعب بهم أمواج الجهالة قد أشرفوا على سخط الملك الجبار واقفين على شفا حفرة من النار فاستخلصهم به وانقذهم وأنجاهم واعاذهم والغيث الذى هو المطر رحمة وحياة للبلاد والعباد وزينة واصلاح لهم بما ينشأ عنه من النبات والاشجار والثمار والازهار وجرى العيون والانهار وهو غوث وغياث لهم أيضا فشبه النبى صلى الله عليه وسلم بما جاء به من الهدى والنور والرحمة وانقاذ الخلق من الهلكة وهدايتهم من الضلالة وتبصرتهم من الجهالة واحياء قلوبهم وتزيينها بالايمان بعد موتها وخرابها بقحط الكفر وجدبه وقسوته بالغيث فى احياء البلاد وتزيينها وتنضيرها وريها واصلاحها وانقاذ الخلق به من الهلكة فهو صلى الله عليه وسلم غوث وغياث للوجود وغيث مغاث به والله أعلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **نعمة الله** فعن ابن عباس رضى الله عنهما فى تفسير قوله تعالى ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم كفار قريش ونعمة الله محمد صلى الله عليه وسلم فسمى نعمة الله كما سمى رحمة وذلك حقيقة لمن اتبعه وقال سهل فى قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها قال نعمته بمحمد صلى الله عليه وسلم وقال يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها يعنى يعرفون أن محمدا صلى الله عليه وسلم نبى ثم يكذبونه وهذا مروى عن مجاهد والسدى وقال به الزجاج واما اسمه صلى الله عليه وسلم **هدية الله** بفتح الهاء وكسر الدال وتشديد الياء فقد روى ابن سعد

بشرى غوث
غيث غياث
نعمة الله
هدية الله

والترمذى الحكيم عن أبى صالح مرسلا والدارمى والحاكم والبيهقى عنه عن أبى هريرة رضى الله عنه موصولا انما أنا رحمة مهداة وروى ابن عساكر من حديث ابن عمر أن الله تعالى بعثنى رحمة مهداة بعثت برفع قوم وخفض آخرين وقال سيدى أبو العباس المرسى رضى الله تعالى عنه الانبياء الى أممهم عطية ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم لنا هدية وفرق بين العطية والهدية لان العطية للمحتاجين والهدية للمحبوبين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنا رحمة مهداة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عروة وثقى** وهو فى النسخ المعتمدة بالتنكير ووقع فى بعضها بالتعريف وفى بعضها بتعريف الصفة بأل واضافة الموصوف اليها فحكى الشيخ أبو عبد الرحمن السلمى عن بعضهم فى تفسير قوله تعالى فقد استمسك بالعروة الوثقى أنه محمد صلى الله عليه وسلم والعروة فى الاصل هو موضع الامساك وشد اليد من الشئ ومنه عروة الغرارة وعروة الكوز وغير ذلك للموضع المتميز منه المعد للامساك والاخذ به ويقال له المقبض وقال الهروى فى الغريبين العروة من النبات ضربت مثلا لكل ما يعتصم به ويلجأ اليه انتهى ويقال لما له أصل ثابت فى الارض كالشيح وغيره من جميع الشجر المستأصل فى الارض عروة فاذا كانت السنة قليلة المطر والبقول رعتها الماشية فعاشت بها وكثيرا ما تستعار العروة لما هو حقيق ان يستمسك به حسيا كان أو معنويا لان من وافق محل الامساك كان خليقا بحصول المراد والفوز بالبغية وان كان قصده الاعتصام حصلت له العصمة وكثيرا ما تستعار العروة لهذا المعنى وان كان قصده الارتفاع الى محل مرتفع حصل له وغير ذلك من المقاصد المناسبة وهى هنا استعارة بجامع حصول المستمسك به صلى الله عليه وسلم بالايمان به واتباعه ومحبته على العصمة فى الدنيا والآخرة والارتفاع الى عليين وهذا تعلق خاص والا فالعلم كله متعلق به صلى الله عليه وسلم فى الايجاد والامداد ولاشئ الا وهو به منوط والوثقى فعلى من وثق الشئ بالضم وثاقة صلب واشتد وهى هنا ترشيح للاستعارة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صراط الله** فسمى به لانه صلى الله عليه وسلم طريق الله الموصل اليه وسبيل الهداية اليه الذى من ضل أوحاد عنه تاه فى اودية الغى والخسران واستحوذ عليه الشيطان عصمنا الله تعالى من طريقه واماتنا متمسكين بالنبى وفريقه بمنه وفضله والصراط بالصاد والسين الطريق المستوى أو الواضح أو المستقيم الذى لاعوج له فاستعير له صلى الله عليه وسلم لان التابع له واصل لسعادة الدارين ناج والمنحرف عنه ضال غير مهتد وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صراط مستقيم** فقال ابو العالية فى قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرجه الحاكم فى المستدرك عن أبى العالية عن ابن عباس وصححه وحكى بعضهم عن أبى العالية والحسن البصرى أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخيار أهل بيته وأصحابه وحكى الماوردى ذلك فى تفسير صراط الذين أنعمت عليهم عن عبد الرحمن بن زيد واخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن الحسن

عروة وثقى صراط الله صراط مستقيم

وأبي العالية أن الصراط المستقيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحباه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما واما اسمه صلى الله عليه وسلم **ذكر الله** فعن مجاهد في قوله تعالى ألا بذكر الله تطمئن القلوب قال هو محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله تعالى عنهم ومعناه أن من رآه صلى الله عليه وسلم أو سمع باسمه وأحواله واخلاقه الجيدة ذكر الله وحده واثنى عليه بما هو أهله وآمن به وصدقه فكان وجوده سببا في ذكر الله فسماه الله تعالى ذكر الله ولان ذاته توجب ذكر الله وصفاته توجب توحيد الله وافعاله تدل على الله واقواله تأمر بذكر الله فكان صلى الله عليه وسلم ذكر الله في كل أفعاله وأحواله وصفاته ونومه ويقظته ولكثرة ذكره صلى الله عليه وسلم لمولاه في دنياه وأخراه وحمده اياه في جميع أحواله ولرفعة قدره عند الله وشرف منزلته عنده والذكر الشرف ولذكر الله سبحانه له قبل الخلق فانه أول ما جرى في الذكر ذكره وهو الاول في المقادير وأول مذكور في اللوح ولكثرة ذكره له لانه مكتوب على العرش وعلى السموات وجميع مواضعها والجنان وجميع ما فيها وخلق خلقه على صورة اسمه صلى الله عليه وسلم واضاف اسمه الى نفسه وقرن اسمه مع اسمه واشتق اسمه من اسمه ومن ذكره فقد ذكر الله ومن أطاعه فقد أطاع الله ومن بايعه فانما بايع الله فكان صلى الله عليه وسلم ذكر الله تعالى بكل وجه واما اسمه صلى الله عليه وسلم **سيف الله** فهو كناية عن مضائه وجده في تبليغه دين الله تعالى وقتاله عليه وجهاده لاعداء الله ونصرته عليهم ورعبهم منه واما اسمه صلى الله عليه وسلم **حزب الله** فحزب الله هم جنده وانصاره وأتباعه وأهله الذين يأوون اليه ويتبعون أمره ويجتنبون نواهيه وتسميته صلى الله عليه وسلم بذلك متجه فانه فعل ما لا يفعله الجند من تدويخ العدو وقهره وورده عن الكفر جبرا وانما بعثه الله وحده ولم يكن بالارض من هو على الدين القيم والحنيفية السمحة غيره ثم انه لم يزل يدعو الناس الى الله ويجاهدهم على دينه وعلى عبادته تعالى وحده حتى استجابوا طوعا أو كرها وكان له الظفر والنصر لانه جند الله وحزبه وحزب الله هم الغالبون وأيضا هو أعظم الخلق ايواء الى الله وأشدهم اليه افتقارا واضطرارا وانحياشا ومعرفة به وجمعا عليه واستقامة على طاعته وقيل انما سمي حزب الله والحزب هو الجماعة لانه هو السبب في جمع الموحدين على كلمة الاخلاص ونظم الاسلام والله أعلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **النجم الثاقب** فعن جعفر الصادق رضي الله عنه في تفسير قوله تعالى والنجم اذا هوى أنه محمد صلى الله عليه وسلم وحكى أبو عبد الرحمن السلمي في قوله تعالى النجم الثاقب أيضا انه محمد صلى الله عليه وسلم وقيل قلبه وهو بعيد والصحيح أن المراد به النجم على ظاهره وعلى أن المراد به النبي صلى الله عليه وسلم فهو تشبيه بليغ او استعارة من مطلق النجم بجامع هدايته صلى الله عليه وسلم كما يهتدى بالنجم وانك لتهدي الى صراط مستقيم وقال في هداية النجم وبالنجم هم يهتدون أولانه استنارت به ظلمة الجهل كما تستنير الارض بالنجوم وان كان استعارة من نجم مخصوص

ذكر الله سيف الله حزب الله النجم الثاقب

وهو زحل فوجه الشبه الاضاءة مع الرفعة لان زحل فى السماء السابعة والثاقب المضيء الوهاج كأنه يثقب الظلام بضوئه فينفذ فيه وهو المرتفع على النجوم وهو ترشيح للاستعارة

واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مصطفى** فهو المختار المستخلص فانه يقال صفا الشيء صفاء خلص وهو صلى الله عليه وسلم مصطفى الله تعالى ومختاره ومستخلصه من خلقه وهو صفوة الخلق وخبرتهم عنده وقيل معنى المصطفى المصفى من جميع ادران أوصاف البشرية فسمي بما ناسب وصفه وقيل معناه المختار لغاية القرب فسمي بما ناسب منزلته عند ربه لان الاصطفائية عبارة عن غاية القرب لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا أحب عبدا ابتلاه فان صبر اجتباه وان رضي اصطفاه انتهى وهذا الاسم فى النسخ المعتمدة بالتنوين منكرا ووقع فى بعضها بفتحة واحدة وكذلك الاسمان بعده واما اسمه صلى الله عليه وسلم

مجتبى فهو بمعنى المصطفى والمختار وبمعنى المختار أيضا اسمه **منتقى** بعد هذا

وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **أمى** فهو من أخص أسمائه قال تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامى وقال تعالى ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدى به من نشاء من عبادنا والامى الذى لا يقرأ ولا يكتب وهو منسوب الى الام اذ الغالب من أحوالها أنها لا تكتب ولا تقرأ مكتوبا فلما كان الابن بصفتها نسب اليها كأنه مثلها أو لانه باق على أصل ولادتها لم يقرأ ولم يكتب أو هو منسوب الى الحالة التى كان عليها عندها وقيل هو منسوب الى أم القرى وهى مكة وقيل منسوب الى أمة العرب لان القراءة والكتابة لم تكن معروفة فيهم فكنى به عن ذلك وقيل هو منسوب الى الامة لانه أمة بنفسه وأميته صلى الله عليه وسلم وصف كمال فى حقه بل هى معجزة له دالة على نبوته (كفاك بالعلم فى الامى معجزة) لانه مع كونه لا يقرأ ولا يكتب ولم يدارس ولم يتعلق بمن قرأ أو كتب ظهر منه العلوم والمعارف اللدنية ومعرفته باخبار الامم السابقة وشرائعهم واطلاعه على علوم الاولين والآخرين واحكامه لسياسة الخلق على تنوعهم واحاطته بجميع مصالح الدين والدنيا وتخلقه بكل خلق حسن واتصافه بكل كمال لائق على الاطلاق وامامته فى كل علم وحكم وحكمة ما أعجز به جميع الخلق وظهر اختصاصه به لكافتهم فكان ذلك آية ظاهرة وحجة باهرة ودليلا واضحا من دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم وكانت أميته كما لا بينا لا خفاء به والمقصود من القراءة والكتابة هو ما ينتج عنهما من العلم لانهما آلة وواسطة له غير مقصودة فى نفسها فاذا حصلت الثمرة المطلوبة منهما استغنى عنهما مع ما فى ذلك لو كان يحسنه من الريبة بالاستغناء بكتابته عن ملاقاته كما قال تعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لارتاب المبطلون ولما كانت الامية مرتبطة بالنبوة لم يرد لفظ الامى فى حقه صلى الله عليه وسلم الا مع لفظ النبي فلا يفرد لفظ الامى عنه واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مختار** فعن كعب الاحبار قال فى التوراة مكتوب قال الله محمد عبدى المتوكل المختار ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب فى الاسواق

مصطفى مجتبى
منتقى أمى مختار

ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفوو يغفر مولده بمكة ومهاجره بطيبة وملكه بالشام رواه الدارمى وأبونعيم ومثله فيما أوحى الله الى شعياء عليه السلام وسيأتى نصه ان شاء الله تعالى فى اسمه المتوكل واما اسمه صلى الله عليه وسلم **اجير** بكسر الجيم وزن أمير فذكر فى بعض الصحف المنزلة أن اسمه أجير قيل يعنى انه يجير أمته من النار فهو فعيل بمعنى مفعل واما اسمه صلى الله عليه وسلم **جبار** فسمى به فى زبور داود عليه السلام فى قوله فى مزمور أربعة وار بعين فاضت النعمة من شفتيك من أجل هذا بارك الله الى الابد تقلد أيها الجبار سيفك فان ناموسك وشرائعك مقرونة بهيبة يمينك وسهامك مسنونة وجميع الامم يخرون تحتك والخطاب لنبينا صلى الله عليه وسلم لتنزيل الله له منزلة الموجود لتحققة فى علمه الحضورى عنده والنعمة التى فاضت من شفتيه هى القول الذى يقوله والكتاب الذى أنزل عليه والسنة التى سنها والناموس صاحب السر أوسر الخير اوهو جبريل عليه السلام وهيبة يمينه أى الخوف من سيفه فكنى بما ذكر عنه أو تجوز باليمين عما فيه ومعنى الجبار فى حقه صلى الله عليه وسلم اما لاصلاحه أمته بالهداية والتعليم أو لقهره أعداءه أولعلو منزلته على البشر وعظيم خطره أو المجاهد للقتال أو الذى جبر الخلق بالسيف على الحق وصرفهم عن الكفر جبرا قال القاضى عياض ونفى عنه تعالى فى القرآن جبرية التكبر التى لا تليق به فقال وما أنت عليهم بجبار وكتب المؤلف رضى الله تعالى عنه فى طرة هذين الاسمين من النسخة السهلية ما نصه وفى أخرى أخير خيارا تسمى يعنى بالخاء المعجمة فيهما و بالمثناة التحتية فى الثانى أيضا وأما كنيته صلى الله عليه وسلم **أبو القاسم** والكنية من الاسم فقد ثبتت فى عدة أحاديث كثيرة صحيحة وأما كنيته صلى الله عليه وسلم **ابو الطاهر** وكنيته **ابو الطيب** فقد ذكرهما غير واحد فى أسمائه صلى الله عليه وسلم وأما كنيته صلى الله عليه وسلم **أبو ابراهيم** فقد ورد فى حديث تكنية جبريل عليه السلام له صلى الله عليه وسلم والكنى الاربع تكنية له بأولاده الثلاثة أو الاربعة على الخلاف فى الطاهر والطيب هل هما لواحد يسمى بعبد الله وبالطاهر والطيب لولادته فى الاسلام وهو الصحيح أوهما لولدين أحدهما الطاهر والآخر الطيب وهو قول ابن اسحاق والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مشفع** بفتح الفاء المشددة اسم مفعول فمعناه المقبول الشفاعة فانه يرغب الى الله تعالى فى أمر الخلق وتعجيل الحساب واسقاط العذاب وتخفيفه فيقبل ذلك منه ويخص به دون الخلق ويكرم بذلك غاية الكرامة بأن يقال له قل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع وهو المقام المحمود أعنى الشفاعة واما اسمه صلى الله عليه وسلم **شفيع** فمعناه الشفيع فى الخلق وهو مبالغة فى شافع والكل من الشفاعة وهى التوسط فى قضاء الحاجة واما اسمه صلى الله عليه وسلم **صالح** فالصالح

أجير جبار أبو القاسم أبو الطاهر أبو الطيب أبو ابراهيم مشفع شفيع صالح

المراد

المراد به المتأهل لحضرة الله بتحرره من رق الاشياء ولهذا التحرر مراتب فبقدر ما يكون فيه من التحرر يكون فيه من الصلاح وحريته صلى الله عليه وسلم لا منتهى لعظمها فصلاحه لا يحوم أحد حوله ولا يتصور فهمه واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مصلح** فهو المصلح للخلق بارشادهم وهدايتهم الى ما يصلحهم فى معاشهم ومعادهم وتحسين ظواهرهم وبواطنهم وتطهير سرائرهم والمصلح ذات بينهم ووجد على بعض الحجارة القديمة محمد تقى مصلح وسيد أمين قيل لانه ألف بين قلوب الناس وازال ما بينهم من الضغائن كما كان بين العرب والعجم وقبائل العرب كما قال تعالى واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مهيمن** سماه به عمه العباس رضى الله تعالى عنه فى شعره المشهور فى قوله

حتى احتوى بيتك المهيمن من * خندف علياء تحتها النطق

وروى ثم اعتدى بيتك المهيمن قيل أراد يا أيها المهيمن ولولا هذا لم يكن اسما وقد قيل انه أراد احتوى بيتك الشاهد بشرفك أو احتوى شرفك الشاهد بفضلك وهو بضم ميمه الاولى وكسر الثانية وروى فتحها وقوله تعالى وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه قيل المراد به محمد صلى الله عليه وسلم روى عن مجاهد انه قال ومهيمنا عليه محمد صلى الله عليه وسلم مؤتمن على القرآن وهو على هذا حال من الكاف فى اليك أو على أن فى الكلام حذفا كأنه قال وجعلناك يا محمد مهيمنا عليه والراجح تفسيره فى القرآن على أنه حال بعد حال من الكتاب ومعناه فى حق النبى صلى الله عليه وسلم الشاهد أو القائم على الحق أو الامين قاله ابن قتيبة واما اسمه صلى الله عليه وسلم **صادق** فقد ورد فى الحديث الصحيح تسميته بالصادق المصدوق وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما كذبه قومه حزن فقال له جبريل انهم يعلمون أنك صادق وصدقه صلى الله عليه وسلم واجب لوجوب عصمته وثبوت أمانته وما فطر عليه من الطهارة والنزاهة والتقدس وعلو الهمة وعظم الاخلاق وكرم الاعراق وشدة الحياء وخصافة العقل وجزالة الرأى وغير ذلك من موجبات صدقه صلى الله عليه وسلم والصدق هو مطابقة الخبر للواقع فى نفس الامر وقيل مطابقته للاعتقاد وقيل مطابقته لهما معا والله أعلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مصدق** وهو فى النسخ المعتبرة بفتح الدال المشددة اسم مفعول فسمى به لكثرة تصديق الله تعالى له بالقول والفعل أو لكثرة تصديق الخلق اياه وقد صدقه الوجود أجمع وصدقت بنبوته الارواح كلها قبل ظهور الاجساد وقد صدقه من الخلق بعد ظهور الاجساد ما لم يصدق غيره والمصدق بالكسر اسم فاعل من صدق المشدد سمى به لانه صدق ربه بقوله وفعله وصدق الانبياء والكتب التى قبله قال تعالى ومصدقا لما بين يديه من التوراة وقيل فى قوله تعالى والذى جاء بالصدق وصدق به انه محمد صلى الله عليه وسلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **صدق** فسمى به فى قوله تعالى وكذب بالصدق اذ جاءه على

مصلح مهيمن
صادق مصدق
صدق

قول وهو مصدر سمى به مبالغة فى ذلك واما اسمه صلى الله عليه وسلم **سيد المرسلين** فروى البزار أنه صلى الله عليه وسلم قال ليلة اسرى بى انتهيت الى قصر من لؤلؤة يتلألأ نورا وأعطيت ثلاثة قيل لى انك سيد المرسلين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين ومعنى كونه سيد المرسلين أنه رئيسهم و زعيمهم والمتقدم عليهم وعظيمهم وشريفهم وكريمهم صلى الله عليه وسلم

واما اسمه صلى الله عليه وسلم **امام المتقين** فلحديث مسلم أنا أتقاكم لله وتقدم الآن حديث البزار والتقوى جعل النفس فى وقاية الشرع وما يحفظها من الاسواء فى الدارين والتقى كذلك والمتقى هو الممتثل لاوامر الله تعالى المجتنب نواهيه ثم يتقى الشبهات ثم الشهوات والفضلات وكل ما يوجب النقص أو البعد عن الله ثم يتقى غير الله أن يساكنه باعتماد أو ميل أو استناد وامام المتقين هو المتقدم عليهم وقدوتهم وقائدهم الى الصراط المستقيم وأصل الامام المتبع والهادى لمن اتبعه والمتقدم بين يدى القوم والشفيع لمن خلفه وهو صلى الله عليه وسلم أتقى الخلق لله واعرفهم به وأشدهم له خشية وأكثرهم له طاعة واجهدهم فى عبادته وتقواه لا تدرك ولا يبلغها التعبير ولا تدرى نهاية ما اليه بها يشير

واما اسمه صلى الله عليه وسلم **قائد الغر المحجلين** فقد تقدم الآن حديث البزار وقائد اسم فاعل من القود والقيادة وهو تقدمه على من يتبعه باختياره وهو يقودهم الى الجنة برضاهم والغر جمع أغر من الغرة وهو فى الاصل بياض فى جبهة الفرس ويقال منه غر الفرس يغر غرة فهو أغر والمراد بها هنا مطلق بياض الوجه والتحجيل بياض فى القوائم وفى الصحيح ان أمتى يدعون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء وورد بمعناه من طرق كثيرة وفيه زين وتشريف لهم وذلك اكرام لنبيهم الذى هم له متبعون واليه ينتسبون وقد جعل ذلك علامة لهم يعرفون بها بين الامم يوم القيامة قال الشهاب الخفاجى والتعبير به وبالقود مما هو معروف من صفات الخيل فيه اشارة الى أنهم جياد سابقون على غيرهم ففيه استعارة مكنية وتورية كقوله

الناس للموت كخيل الطراد ❁ والسابق السابق منها الجواد

واستدل بهذا على أن الوضوء من خصائص هذه الامة وقيل انه غير مختص بهم وانما المختص بهم الغرة والتحجيل وجاء فى الحديث غرا من السجود محجلين من الوضوء واما اسمه صلى الله عليه وسلم **خليل الرحمن** ففى حديث الصحيحين ولكن صاحبكم خليل الرحمن والخليل اسم لمن صحت محبته لمحبوبه مأخوذ من التخلل وهو اشتباك البعض بالبعض كما قال الشاعر

قد تخللت مسلك الروح منى ❁ وبذا سمى الخليل خليلا

فاذا ما نطقت كنت كلامى ❁ واذا ما صمت كنت الغليلا

فهذا وصف الخلة على الوجه الاكمل وقد تطلق على مجرد الصحبة قال الله العظيم الاخلاء

سيد المرسلين
امام المتقين قائد
الغر المحجلين
خليل الرحمن

يومئذ

يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين وفى القاموس الخليل الصديق أومن أصفى المودة وأصحها والخلة الصداقة المحضة لا خلل فيها انتهى وقد اختلف فى الخلة والمحبة هل هما شئ واحد أوشيئان وعلى الثانى أيهما أبلغ وبماذا يمتاز أحدهما عن الآخر ومحل ذلك المطولات وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **بر** بفتح الباء الموحدة فمعناه المتصف بالبر بكسر الموحدة وهو اسم جامع للخير من فضائل وفواصل وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مبر** بفتح الميم والموحدة فهو مفعل من البر اسم مصدر سمى به مبالغة أو اسم فاعل من أبر اذا صار فى البر أو أبر فى يمينه صدق فيها ووفى أو يمين غيره اذا لم يحنثه فى يمينه أو جعله برا بفتح الباء أى صاحب بر بكسرها وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **وجيه** فمعناه ذو الجاه والشرف ورفعة القدر والمنزلة فى الدنيا والآخرة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **نصيح** واسمه **ناصح** فان نصيحته لله تعالى ولكتابه ولعباده وجده وصدقه فى ذلك الى الغاية التى لا تدرك فأمر لا يخفى والنصيحة افراغ الجهد فى تصحيح النيات والاقوال والافعال وهى أيضا فعل الشئ الذى به الصلاح والملاءمة وضدها الغش والتدليس وستر العيب وكتمان الحق ومعناها الخلوص وصيغة نصيح للمبالغة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **وكيل** فيحتمل أنه بمعنى كفيل وزعيم وعليه تفسير بعضهم بأنه كفيل وضمين للمطيعين بالجنة ويحتمل أنه بمعنى الموكول والمفوض اليه الامر والقائم به ثم يحتمل مع ذلك أن يكون اشارة الى تولية التصريف فى الكون على سبيل الخلافة والنيابة وذلك مالا شك فى ثبوته وحصوله للنبى صلى الله عليه وسلم على وجه أخص مما ثبت منه لغيره وانما ثبت ما ثبت منه لغيره بتوليته صلى الله عليه وسلم والتبع له كيف وهو صلى الله عليه وسلم الخليفة الاكبر والواسطة فى الدارين والرابطة لكل المخلوقين ويحتمل أن يكون المراد التفويض اليه فى الاحكام الشرعية فيحكم باجتهاده حسبما ذكروا فى خصائصه أنه يجوز أن يقال له احكم بما تشاء فما حكمت به فهو صواب موافق لحكمى ما صححه الاكثرون فى الاصول وليس ذلك لغيره وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **متوكل** فسمى به فى التوراة فى قوله يا أيها النبى انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا للاميين أنت عبدى ورسولى سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب بالأسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا اله الا الله ويفتح به أعينا عميا وآذانا صما وقلوبا غلفا أخرجه البخارى عن عبد الله بن سلام تعليقا وأسنده عنه الدارمى وابن عساكر وأخرجه أيضا الدارمى من رواية أبى واقد الليثى الصحابى عن كعب الاحبار وفيما أوحى الله الى شعياء عليه السلام انى باعث نبيا أميا أفتح به آذانا صما وقلوبا غلفا وأعينا عميا مولده بمكة ومهاجره طيبة وملكه بالشام عبدى المتوكل المصطفى المرفوع الحبيب المتحبب المختار لا يجزى بالسيئة السيئة

بر مبر وجيه
نصيح ناصح وكيل
متوكل

ولكن يعفو ويصفح ويغفر رحيما بالمؤمنين يبكي للبهيمة المثقلة ويبكي لليتيم في حجر الارملة ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ولا متزين بالفحش ولا قوال للخنا لو يمر الى جنب السراج لم يطفه من سكينته ولو يمشي على القصب الرعراع لم يسمع من تحت قدميه ابعثه بشيرا ونذيرا رواه الحافظ أبو نعيم عن وهب بن منبه والمتوكل هو الذي يكل أمره الى الله ويعتصم به ويتعلق بالله على كل حال وقيل التوكل ترك تدبير النفس والانخلاع عن الحول والقوة وهو فروع التوحيد والمعرفة وهو صلى الله عليه وسلم سيد العارفين بالله على الاطلاق ورأس الموحدين على الشمول والاستغراق وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **كفيل** ففسره بعضهم بقوله أى الضمين لامته الشفاعة يوم الحسرة والندامة انتهى وفي الحديث من يضمن لي ما بين لحييه وما بين رجليه تكفلت له بالجنة أو كما قال صلى الله عليه وسلم وقال من يضمن لي خصلة واحدة أضمن له الجنة لا يسأل الناس شيأ وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **شفيق** فمعناه الخائف على أمته شفقة عليهم مما يسوءهم في الدارين ويعنتهم ويشق عليهم وقد قال تعالى فيه عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم وقال وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ومن شفقته على أمته تخفيفه وتسهيله عليهم وكراهته أشياء مخافة أن تفرض عليهم وأنه كان يسمع بكاء الصبي فيتجوز في صلاته مخافة أن يشق على أمه ولما كذبه قومه أرسل الله اليه جبريل وملك الجبال يقول له ان شئت أن أطبق عليهم الاخشبين يعني الجبلين فقال صلى الله عليه وسلم بل أرجو ان يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده ولا يشرك به شيأ وفي رواية أخرى أؤخر عن أمتي لعل الله ان يتوب عليهم ومن ذلك شفقته على أهل الكبائر من أمته وأمره اياهم بالستر وأمر أمته أن يستغفروا للمحدود ويترحموا عليه وكان يتخول أصحابه بالموعظة مخافة السآمة عليهم ومن ذلك ما في حديث الشفاعة من تهممه بأمته كل الناس يسألون في أنفسهم وهو أمتي أمتي يارب أمتي الى غير ذلك مما يكثر ومن تتبع أخباره وسيره علم ذلك وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مقيم السنة** فسمى به في التوراة والزبور قال داود عليه السلام اللهم ابعث لنا قيل أى للناس محمدا مقيم السنة بعد الفترة وقال في التوراة ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا اله الا الله والمراد بالسنة سنة من قبله من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وطريقتهم واقامتها تقويمها وتعديلها وتسويتها حتى تعود الى ما كانت عليه أو اقامتها من قامت السوق نفقت وفيه استعارة مكنية بجعل ذلك كالامتعة المرغوب فيها والملة العوجاء ملة قريش فيقيمها باظهار التوحيد ودعائهم الى الله حتى يقولوا لا اله الا الله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مقدس** بفتح الدال المشددة اسم مفعول فوقع في بعض كتب الانبياء تسميته به ومعناه المطهر من الذنوب لعصمته تعالى له صلى الله عليه وسلم من التدنس بها ومغفرتها لو فرض وقوع شئ منها يسمى ذنبا بالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل المراد ما تقدم

كفيل شفيق مقيم السنة مقدس

من

من ذنوب أمتك وما تأخر وخوطب لانه سبب المغفرة والذى يتطهر به من الذنوب ويتنزه باتباعه عنها كما قال ويزكيهم وقال ويخرجهم من الظلمات الى النور ويكون بمعنى مطهر من الاخلاق الذميمة والاوصاف الدنيئة التى لا تليق بجنابه صلى الله عليه وسلم وقيل معنى المقدس المفضل على غيره وقيل تقديسه الصلاة عليه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **روح القدس** فمعناه الروح المقدسة من النقائص والقدس الطهارة كما تقدم الآن وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **روح الحق** فيحتمل أن يكون المراد بالحق الدين والايمان وهو صلى الله عليه وسلم روح الايمان الذى قام بوجوده فلولاه لم يكن له وجود ولا ظهور فى الخلق وهو أصله وعنصره وفيه قراره ومنه يتفرق وينبعث الى غيره ويمتد أصله ويحتمل أن يكون الحق من أسمائه تعالى واضافة الروح اليه كما فى حق عيسى عليه السلام فى تسميته بروح الله وهى اضافة مخلوق الى خالق ومملوك الى مالك للتشريف وروحه صلى الله عليه وسلم هو انسان عين الارواح وأبوها وأس وجودها وأول صادر عن الله عز وجل وهو الروح الاعظم والخليفة الاكبر صلى الله عليه وسلم وأيضا هو صلى الله عليه وسلم روح الله الموضوع فى الوجود الذى به قوامه وثباته ولولاه لاضمحل وذهب وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **روح القسط** والقسط العدل فهو روح القسط الذى به قوامه ووجوده ولولاه لم يكن له قيام ولا وجود وقال فى البردة فى وصف آيات القرآن الذى أتى به (فالقسط من غيرها فى الناس لم يقم) وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **كاف** فهو كاف لمن اتبعه عن الكتب السالفة بما أنزل الله عليه صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم وكان أهل الكتاب يقرؤن التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما أنزل الينا الآية وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يا معشر المسلمين كيف تسألون أهل الكتاب وكتابكم الذى أنزل على نبيه أحدث الاخبار بالله تقرؤنه محضا لم يشب وقد حدثكم الله ان أهل الكتاب بدلوا ما كتب الله وغيروا بأيديهم الكتاب فقالوا هو من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا أفلا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسئلتهم ولا والله ما رأينا رجلا منهم قط يسألكم عن الذى أنزل عليكم وقد غضب صلى الله عليه وسلم لما رأى مع عمر رضى الله تعالى عنه صحيفة وفيها شئ من التوراة وقال لو كان موسى حيا ما وسعه الا اتباعى وقال صلى الله عليه وسلم وقد جئ بكتاب فى كتف كفى بقوم حمقا أو قال ضلالا أن يرغبوا عما جاء به نبيهم الى غير نبيهم او كتاب غير كتابهم فنزلت عليهم أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم الآية أخرجه ابن أبى حاتم والدارمى عن يحيى بن جعدة قال العلماء والاشتغال بكتاب التوراة والانجيل ونظرهما لا يجوز اجماعا ولولا انه معصية ما غضب فيه صلى الله عليه وسلم وهو صلى الله عليه وسلم كاف بكتابه وشريعته وشفاعته والتوسل به والتعلق بأذياله

روح القدس
روح الحق روح
القسط كاف

والتخلق بأخلاقه واتباع سنته صلى الله عليه وسلم وهذا الاسم فى النسخة السهلية وغيرها من النسخ الصحيحة بدون ياء آخره وفى بعضها بالياء وكذلك مكتف بعده وشاف ومهد فى الاثبات والحذف وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مكتف** فهو صلى الله عليه وسلم المكتفى بالله المستغنى به عما سواه باجماعه عليه وانقطاعه اليه فلا يشهد الا اياه وهو أصل هذه الحال الشريفة ومعدنها ومنه اقتبس كل أحد من العالمين ما كتب له منها وقد كان صلى الله عليه وسلم أيضا مكتفيا من الدنيا بالدون فى عيشه ولباسه ومسكنه وأموره كلها صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **بالغ** فمعناه والله أعلم بالغ الى الله وواصل اليه ومعنى الوصول الى الله الوصول الى العلم به فواصل وبالغ معناهما واحد لكن بالغ مع زيادة اعتبار ضرب من التمكين والقوة فان مادته بتقليبها دائرة على هذا المعنى وللنبى صلى الله عليه وسلم من زيادة القوة والتمكن على جميع الخلق فى الوصول الى الله والعلم به ما لا يحتاج الى تعريف به فهو صلى الله عليه وسلم اعلم الخلق بالله على الاطلاق بأنهى ما يمكن فى حق المخلوق علمه وتسعه دائرة عقله وهو أوفر العالمين عقلا وأوسعهم صدرا وأقواهم عارضة صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مبلغ** فقال تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وقال صلى الله عليه وسلم انما أنا مبلغ والله يهدى وانما أنا قاسم والله يعطى أخرجه الطبرانى فى الكبير عن معاوية وقال صلى الله عليه وسلم انما بعثنى الله مبلغا ولم يبعثنى متعنتا أخرجه الترمذى عن عائشة رضى الله تعالى عنها وقال صلى الله عليه وسلم بعثت داعيا ومبلغا وليس الى من الهدى شئ وخلق ابليس مزينا وليس له من الضلالة شئ أخرجه العقيلى فى الضعفاء وابن عدى فى الكامل من حديث عمر رضى الله تعالى عنه وهذا الاسم يصلح أن يكون بمعنى أنه يبلغ عن الله ما أمره بتبليغه وأن يكون بمعنى أنه يبلغ من شاء الله هدايته من الخلق الى الله والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **شاف** فهو الشافى من الضلالة والكفر والجهالة والامراض والاسقام ببركته ودعائه ولمسه صلى الله عليه وسلم وهو الشافى أيضا فى العلوم والحكم والاخبار والشافى برأيه ومواعظه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **واصل** فمعناه واصل الى الله وقد تقدم هذا فى بالغ أو معناه أنه يصل رحمه وقد تقدم هذا أيضا فى وصول والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **موصول** فهو اسم مفعول من الوصل الذى هو الجمع وعدم القطع والهجر يعنى أنه موصول لمولاه وبه وصل علم وكرامة مجموع عليه وصلا خاصا به لا تقابلى مقامه لا يزاحمه فيه غيره وهذا الاسم هكذا فى النسخ الكثيرة الصحيحة بواو ساكنة بعد الصاد ووقع فى بعضها بدله موصل وهذا سمى به فى التوراة وقيل معناه مرحوم ولعله على هذا اسم مفعول وأما على انه اسم فاعل كما وجدته مضبوطا فمعناه أنه يوصل الى امته ما أمر بتبليغه اليهم أو يوصل من أتبعه الى الله والى الجنة فيكون بمعنى مبلغ

مكتف بالغ مبلغ
شاف واصل
موصول

المتقدم والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **سابق** فهو السابق فى الخلق والسابق
الى الله تعالى والى كل خير من الفضل والعز والسعادة والسيادة والنبوة والرسالة وهو
السابق فى الخطاب والسابق بالجواب يوم القيامة ويوم الست وهو السابق بالسجود فى الذكر
أول ماجرى ذكره والسابق فى التقدير فى اللوح وعند ذكر الانبياء والسابق فى الامامة
والشفاعة ودخول الجنة والزيادة وسائر الخصال الحميدة التى اختص بها ولم يشاركه غيره فيه
وذلك عناية من الله تعالى به وقال صلى الله عليه وسلم أنا سابق العرب وصهيب سابق الروم
وسلمان سابق الفرس وبلال سابق الحبش أخرجه الحاكم فى المستدرك عن أنس بن مالك
رضى الله تعالى عنه وسابق القوم وهو المتقدم عليهم المبرز فيهم فى الشرف والفضل وهو صلى
الله عليه وسلم المبرز فى الخلق فى سائر أنواع الشرف والفضل بحيث لا مشارك له فى شئ من
ذلك وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **سائق** فهو من السوق نقيض القود وقيل معناه أن
يسوق الى كل خير يسوق الابرار الى دار القرار ويسوق الاشرار الى طاعة الله بانذاره لهم
ودعوته وفسر كونه داعى بالسائق الى الله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **هاد** فمعناه المرشد
لعباد الله بدعائهم اليه وتعريفهم طريق نجاتهم قال تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم
والهداية على أنواع منها خلق الاهتداء ويوصف بها الله سبحانه خاصة ومنها البيان
والدلالة بلطف وهو أصل معنى الهداية وهذه يوصف بها الله سبحانه وتعالى والنبى صلى
الله عليه وسلم ومنها الدعاء ومنه ولكل قوم هاد وقال تعالى فى نبيه صلى الله عليه وسلم وداعيا
الى الله باذنه ولا تستعمل الهداية الا فى الخير واما قوله فاهدوهم الى صراط الجحيم فوارد على
طريق التهكم وهدايته صلى الله عليه وسلم لما فيه صلاح المعاش وصلاح المعاد ظاهرة
وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مهد** بضم الميم فهو من أهدى الهدية ولا بد من المغايرة بين
هذا وبين الاسم المتقدم فان كان هذا بضم الميم وسقوط الياء فيكون اسم فاعل من اهدى
الهدية ويكون الاول اما بفتح الميم من الهدى وهو الرشد والتوفيق وهو الاقرب او بضم الميم
وفتح الدال بمعنى اسمه هدية الله تعالى والله اعلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مقدم** بفتح
الدال المشددة فهو بمعنى اسمه سابق بالباء الموحدة وقد تقدم واما اسمه صلى الله عليه وسلم
عزيز فقد تقدم معناه فى اسمه ذى عز وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **فاضل** فمعناه
ان له فضلا على غيره واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مفضل** بفتح الضاد اسم مفعول
فمعناه ان غيره هو الذى فضله وصيره فاضلا ولا خفا بأنه الله سبحانه وتعالى فهو الذى خصه
بالفضل وكرمه وشرفه واختاره على العالمين وخصوصا الانبياء والرسل والملائكة عليهم
الصلاة والسلام ولا خلاف فى ذلك قال الشيخ ابو عبدالله الزكى اما الملائكة فللاجماع على
النقل الصحيح واما على الانبياء والرسل فلوجوه الاول قوله جل وعلا كنتم خير امة اخرجت
للناس دلت الآية على ان هذه الامة خير الامم وخيرية الامة انما هى بخيريتها بها فيكون

سابق سائق
هاد مهد مقدم
عزيز فاضل
مفضل

عليه الصلاة والسلام خير الانبياء وهو المطلوب وايضا قوله عليه الصلاة والسلام انا سيد ولد آدم ولا فخر لا يقال يخرج من العموم آدم اذ لم تكن له سيادة عليه بهذا الحديث لانا نقول انما ذكر آدم أدبا والمقصود التعميم اذ المقصود من بني آدم هذا الجنس الانساني أو نقول ثبت بهذا سيادته على ابراهيم وموسى وعيسى وليس هو بأقوى سيادة منهم فهو سيد الجميع وهو المطلوب وأيضا الكامل على قسمين اما أن يكون كاملا في نفسه فقط غير مكمل لغيره أو مكملا لغيره والثاني أفضل ثم ما به تكميل الغير هو العلم أو العمل وأفضل مراتب العلم العلم بالله وأفضل الاعمال الطاعة له فمن كان بهذين أقوى تحصيلا وافادة كان أفضل ولا شك انه صلى الله عليه وسلم أقوى في هذين الشيئين اذ هو ذو الكلمة الجامعة والرسالة المحيطة وبدليل ما ظهر في أمته وانتشر فيهم من العلم بالله والعبادات الجامعة لعبادة العالم كله على ما تشير اليه الصلاة والحج وغير ذلك مما لم تكن لغيره ولا في غيرهم والحاصل أنه صلى الله عليه وسلم مختص بأعلى الكمال والتكميل وكل من هو مختص بأعلى الكمال والتكميل فهو أفضل فهو صلى الله عليه وسلم أفضل وهذا برهان جلي اذ وسطه علة في العلم والوجود معا وتحقيق مقدماته ما بسطناه وأما المحدث فاستدل بما تقدم من السمع وأما الصوفي فيستدل بما تقدم ويزيد بأن يقول المفيد من كل الوجوه أعلى من المستفيد من كل الوجوه وهو صلى الله عليه وسلم مفيد من كل الوجوه اذ هو صلى الله عليه وسلم من نوره استمدت الانوار وقد قال عليه الصلاة والسلام أول ما خلق الله نوري ومن نوري خلق كل شيء والانوار على قسمين طبيعية وروحانية والروحانية على قسمين علوم وأخلاق ولا شك أنه ذو العلم المبثوث منه الى الخلق وذو الخلق المبثوث اليهم كذلك ولذلك قال جل وعلا وانك لعلى خلق عظيم والى هذا الامداد أشار بقوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين واليه الاشارة بقوله أنا يعسوب الارواح أي أصلها وكنت نبيا وآدم بين الروح والجسد وبالجملة فهو صاحب الوسيلة والدرجة الرفيعة والمقام المحمود وكل ذلك دال على اختصاصه بسر البداية للجميع وقد نبه صلى الله عليه وسلم على خاصيته التي لم يطلع عليها الا الحقيقة الالهية بقوله عليه الصلاة والسلام يا أبا بكر والذي بعثني بالحق لم يعلم حقيقتي غير ربي فاعرف ذلك ومن أجل هذه الفضيلة سأل أولو العزم من الرسل كابراهيم وموسى الحق جل وعلا أن يجعلهم من أمته وهذا وما ثبت من النهي عن التفضيل بين الانبياء في الاحاديث محمله عند المحققين على التفضيل بالخصائص والآية لان المزايا لا تقتضي التفضيل وانما هو محض اصطفاء واختصاص من الله تعالى بحكم المشيئة السابقة والقدر الازلي التي قد لا بعلة تقتضي نقص المفضل عليه منهم أو بسبب وجد في الفاضل وفقد في المفضول حتى يتطرق النقص أو التقصير الى المفضول اذ ما من نبي الا وأتى بما أمر به على التمام ولم ينقص منه ذرة فهو اذا توقيفي بحكم من الله لا يصح القدوم عليه الا بسمع وقد قال تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وقال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض

منهم

منهم من كلم الله وهو موسى عليه السلام ورفع بعضهم درجات وهو محمد صلى الله عليه وسلم وأفضليته صلى الله عليه وسلم على جميع الخلق لا خلاف فيها بين الائمة وانما تكلموا بعد اتفاقهم على أفضليته على الجملة والتفصيل فى أنه هل يسوغ تعيين المفضول فى الذكر والاطلاق اللسانى عملا بما هو المعتقد أولا صونا للادب وعملا بنحو قوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلونى على موسى ولا يقل أحد أنا خير من يونس بن متى وهذا هو المختار اعمالا للدليلين والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **فاتح** ففى حديث الاسراء الطويل عن أبى هريرة من طريق الربيع بن أنس قول الله تعالى له وجعلتك فاتحا وخاتما وفيه من قول النبى صلى الله عليه وسلم فى ثنائه على ربه تعالى وتعديد مراتبه ورفع لى ذكرى وجعلنى فاتحا وخاتما فيكون الفاتح هنا بمعنى المبدأ المقدم فى الانبياء أو الفاتح لكل خير وشريعة أو الذى فتح الله به باب الهدى بعد أن كان مرتجا أو الذى فتح الله به أعينا عميا وآذانا صما وقلوبا غلفا أو بمعنى الحاكم أو الفاتح لابواب الرحمة على أمته أو الفاتح لبصائرهم لمعرفة الحق والايمان بالله أو الناصر للحق أو المبتدى بهداية الامة أو الذى فتح الله به أبواب الجنة أو الذى فتح الله به باب الشفاعة لسائر الشفعاء أو الذى فتح الله به طرق العلم النافع والعمل الصالح أو الذى فتح الله به الامصار أو الذى فتح الله به الدنيا والآخرة صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مفتاح** فهو بمعنى فاتح مع ما فيه من المبالغة لتعدد فتحه وعظمه أو المفتاح اسم آلة الفتح وهو المنتاح ذو الاسنان والمراد أنه صلى الله عليه وسلم مفتاح مغاليق الامور أو غير ذلك مما يكون فيه الفتح مما تقدم والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مفتاح الرحمة** فانه ما رحم أحد فى الدنيا دينا ودنيا ظاهرا وباطنا ولا يرحم فى الآخرة الا على يديه وبما خرج من عنده ومتابعته صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مفتاح الجنة** فيحتمل معناه أنه لا يدخل الجنة الا من آمن به فدخلها على يديه فكان هو مفتاحها لدخولها ويحتمل أن المراد أنه مفتاح الجنة حسا فانها لا تفتح لاحد قبله حتى يأتى فيستفتح فيفتح له فيكون هو مفتاحها كما فى حديث مسلم وأحمد عن أنس انه صلى الله عليه وسلم قال آتى باب الجنة فاستفتح فيقول الخازن من أنت فأقول محمد فيقول بك أمرت أن لا أفتح لاحد قبلك وفى حديث الطبرانى يقول له لا أفتح لاحد قبلك ولا أقوم لاحد بعدك وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **علم الايمان** فالمراد أنه العلم على الايمان بمعنى العلامة والدليل عليه وعلى معرفة الله به يهتدى اليه وبنوره يستضاء فى طريقه فهو الدليل الى الله والدال عليه لا دليل ولا دال عليه سواه وهو باب الله الاعظم وصراطه الاقوم بعثه الله دليلا يدل عليه ويعرف الطريق اليه فكانت دعوته عامة ورسالته تامة فدل على الله بأقواله وأفعاله وايقظ الارواح الى ملاحظة جلاله وجماله فكل داع الى الله تعالى فانما يدعو بدعوته وكل دليل فانما يدل بدلالته وأيضا هو صلى الله عليه وسلم علم الايمان اى محبته علامة الايمان فمن وجدت فيه فهو مؤمن والافلا

فاتح مفتاح
مفتاح الرحمة
مفتاح الجنة
علم الايمان

رزقنا الله تعالى محبته بمنه وفضله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **علم اليقين** فيعرف مما تقدم الآن فى الاسم قبله من أنه بمعنى العلامة والدليل عليه وهو السبيل الموصل اليه واليقين فى الجملة هو أعلى الايمان ووصف خاص فيه وهو بمعنى العلم الحقيقى والتحقيق وضده الشك ثم قد يكون علما مجردا وقد يكون مع كشف وشهود وتجل واتضاح ثم ذلك يختلف بالقوة والضعف بحسب الشعور بالغير وعدمه فانقسم بحسب ذلك الى علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **دليل الخيرات** فهو الدليل عليها والموصل اليها وبه يهتدى اليها وبنوره يستضاء فى الدجى فيها وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (**مصحح الحسنات** فانه لا يقبل من الاعمال ولا يصح ما صورته صورة الحسنة الا باتباعه ومحبته والدخول فى ملته صلى الله عليه وسلم ولا يقبل الله عمل من لم يؤمن به وهذا معلوم ضرورة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مقيل العثرات** بفتح المثلثة جمع عثرة بسكونها فانه يقال عثر عثورا سقط وعثر فى شر وقع فيه والعثرة بالتاء المرة واقالتها جبرها والمسامحة فيها والتجاوز عنها مع استحقاق الجانى للمؤاخذة بها لكنه يتركها كرما منه وفضلا لاتصافه بالحلم وقد كان هذا وصفه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صفوح عن الزلات** فانه يقال صفح عن الشئ صفحا أعرض عنه وصفح عن الذنب عفا عنه والزلات جمع زلة وهى السقطة أى انه صلى الله عليه وسلم كان شأنه الترك للمؤاخذة بالجنايات والاعراض والتجاوز عن الزلات أى ان صدرت من احد فى جانبه صلى الله عليه وسلم زلة عفا عنه بترك المؤاخذة بها وصفح عن زلته لان من شيمته كف الاذى واحتمال الاذى وقد تقدم هذا فى اسمه صلى الله عليه وسلم عفو وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الشفاعة** فان شفاعته فى الآخرة ثابتة سنة واجماعا وله شفاعات أعظمها الشفاعة فى كافة الخلق لاراحتهم من الموقف وهى مختصة به بالاجماع لانه أعظم الشفعاء وأوسعهم جاها ويحتمل أن تكون هى المراد هنا فتكون أل للعهد لانه عند غيره صاحب الشفاعة الكبرى وخصت بالذكر لفخامة امرها ولاختصاصه صلى الله عليه وسلم بها الشفاعة الثانية فى ادخال قوم الجنة بغير حساب الثالثة فيمن استحق النار لايدخلها الرابعة فى اخراج من دخل النار من المؤمنين حتى لا يبقى فيها منهم احد الخامسة فى زيادة الدرجات لاقوام فى الجنة السادسة شفاعة لجماعة من صلحاء المؤمنين ليتجاوز عنهم فى تقصيرهم فى الطاعات وزاد بعضهم شفاعته فى الموقف تخفيفا عمن يحاسب وشفاعته فى تخفيف العذاب عن بعض من خلد فى النار من الكفار كابى طالب مطلقا وابى لهب فى كل يوم اثنين لسروره بولادته صلى الله عليه وسلم واعتاقه ثويبة حين بشرته به وشفاعته فى اطفال المشركين ان لا يعذبوا وسؤاله ربه ان لا يدخل النار احدا من اهل بيته فاعطاه ذلك وشفاعته فى ثقل موازين اقوام وشفاعته فى اصحاب الاعراف ان يدخلوا الجنة

علم اليقين
دليل الخيرات
مصحح الحسنات
مقيل العثرات
صفوح عن الزلات صاحب الشفاعة

وهم قوم استوت حسناتهم وسيآتهم وزاد بعضهم شفاعته صلى الله عليه وسلم فى التخفيف من عذاب القبر لحديث القبرين فى الصحيحين وغيرهما الا ان هذه فى البرزخ لا فى القيامة وجاءت أحاديث بالوعد بالشفاعة على عمل وكلها راجعة الى الشفاعة المتقدمة فيشفع لكل احد ممن وعده بها فيما يليق به ويحتاج اليه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب المقام** بفتح الميم فانما يعنى به والله أعلم المقام المحمود كما هو مصرح به عند غيره وهو الشفاعة فى فصل القضاء كما تقدم فى فصل الفضائل وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب القدم** بفتحتين فمعناه التقدم والسبق والرسوخ فى كل أمر من أمور الكمال وتقدم الكلام فى اسمه سابق وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مخصوص بالعز** واسمه **مخصوص بالمجد** واسمه **مخصوص بالشرف** فمعناها واحد او متقارب وهو جلالة القدر وعلو الشأن ورفعة المنزلة والمكانة وجميع ذلك هو صلى الله عليه وسلم مخصوص به على الكمال وبلوغ النهاية والحقيقة فلا يدرك شأنه فى ذلك ولا تبلغ غايته ولا يوازيه فيه أحد بل هو منفرد فى جلالته وكرمه وكمال صفاته صلى الله عليه وسلم وأيضا فكل من نال شيأ من الاوصاف المذكورة فانما ناله باتباعه وامداده فهو فى الحقيقة وبالاصالة له صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الوسيلة** فقد تقدم الكلام عليها فى الفضائل وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب السيف** فيحتمل أن يكون عدّ فى أسمائه لما نعت به فى الزبور فى قوله تقلد أيها الجبار سيفك والخطاب لنبينا صلى الله عليه وسلم بدليل أنه ليس يتقلد السيف أمة من الامم سوى العرب وهو صلى الله عليه وسلم منهم فكلهم يتقلدونها على عواتقهم ويحتمل أن يكون لما فى الانجيل من قوله معه قضيب من حديد يقاتل به وأمته كذلك وعلى كل فهو اشارة لما بعث به من الجهاد والقتال وكثرة ذلك مع ما فيه من الاشارة الى شجاعته وقوة شأنه والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الفضيلة** فهى فعيلة من الفضل ضد النقص وهو الكمال وقال الشيخ أبو عبد الله الرصاع والفضيلة واحدة الفضائل وأصلها الصفة الجميلة والمعانى الحميدة مثل العلم والحياء والشجاعة والكرم وذكاء العقل وحسن السمت الى غير ذلك من الخصال المحمودة والاوصاف الحسنة العديدة فكل واحدة من هذه الخصال تسمى فضيلة لفضلها وشرفها عند العقلاء أو فضل من اتصف بها أو ببعضها عند النبلاء قال فيحتمل أن صاحب الفضيلة من هذا وأنه الجامع لاشتات الفضائل ويحتمل أنها خصوصية اختص بها صلى الله عليه وسلم فى الدار الآخرة من المعانى العجيبة والاوصاف الغريبة التى ادخرها له مولاه سبحانه مما لا يخطر بالعقول أو يحصل لاكابر الفحول انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الازار** فوصف به مع الرداء فى الكتب القديمة ولباس ذلك هو الشائع فى العرب وكان غالب لبسه صلى الله عليه وسلم الازار دون السراويل والازار ما ستر

صاحب المقام
صاحب القدم
مخصوص بالعز
مخصوص بالمجد
مخصوص بالشرف
صاحب الوسيلة
صاحب السيف
صاحب الفضيلة
صاحب الازار

أسفل الجسد وقيل هو الملحفة وهى الملاءة التى يلتحف بها صغيرة كانت أو كبيرة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الحجة** فهى الدليل الذى يحج به الخصم والمراد المعجزة أو ما يقوم مقامها ومعجزاته صلى الله عليه وسلم كثيرة وحججه وبراهينه قوية غزيرة لا تعد ولا تحصى وقد قيل ان ما حفظ منها يبلغ ألفا وقيل ثلاثة آلاف سوى القرآن وهو أعظمها وان فيه ستين ألف معجزة تقريبا وهى المعجزة الكبرى الباقية بين الخلق وليس لنبى معجزة باقية سواه ومن حججه ومعجزاته صلى الله عليه وسلم ما قد اشتمل عليه من الاخلاق الجيدة والاوصاف الشريفة والسير المرضية والكمالات العلمية والعملية والمحاسن الراجعة الى النفس والبدن والنسب والوطن وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب السلطان** وهو بضم السين وسكون اللام وقد يضم ويذكر ويؤنث فله معان منها البرهان والحجة ومنه أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا أى حجة ظاهرة ومنها قدرة الملك ومطلق القوة الموصلة للمراد وكل هذه المعانى حاصلة له صلى الله عليه وسلم وسمى بهذا الاسم فى كتاب شعياء وبعض الكتب القديمة وقال الغزالى فى الاحياء انه جمع له صلى الله عليه وسلم بين النبوة والسلطان وتقدم فى اسمه صلى الله عليه وسلم مذكر قول ابن العربى ان الله مكنه من الصيطرة وآتاه السلطنة ومكن به دينه فى الارض وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الرداء** فوصف به فى الكتب القديمة كما تقدم وكان غالب لبس العرب الرداء والازار وتقدم أن الازار والرداء ما يلتحف به وقيل ما يستر أعلى الجسد وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الدرجة الرفيعة** فالمراد بها المرتبة الزائدة على سائر الخلائق العالية الشان السامية المكانة والمكان وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب التاج** فالمراد به العمامة ولم تكن حينئذ الا للعرب والعمائم تيجان العرب أى قائمة لهم مقام التيجان للعجم المعهودة لملوكهم اذ لم تكن للعرب ولكون العمائم معروفة للعرب دون غيرهم سمى صلى الله عليه وسلم صاحب التاج كما سمى صاحب العمامة فكنى به عن انه من صميم العرب وأشرافهم حسبا ونسبا وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه لم يلبس العمامة غيره من الانبياء وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب المغفر** بكسر الميم وسكون الغين المعجمة وفتح الفاء فهو زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس أو هو ما يجعل من فضل درع الحديد على الرأس مثل القلنسوة أو الخمار وكان صلى الله عليه وسلم يلبسه فى حروبه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب اللواء** بكسر اللام والمد فالمراد به لواء الحمد كما هو مصرح به عند بعضهم وقد يحمل على اللواء الذى كان يعقده لحروبه فيكون كناية عما بعث به من الجهاد فانه محل اللواء واللواء الراية أو قريب منها وفرق بينهما بأن اللواء العلم الصغير والراية العلم الكبير وقال أبو ذر الخشنى اللواء ما كان مستطيلا والراية ما كان مربعا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب المعراج** فالمعراج اسم آلة العروج أى الصعود والارتقاء وهو السلم ولم يصعد

صاحب الحجة صاحب السلطان صاحب الرداء صاحب الدرجة الرفيعة صاحب التاج صاحب المغفر صاحب اللواء صاحب المعراج

عليه فى الدنيا بعده أحد غيره صلى الله عليه وسلم وقد أكرمه الله تعالى بكرامة الاسراء وما تضمنه من العروج الى السموات والرؤية والمناجاة وامامة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومارآه من الآيات فروى ثابت البنانى عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتيت بالبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه قال فركبت فسار بى حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التى تربط بها الانبياء ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءنى جبريل باناء من خمر واناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه الصلاة والسلام اخترت الفطرة ثم عرج بنا الى السماء فاستفتح جبريل فقيل من أنت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بآدم صلى الله عليه وسلم فرحب بى ودعا لى بخير ثم عرج بنا الى السماء الثانية فاستفتح جبريل فقيل من أنت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بابنى الخالة عيسى ابن مريم ويحيى ابن زكريا صلى الله عليهما فرحبا بى ودعوا لى بخير ثم عرج بنا الى السماء الثالثة فذكر مثل الاول ففتح لنا فاذا أنا بيوسف صلى الله عليه وسلم واذا هو قد أعطى شطر الحسن فرحب بى ودعا لى بخير ثم عرج بنا الى السماء الرابعة وذكر مثله فاذا أنا بادريس صلى الله عليه وسلم فرحب بى ودعا لى بخير قال تعالى ورفعناه مكانا عليا ثم عرج بنا الى السماء الخامسة فذكر مثله فاذا أنا بهارون صلى الله عليه وسلم فرحب بى ودعا لى بخير ثم عرج بنا الى السماء السادسة فذكر مثله فاذا أنا بموسى صلى الله عليه وسلم فرحب بى ودعا لى بخير ثم عرج بنا الى السماء السابعة فذكر مثله فاذا أنا بابراهيم صلى الله عليه وسلم مسندا ظهره الى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون اليه ثم ذهب بى الى سدرة المنتهى واذا ورقها كآذان الفيلة واذا ثمرها كالقلال قال فلما غشيها من أمر الله ما غشيها تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع ان ينعتها من حسنها فأوحى الله الى ما أوحى وفرض على خمسين صلاة فى كل يوم وليلة فنزلت حتى انتهيت الى موسى فقال ما فرض الله على أمتك قلت خمسين صلاة فى كل يوم وليلة قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك لا يطيقون ذلك فانى قد بلوت بنى اسرائيل وخبرتهم قال فرجعت الى ربى فقلت يارب خفف عن أمتى فحط عنى خمسا فرجعت الى موسى وقلت حط عنى خمسا فقال ان أمتك لا يطيقون ذلك فارجع الى ربك فاسأله التخفيف لامتك قال فلم أزل ارجع بين يدى ربى تعالى وبين موسى ويحط عنى خمسا حتى قال يا محمد انهن خمس صلوات كل يوم وليلة بكل صلاة عشر فتلك خمسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرا ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب شيأ فان عملها كتبت سيئة واحدة قال فنزلت حتى انتهيت الى موسى فاخبرته فقال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف لامتك فان أمتك لا تطيق ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقلت قد رجعت الى ربي حتى استحييت منه رواه الشيخان واللفظ لمسلم وفيه احاديث كثيرة وزيادات في بعضها على بعض منها ما في حديث ابن شهاب عن أنس عن أبي ذر عند الشيخين من قول كل نبي له مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح الا آدم وابراهيم فقالا له والابن الصالح وما في حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما من قوله ثم عرج بي حتى ظهرت بمستوى أسمع فيه صريف الاقلام وفي حديث أنس قال ثم أدخلت الجنة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب القضيب** فمعناه السيف كما وقع منسرا في الانجيل قال معه قضيب من حديد يقاتل به وأمته كذلك وقد يحمل على انه القضيب الممشوق الذي كان يمسكه عليه الصلاة والسلام وهو الآن عند الخلفاء يمسكونه تبركا به فكان لهم واحدا بعد واحد ومعنى الممشوق الطويل الممدود الرقيق فان كان المراد بالقضيب السيف فهو كناية عن جهاده وكثرة غزوه وقتاله وفتوحاته وغنائمه وقضيب على هذا فعيل بمعنى فاعل من قضبه بمعنى قطعه يعني

صاحب القضيب
صاحب البراق
صاحب الخاتم

أنه بالغ في القطع الى حد لم يصل اليه سواه فهو عبارة عن شجاعته وكثرة جهاده وان كان المراد به العصا فهو عبارة عن كونه من صميم العرب وخطبائهم وقضيب على هذا فعيل بمعنى مفعول لانه مقطوع من الشجر وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب البراق** فهو من المخلوقات العلوية وهو دابة دون البغل وفوق الحمار أبيض وروى أن وجهه كوجه الانسان وجسده كالفرس وعرفه عرف فرس وذنبه كالغزال أو كذنب ثور وخفه كخف بعير وصدره ياقوتة حمراء وظهره درة بيضاء وعليه رحل من رحال الجنة وله جناحان يطير بهما كالبرق وليس بذكر ولا أنثى وسمي به لسرعته أو لبياضه وصفائه أو لما فيه من قليل سواد من قولهم شاة برقاء وركبه صلى الله عليه وسلم لما اسرى به ويحشر يوم القيامة عليه في سبعين ألف ملك واختلف فيه هل ركبه غيره من الانبياء أم لا والاول هو الصحيح وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الخاتم** فالمراد به خاتم النبوة وهو غير مختص به صلى الله عليه وسلم بل كان لغيره من الانبياء أيضا الا أنه وصف كمال ومن علامات نبوته وقد كان منعوتا به في الكتب السالفة منها كتاب شعياء الا أن الانبياء الماضين كان الخاتم في أيمانهم ونبينا صلى الله عليه وسلم كان الخاتم في ظهره بازاء قلبه حيث يدخل الشيطان فهذا مما اختص به صلى الله عليه وسلم وفي شعب الايمان للشيخ عبد الجليل وتخصيصه بظهره عليه الصلاة والسلام فيه من الحكم ما لم يقرع اسماع الجماهير من العلماء ومعنى ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم والرسول حامل لما ينزل عليه من السماء من الوحي فتنزل على ظهره أثقال اعباء النبوة وتغوص فيه وقد ورد في الخبر أن من الانبياء من كان ينفسخ تحت النبوة مع أنه لم يلق اليه كمالها انا سنلقي عليك قولا ثقيلا فتنزل على ظهر كل حامل منهم ما يحتمل ويطيق ولم يختم واحد منهم في موضع النزول لانه بقي له ما يرتقي اليه عاجلا وآجلا في مقامات النبوة ومحمد صلى الله عليه وسلم أنزلت عليه جميع الاجزاء فحملها وأطاقها فكان الختم في موضع النزول

وفى الظهر وهو موضع الحمل من النبى صلى الله عليه وسلم بذاته ساجدا الى الارض مستندا بظهره الى المنزل عليه بالتوكل والاعتماد والتبرى من الحول والقوة وذلك اعلام واخبار واشارة الى أن النبوة محجورة على الانبياء مخصوصة بهم من عند الله من جهة العلو لاتنال بكسب عقلى ولا بنظر علمى ولا اجتهاد آدمى بل بفضل من الله ورحمة منه ينزل اليهم تنزل الرحمة والفضل ويخصهم دون غيرهم ويكونون أنبياء الى الخلق دون غيرهم ولولم تكن محجورة ينالها كل أحد بالا كتساب لبطلت النبوة والرسالة ولم يبق لما يرسل الرسول ويبعث النبى ومن الحكمة أيضا فى تخصيص الخاتم بظهر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم الذى هو موضع الحمل للوحى المنزل على الانبياء أن ذلك الموضع مما يلى الانزال عليه ليس بينه وبين المنزل عليه حجاب فهو الرسول والله المرسل وهو النبى والله الخبير المنبئ فكان الخاتم فى موضع لا يرتقى اليه أحد ولو ارتقى اليه أحد لصار فى موضع الخاتم فوق الحامل له فيكون جميع الانبياء تحت الختم لا يرتقى اليه أحد ويكون هو فوق الجميع والكل فى ضمنه يقتبسون من موضع ذلك الختم والانزال عليه وهم تبعته فكانه أبو الكل والجامع لهم والكفيل بهم والقائم عليهم (وجه آخر) اذا جعلت الانبياء كلهم سالكين وسائرين فى القيمة أو غيرها كان الخاتم فى ظهر النبى صلى الله عليه وسلم يأتمون به و يمشون وراءه ببركة كمال الختم فى كل وقت من الله عز وجل مالم تره عين ولم سمعت به أذن ولا خطر على قلب بشر انتهى وفى صفة الخاتم أحاديث متقاربة ومؤداها أنه قطعة لحم بارزة فى جسده عند كتفه الايسر قدر بيضة الحمامة وآثار المحجمة حولها شعر متراكم عليها وخيلان كأنها الثآليل السود والاصح أنه ختم به حين شق صدره المرة الاولى عند حليمة ويحتمل أن يكون المراد بهذا الاسم الخاتم الذى كان يلبسه فى يده صلى الله عليه وسلم والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب العلامة** أى علامة النبوة وهى السمة والمراد بها الخاتم وقد ورد نعته فى الكتب القديمة وهو من شواهد نبوته صلى الله عليه وسلم الدال على أن الانبياء ختموا به كما ورد و يجوز أن يراد به مطلق العلامات التى كان أهل الكتاب يعرفونه بها كما يعرفون أبناءهم مما يرجع الى ذاته أو صفاته أو اسمه أو نسبه أو شريعته أو زمانه أو مكانه أو لباسه أو دابته أو غير هذا مما يتعلق به و جميع الارهاصات والمعجزات وغير ذلك من كل ما يحصل العلم بنبوته صلى الله عليه وسلم لدلالتها عليه وهو أكثر من ان يحصى فيكون لفظ العلامة بالافراد على هذا لارادة الجنس واما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب البرهان** فهو بمعنى الحجة وتطلق على ما هو اعم منه لاختصاصه عند اهل العقول بالمقدمات اليقينية وقوله تعالى قد جاءكم برهان من ربكم قيل هو القرآن وهو ايضا النور المبين ويحتمل ان يكون هو المراد هنا وقيل هو الادلة والحجج المنتفع بها فى محاجة المنكرين وهو اعم ويحتمل ان يكون هو المراد هنا ويشمل ذلك الحجج البالغة القاطعة والبراهين الواضحة الساطعة الدالة على صدقه وصحة نبوته ورسالته واتصافه

صاحب العلامة
صاحب البرهان

بأنواع الكمالات التي حصه الله تعالى بها دلالة واضحة من الآيات البينات والمعجزات الباهرات من انشقاق القمر وتسليم الحجر والشجر وحنين الجذع ونبع الماء من بين أصابعه وتسبيح الحصى في كفه ومجيء الشجر لدعوته وكذا شهادة الكتب المنزلة ومن عنده علم من الكتاب وما اشتمل عليه من محاسن الصفات

لو لم تكن فيه آيات مبينة * لكان منظره ينبيك بالخبر

وما قرره صلى الله عليه وسلم وبينه من الادلة الواردة في الكتاب والسنة كما في حق ابراهيم عليه الصلاة والسلام في قوله تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء اشارة الى ما كان من استدلاله فكل ذلك مما يشمله تسميته بصاحب الحجة وصاحب البرهان وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب البيان** فهو المبين للناس ما نزل اليهم من القرآن والشرائع وطرق المراشد في المعاش والمعاد والحق من الباطل والهدى من الضلالة والايمان من الكفر والطاعة من المعصية والحلال من الحرام وما فيه الثواب من ما فيه العقاب من سائر الاقوال والافعال وطرق النجاة من طرق الهلاك وبه انجلى الظلام عن النور وبان للناس ما هم عليه وأي طريق يسلكون وقد كانوا قبل بعثته تائهين في الضلال عاملين في غير معمل متساقطين دائما في نار جهنم قائمين على شفا حفرة منها فأنقذهم منها ببيانه وهدايته واستخلاصهم باهتمامه وعنايته وهو أيضا صاحب البيان بما أوتيه من قوة الفصاحة ونهاية البلاغة والنطق بالحكمة والنظر بالنور وصدق الفراسة والكلام بالله وعن وحي منه فيبلغ الى كل أحد ما تقوم به عليه الحجة وتتضح له المحجة ويخاطبه على قدر عقله ودرايته وما تسعه دائرته وتحتمله طاقته وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **فصيح اللسان** فلقوله صلى الله عليه وسلم أنا أفصح العرب وان أهل الجنة يتكلمون بلغة محمد صلى الله عليه وسلم وقوله أنا أعربكم وأنا أعرب العرب ولدتني قريش ونشأت في بني سعد بن بكر فأنى يأتيني اللحن أخرجه الطبراني من حديث أبي سعيد الخدري وقوله كانت لغة اسمعيل قد درست فجاءني بها جبريل عليه السلام فحفظنيها وغيرهما في معناها وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مطهر الجنان** بفتح الهاء المشددة وبفتح الجيم فالجنان بالفتح القلب وكأنه اشارة الى تطهير قلبه حين شقه الملائكة واستخرجوا منه علقة سوداء فرموا بها وقالوا هذا حظ الشيطان منك ثم غسلوه بماء زمزم ثم ختموه بخاتم من نور ثم أعادوه مكانه أو هو اشارة ووصف لحالة قلبه من غير اعتبار ما ذكر وقد كان قلبه صلى الله عليه وسلم مطهرا من أوصاف البشرية من كل خلق ذميم وكل صفة منافية للعبودية وعن عبد الله ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن الله نظر الى قلوب العباد فاختار منها قلب محمد صلى الله عليه وسلم فاصطفاه لنفسه فبعثه برسالته وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **رؤف** فقد قال تعالى بالمومنين رؤف رحيم وقيل ان الاسمين في الآية بمعنى متقارب لان الرأفة نوع من الرحمة وسماه الله تعالى بذلك لما أعطاه من الشفقة على الناس قال صلى الله عليه وسلم لكل

صاحب البيان
فصيح اللسان
مطهر الجنان
رؤف

نبي

بى دعوة مستجابة الحديث وقال صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون والعديد
ان الرأفة أرق من الرحمة وأنها شفقة زائدة وتلطف بالمنعم عليه ولذا قيل رؤف بالمطيعين رحيم
بالمذنبين وقال الفرغانى الرأفة ألطف رحمة باطنة منبعثة من ألحب وأما اسمه صلى الله عليه
وسلم **رحيم** فالرحمة هى الشفقة والعطف والحنان وقد تقدم الكلام على مثله وأما اسمه
صلى الله عليه وسلم **اذن خير** فمعناه مستمع خير وصلاح لا مستمع شر وفساد وكذا جاء
فى وصفه أنه لا يأخذ بالقذف ولا يقبل قول أحد على أحد وهو وصف كمال ورحمة وضده دلالة
و ف تجبر ونقمة والحاصل أنه مدح له بكرمه وحسن خلقه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه
صلى الله عليه وسلم **صحيح الاسلام** فان كان المراد به اسلام نفسه صلى الله عليه
وسلم فلا ريب انه أقوم الخلق اسلاما وأكملهم ايمانا وأتمهم عبودية لربه واستسلاما وان كان
المراد ملته وما شرعه لامته فهو أكمل الانبياء شريعة وأفضلهم منهاجا وطريقة وان كان
المراد حفظ دينه من التبديل والتغيير ودوام ذلك على مر الدهور فقد تولى الله حفظه فهو
محفوظ بحفظ الله الى يوم القيامة والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **سيد
الكونين** فقد تقدم معنى السيد والكونان الدنيا والآخرة وقيل السموات والارض
واحدهما كون بمعنى محدث تقول كون الله العالم أى أحدثه فتكون ومعنى سيد الكونين
سيد أهلهما وهذا فى الاصول من دلالة الاقتضاء لتوقف صحة هذا الكلام على هذا المضمر
الذى هو الاصل وهو فى فن البيان من مجاز الحذف ويجوز أن يكون الاسم المذكور من
المجاز المرسل باطلاق الكونين مرادا بهما أهلهما تسمية لهم باسم محلهم من غير دعوى
حذف والاضافة فى نحو هذا على معنى اللام والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عين
النعيم** فعين الشئ نفسه وذاته وحقيقته والنعيم الخفض والدعة والنعيم كله منوط به صلى
الله عليه وسلم ومجموع فيه فلا نعيم الا بالايمان به والكون فى حوزته والدخول فى حزملته
والنعيم هكذا هو فى نسخ معتبرة بالياء بعد العين وفى غيرها من النسخ المعتبرة أيضا النعم جمع
نعمة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عين الغر** بضم الغين المعجمة بعدها راء مهملة
على ما فى النسخة السهلية وجل النسخ ويوجد فى بعضها عين العز بكسر المهملة ثم زاى
منقوطة والغر بالمعجمة جمع أغر من الغرة وغرة كل شئ أكرمه وأوله وخياره والعين تطلق
بمعنى العين الباصرة وبمعنى خيار الشئ وبمعنى رئيس القوم وهو صلى الله عليه وسلم عين الغر
وزينهم وخيرهم ورئيسهم وسيدهم صلى الله عليه وسلم والغر يحتمل أن المراد بهم هنا هذه
الامة المشرقة لانها أكرم الامم وخيرها وأسبقها أو لانهم يبعثون يوم القيامة غرا محجلين
ويحتمل أن المراد بهم خيار الخلق وأكرمهم وصدورهم من الانبياء والمرسلين والملائكة
المقربين وجميع عباد الله الصالحين صلوات الله وسلامه على نبينا وعليهم أجمعين وعلى أن
لفظ العز بالعين المهملة والزاى فمعناه أن العز كله منوط ومجموع فيه صلى الله عليه وسلم فلا

رحيم اذن خير
صحيح الاسلام
سيد الكونين
عين النعيم عين
الغر

عزالا بعزه على ماتقدم فى عين النعيم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **سعد الله** واسمه **سعد الخلق** فانه صلى الله عليه وسلم يمن الخلق وبركتهم وجدهم وحظهم وهو سعد الله فى خلقه فكل سعيد فى الوجود سابقا على وجود شخصه أولاحقا له فانما سعادته بواسطته صلى الله عليه وسلم على حسب استمداده منه فهو السعيد حقا وهو أكسير السعادة وقطب دائرتها وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **خطيب الامم** فالظاهر والله أعلم أن خطبته هو ماينبع من قلبه على لسانه من الثناء بمالم يسمع به أحد من خلق الله فى شفاعته لفصل القضاء بعد تقدمه على جميع الانبياء والمرسلين فيعترفون له بفضله عليهم والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **علم الهدى** فالعلم بمعنى العلامة فهو صلى الله عليه وسلم العلامة والدليل على الهدى بنور اتباعه ومحبته والاقتداء به ينال الهدى ومن أحبه واتبعه فقد اهتدى ومن عصاه وحد عنه فقد غوى واعتدى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **كاشف الكرب** فالكرب بضم الكاف وفتح الراء جمع كربة ومعنى كاشفها مذهبها ومفرجها ويشمل كرب الدنيا والآخرة وكشفها بشفاعته واللجأ اليه والاستغاثة به والتعلق بأذياله والتوسل بجاهه والاكثار من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **رافع الرتب** بضم الراء وفتح المثناة جمع رتبة فالمراد أنه يرفع رتب من اتبعه ومنازلهم ودرجاتهم وقدرهم عند الله فى الدنيا والآخرة وفى العلم والعمل والاخلاق والمقامات والاحوال ويحتمل أن المراد الاشارة الى ماذكر فى الشفاعات من أنه يشفع لاقوام فى الجنة فى زيادة درجاتهم ولآخرين فى ثقل موازينهم ولاصحاب الاعراف فى دخولهم الجنة والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عز العرب** فان العرب كانوا قبله صلى الله عليه وسلم فى جهد وبؤس وضيق يمصون النوى من الجوع ويأكلون الجلود والميتة ويعبدون الشجر والحجر متشتتة آراؤهم متفرقة أهواؤهم لايدينون بدين ولا ينقادون لملك ولا يتسعون فى بلاد يغير بعضهم على بعض ويسفك بعضهم دماء بعض ويسبون نساءهم وأبناءهم ويستحيون حريمهم ويهتكون حرمتهم ويأسرون رجالهم قد عمتهم الجهالة وأعمتهم الضلالة ولا يعرفون نبوة ولا كتابا منذ زمان اسماعيل عليه الصلاة والسلام وكان غيرهم من الامم يستضعفونهم ويحتقرونهم ولايقيمون لهم وزنا يتطاولون عليهم بالنبوة والكتاب والملك والظهور وكثرة الاموال فجاءهم الله بسيد أهل النبوات والرسالات وخير أهل الارض والسموات عليه أفضل الصلوات وأزكى التحيات رسولا من أنفسهم فصلح به حالهم واستقام دينهم وظهروا به على سائر البلاد والعباد واستولوا على الامم وشرفوا عليهم وانقادوا لهم ودانوا بدينهم وحازوا املاك كسرى وقيصر وغيرهما وظفروا بعز الدنيا والآخرة وصار الناس يحجون بلادهم ويتعلمون لغتهم ويأخذون بلسانهم ويروون أشعارهم ويحفظون أمثالهم ويعبرون عن سيرهم وأيامهم ويتنافسون فى ذلك ويتعبدون لله عز وجل به الآن الذى فى نسخ صحيحة

سعد الله سعد الخلق خطيب الامم علم الهدى كاشف الكرب رافع الرتب عز العرب

العرب كما ذكرنا وفى غيرها من النسخ المعتمدة أيضا عز القرب بالقاف المضمومة بدل العز ويضبطه بسكون الراء وبفتحها جمع قربة وهى ما يتقرب به الى الله تعالى أى يطلب به القرب عنده و بعزه صلى الله عليه وسلم ينال القرب من الله تعالى وتصح القربات ويحتمل أن المرا القرب منه صلى الله عليه وسلم والتقرب اليه وان من حصل له ذلك نال العز والتعزز به صلى الله عليه وسلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الفرج** فهو الذى يفرج الله كربات الدنيا والآخرة بشفاعته والاستغاثة به واللجأ اليه والتعلق بأذياله والتوسل بجاهه والاكثار فى الدنيا من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ومعنى فرج الكرب كشفها وذهابها وهذا الاسم الاخير هكذا فى النسخة السهلية وغيرها من النسخ المعتبرة وفى بعضها بدله كريم المخرج وفى بعضها زيادة رفيع الدرج قبل كريم المخرج فأما الاول وهو رفيع الدرج اسم جنس درجة وهى المرقاة فهو صلى الله عليه وسلم صاحب المرتبة والمنزلة العالية المنيفة التى لا درجة فوقها عند الله فى مقامات الاختصاص وفى جنة عدن حسا ومعنى وقد قطع فى أسرائه أيضا مسافة لا يوصف بعدها ولا تدرك رفعتها ووطىء مكانا ما وطئه نبى مرسل ولا ملك مقرب وذلك دليل على علو درجته و رفعة قدره عند ربه تعالى وهذا الاسم من قوله تعالى ورفع بعضهم درجات يعنى النبى صلى الله عليه وسلم وفى الاساس ومنه المجاز لفلان درجة رفيعة واما اسمه صلى الله عليه وسلم **كريم المخرج** بفتح الميم والراء وسكون الخاء بينهما فهو اسم مكان من خرج يخرج ويحتمل أن يكون اشارة الى كرم أصله ومنبعه وشرف نسبه وهذا أمر معلوم شهير ويأتى الكلام عليه فى غير هذا ان شاء الله و يحتمل أن تكون الاشارة الى كرم موضع خروجه وهو بمكة شرفها الله ولا شك أنها أكرم بلاد الله تعالى على الله وعلى عباده وذلك معلوم ظاهر وقد قال صلى الله عليه وسلم فيها والله انك لخير أرض الله وأحب أرض الله الى الله الحديث أخرجه جماعة عن جماعة من الصحابة رضى الله عنهم ثم ختم الشيخ رضى الله تعالى عنه بقوله **صلى الله عليه وعلى آله** لما ينبغى من الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم عند ذكره وهذه الصلاة هكذا لفظها فى النسخة السهلية وغيرها من النسخ وفى بعضها بلفظ صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم ومجد وعظم وزاد فى بعضها صلاة دائمة الى أبد الابد ثم لما ختم أسماءه صلى الله عليه وسلم دعا الله تعالى بصاحب تلك الاسماء صلى الله عليه وسلم مفتتحا دعاءه بقوله **اللهم** يعنى يا الله فحذف حرف النداء وعوض عنه الميم للتفخيم والتعظيم وقد قال الحسن البصرى اللهم مجمع الدعاء وقال أبو رجاء العطاردى الميم فى قولك اللهم فيه تسعة وتسعون اسما من أسماء الله تعالى وقال النضر بن شميل من قال اللهم فقد دعاه بجميع أسمائه قال الاقليشى قال لى الامام أبو محمد البطليوسى يعنى ابن السيد فيما قرأت عليه ومعنى هذا أن الميم فى كلام العرب تكون من علامات الجمع ألا ترى أنك تقول عليه للواحد وعليهما

صاحب الفرج كريم المخرج صلى الله عليه وعلى آله اللهم

الجمع فصارت الميم في هذا الموضع بمنزلة الواو الدالة على الجمع في قولك ضربوا وقاموا لما كانت كذلك زيدت في آخر اسم الله تعالى لتشعر وتؤذن بأن هذا الاسم قد اجتمعت فيه أسماء الله تعالى كلها فاذا قال الداعي اللهم كأنه قال يا الله الذي له الاسماء الحسنى قال ولاجل استغراقه أيضا لجميع أسماء الله تعالى وصفاته لا يجوز أن يوصف لانها قد اجتمعت فيه وهو حجة لما قال سيبويه انتهى يعني في منعه وصفه ولاجل ما تضمنه هذا اللفظ من عظيم الثناء يؤثر ويرغب في التوجه به في الدعاء وقيل فيه انه اسم الله العظيم الاعظم الذي اذا دعي به أجاب واذا سئل به أعطى **يارب** بالكسر ويصح فيه الضم اما على احدى اللغات في المنادى المضاف لياء المتكلم أو على أنه مقطوع عن الاضافة مبني على الضم والله أعلم **بجاه** الباء في هذا ونحوه تشبه أنها للاستعانة والجاه هو القدر والمنزلة والحرمة **نبيك** أي المذكور في هذه الاسماء **المصطفى** أي المختار لك **ورسولك المرتضى** أي المقبول لك المحظي لديك الكريم عليك ومعلوم أنه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم اذ هو المصطفى على جميع العالمين والمرتضى من بينهم **طهر** أي نظف ونق **قلوبنا** جمع قلب وسمي قلبا لتقلبه تارة يدأب المعالي والارتقاء الى الحضرة العلية وتارة يخلد الى أرض الشهوات وتارة يكون بينهما **من كل وصف** أي صفة من نعتها ما يذكر بعد من صفات البشرية المناقضة للعبودية مثل الكبر والعجب والرياء والسمعة والحقد والحسد وحب الجاه والمال من النعوت الذميمة والاخلاق اللئيمة **يباعدنا عن مشاهدتك** أي رؤيتك ببصائرنا المطلوبة منا بقوله صلى الله عليه وسلم الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه **ومحبتك** الاضافة للمفعول كالذي قبله ويحتمل أنها في محبتك للفاعل **وأمتنا** أي اقبض أرواحنا متمكنين ومستعملين **على السنة** أي سنة النبي صلى الله عليه وسلم وهي طريقته وسيرته **و** مذهب **الجماعة** من الصحابة ومن اتبع سبيلهم **والشوق الى لقائك** الذي هو أعلى اللقاء عبارة عن رفع حجاب الوهم بالموت فتشهد وجوده والشوق لازم المحبة ودليل الصدق فيها فمن صدق في محبة الله أحب لقاءه واشتاق اليه لا محالة على ما به من استقامة أو اعوجاج ومن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه واذا أحب الله لقاءه أقبل عليه ورضي عنه بفضله ورحمته **ياذا الجلال** أي العظمة **والاكرام** أي اكرامه للمؤمنين بانعامه عليهم وقال الامام أبو عبد الله الحليمي معنى ياذا الجلال والاكرام المستحق لان يهاب لسلطانه ويثنى عليه بما يليق به من علو شأنه وانما ختم دعاءه بهذا لما قيل من أنه الاسم الاعظم ولما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم وحض عليه في الاحاديث عنه من الدعاء به والاكثار منه ثم ختم دعاءه والترجمة كلها بقوله **وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى**

يارب بجاه نبيك المصطفى ورسولك المرتضى طهر قلوبنا من كل وصف يباعدنا عن مشاهدتك ومحبتك وأمتنا على السنة والجماعة والشوق الى لقائك ياذا الجلال والاكرام وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى

آله

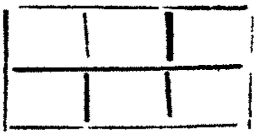
آله وصحبه وسلم تسليما لما ينبغي من الختم بذلك زاد في بعض النسخ والحمد لله رب العالمين ثم أعقب المؤلف رحمه الله تعالى ورضي عنه ترجمة الاسماء بترجمة صفة الروضة المباركة والقبور المقدسة موافقا في ذلك وتابعا للشيخ تاج الدين الفاكهاني فانه عقد في كتابه الفجر المنير بابا في صفة القبور المقدسة ومن فوائد ذلك أن يزور المثال من لم يتمكن من زيارة الروضة ويشاهده مشتاق ويلثمه ويزداد فيه حبا وشوقا وقد استنابوا مثال النعل عن النعل وجعلوا له من الاكرام والاحترام ما للمنوب عنه وذكروا له خواص وبركات وقد جربت وقالوا فيه أشعارا كثيرة والفوا في صورته ورووه بالاسانيد وقد قال القائل

اذا ما الشوق أقلقني اليها * ولم أظفر بمطلوبي لديها
نقشت مثالها في الكف نقشا * وقلت لناظري قصرا عليها

ولان قبره صلى الله عليه وسلم مذكور في هذا الكتاب في ثلاثة مواضع أو أربعة وفي الاخير ذكر قبره صلى الله عليه وسلم وقبر صاحبيه رضي الله تعالى عنهما ولان هذا الكتاب قد اشتمل على جملة من وصف ظاهره صلى الله عليه وسلم وباطنه وسيره وشمائله ومعجزاته وأحواله وهذا مما له تعلق بذلك وقد أدرجه بعض المؤلفين في السير في كتبهم وعدوه مما يلتحق بذلك وقد ذكر بعض من تكلم على الاذكار وكيفية التربية بها أنه اذا كمل لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فليشخص بين عينيه ذاته الكريمة بشرية من نور في ثياب من نور مراعاة لحقيقة بشريته وتبعية ثيابه لكمال معجزته يعني لتنطبع صورته صلى الله عليه وسلم في روحانيته ويتألف معها تألفا ما يتمكن به من الاستفادة من أسراره والاقتباس من أنواره صلى الله عليه وسلم قال فان لم يرزق تشخص صورته فيرى كأنه جالس عند قبره المبارك يشير اليه متى ماذكره فان القلب متى ما شغله شئ امتنع من قبول غيره في الوقت الى آخر كلامه فيحتاج الى تصوير الروضة المشرفة والقبور المقدسة ليعرف صورتها ويشخصها بين عينيه من لم يعرفها من المصلين عليه في هذا الكتاب ممن كان حاله ماذكروهم عامة الناس وجمهورهم وقد كنت رأيت تأليفا لبعض المشارقة يقول فيه انه ينبغي لذاكر اسم الجلالة من المريدين أن يكتبه بالذهب في ورقة ويجعله نصب عينيه فاذا صوّر قارئ هذا الكتاب الروضة صورة حسنة بألوان حسنة وخصوصا بالذهب فهو من معنى ذلك والله أعلم فقال مبتدئا ما في النسخة السهلية **بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله** بغير واو العطف على مذهب من منع تعاطف الانشاء والخبر على أن جملة البسملة خبرية معنى **على سيدنا ومولانا محمد وعلى اله** بدون الصحب لانطباق لفظ الآل عليهم او اقتصارا على مورد النص **وسلم** تبركا بهذا الابتداء في افتتاح هذه الترجمة لاستقلالها بنفسها وقد تقدم التنصيص في الحديث على طلب ابتداء كل أمر مهم بالتسمية والصلاة على النبي

آله وصحبه وسلم تسليما بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وسلم

صلى الله عليه وسلم **وهذه** الاشارة الى صورة الروضة والقبور التي تأتي لحضورها ذهنا
وللتنزيل الامر المتوقع منزلة الواقع والمنوى فعله المعزوم عليه قريبا متصلا باشارته منزلة
ما فعل وبرز للعيان ونحو هذا يشار به الى كل حاضر عينا كان أو معنى **صفة الروضة**
أي مثالها والروضة في أصل اللغة أرض في مكان مطمئن ذات أشجار ورياحين ومياه
فاستعيرت للروضة ذات الانوار والرحمة والبركة والخير والافضال بجامع الحسن والنضرة
والابتهاج ويحتمل أنه يعني شكل الروضة وهيئة بنائها ويحتمل أنه يعني صفة القبور في
الروضة ونسبة بعضها من بعض وهو الظاهر من الشكل الموجود في النسخ المعتمدة العتيقة
وصفة الروضة على ما هي عليه الآن بعد انشائها عام ستة وثمانين وثمانمائة على ما ذكره
بعض المتأخرين عما أخبره به الشيخ أبو عبد الله محمد بن بركات الحطاب عن والده وقد حضر
انشاءها أن القبور الشريفة ليس عليها علامة سوى ارتفاع الارض ثم بنيت عليها قبة
صغيرة كقباب صلحائنا في هذا الزمان ليست بمثلثة ولا مربعة ولا مخمسة مطموسة بالبنيان
من أسفل ومن فوق ولم يبق لها عدا طاقة في أعلاها يخرج
منها النور كهذه



ثم على القبة المذكورة قبة أخرى أعظم منها
لكنها الى التخميس أقرب وهي ثلاث طبقات الطبقة الاولى
التي تلي الاساس والاساس منشأ بحجارة سود ملبس بالرخام الابيض غير الرخامة التي فيها
المسمار الفضي فانها حمراء جدا والطبقة الثانية من الآجر والطبقة الثالثة من العود
وفيها تربيط الكسوة وليست بمطمسة كما هي الاولى ثم على القبتين قبة شامخة تعلو الصومعة
أو تقرب منها وهي مربعة على أركان أربعة وسوار عشر غير الروضة الصغيرة وارضها
مفروش بالرخام غير الموضع الذي يذكر انه يدفن فيه عيسى عليه السلام في السهوة وهو
معروف عند الخدام ومن شاهد ذلك ولها أربعة أبواب باب التوبة وهو في قبلة المسجد في
شباك النحاس يفتح عند نزول الشدائد ليس الا وباب الوقود يفتح كل ليلة لوقود المصابيح
وباب فاطمة كذلك يدخل منه بالشمع وبالمجمرات كل ليلة وفي ليلة الجمعة لكشف الصندوق
المواجه لرأسه عليه الصلاة والسلام ورشه بماء الورد وغيره من الطيب وفي صبيحتها لكنس
الحجرة وباب التهجد تارة وتارة وفي يوم الجمعة أيضا تحلل الابواب كلها بحلل الحرير انتهى
المباركة هذا سقط في بعض النسخ وثبت فيما سواها وأصل البركة النمو وزيادة الخير
الالهي اللازم والمنفعة والعلو والرفعة وقال الراغب البركة ثبوت الخير الالهي في الشيء وروضة
رسول الله صلى الله عليه وسلم هي مجمع البركات وأصل الخيرات ومنزل الرحمات وينبوع
الكرامات ومطلع المسرات **التي دفن** أي ستر وغطي بالتراب **فيها رسول**
الله صلى الله عليه وسلم وصاحباه هما صاحباه في روضته بعد مماته وصاحباه

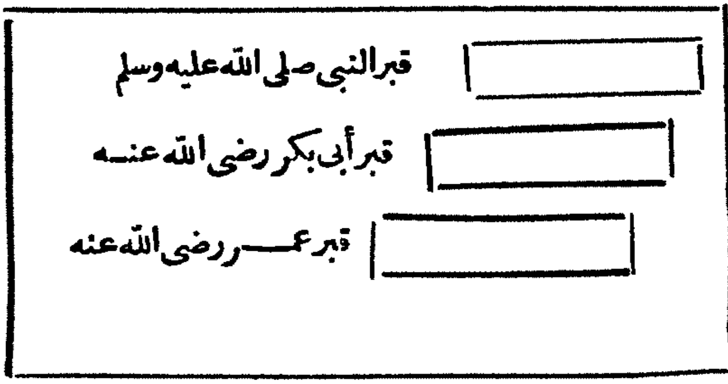
وهذه صفة الروضة المباركة التي دفن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحباه

في قبري

فى حياته الصحبة العامة التى يشتركانها مع غيرهما من الصحابة وصاحباه صحبة خاصة معلومة لهما لاينكرها لهما أحد من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وقد قال على كرم الله وجهه ورضى عنه يوم مات عمر ان كنت لارجو أن يجعلك الله مع صاحبيك لانى كثيرا ما كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دخلت أنا وأبو بكر وعمر وخرجت أنا وأبو بكر وعمر وفعلت أنا وأبو بكر وعمر أوكما قال وروى ابن عساكر عن أبى ذر رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبى وزيرين ووزيراى صاحباى أبو بكر وعمر وهما أيضا صاحباه فى البعث يبعث بينهما أخرج أبو بكر بن أبى عاصم فى السنة عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وأبو بكر عن يمينه آخذ بيده وعمر عن يساره آخذ بيده وهو متكىء عليهما فقال هكذا نبعث يوم القيامة واخرج الحارث عن أبى أسامة فى مسنده عن سالم بن عبد الله بن عمر مرسلا وأبو نعيم فى الدلائل عنه عن أبيه موصولا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبعث يوم القيامة بين أبى بكر وعمر الحديث **أبو بكر** هو عبد الله بن أبى قحافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤى ابن غالب بن فهر يلتقى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مرة ولقب بعتيق اما لجماله وعتاقة وجهه أولان النبى صلى الله عليه وسلم قال من سره أن ينظر الى عتيق من النار فلينظر الى هذا وسمى الصديق لمبادرته الى تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أول من آمن به صلى الله عليه وسلم وهو صاحبه فى الغار وملازمه فى هذه الدار وفى تلك الدار والاجماع على أفضليته على سائر الصحابة ولا يعتد بخلاف الروافض ومن قال بقولهم وهذا مذهب الاكثر وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أحب الناس اليه فقال عائشة قيل من الرجال قال أبوها رواه البخارى وغيره وقال فهل أنتم تاركو لى صاحبى الى غير ذلك وتوفى رضى الله تعالى عنه يوم الجمعة وقيل عشى يوم الاثنين وقيل ليلة الثلاثاء وقيل ليلة الاربعاء لثلاث ليال أوسبع أو ثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة من الهجرة وهو ابن ثلاث وستين سنة وغسلته زوجته أسماء بنت عميس وصلى عليه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفن ليلا وقيل مات مسموما وقيل انه كان به طرف من سل وقيل انه اغتسل بماء بارد فاعتل علة اتصلت بها وفاته **وعمر** هو أبو حفص عمر بن الخطاب ابن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدى بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر يلتقى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى كعب أسلم رابع أربعين رجلا وقيل بعد بضعة وار بعين رجلا واحدى عشرة امرأة وهو أول من تسمى بأمير المؤمنين وأول من فرق جمع المشركين ومقدم من أقام عماد الدين بسيفه بعد سيد المرسلين ولا خلاف أن رتبته بعد أبى بكر عند الموافق والمخالف وسئل مالك رحمه الله فى المدونة من خير الناس بعد النبى صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر ثم عمر رضى الله تعالى عنهما ثم قال

أبو بكر وعمر

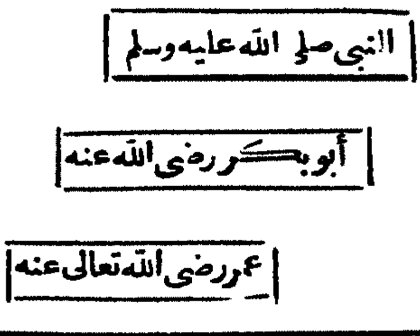
أوفى ذلك شك واستشهد رضي الله تعالى عنه في آخر ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين من الهجرة وعمره ثلاث وستون سنة على خلاف فيه قتله أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة وهو علج كافر وأحاديث فضل الشيخين رضي الله تعالى عنهما كثيرة شهيرة فلا نطيل بها **رضي الله تعالى عنهما** أي أنعم عليهما أو أراد الانعام عليهما ولفظه خبر ومعناه الدعاء ثم وضع المؤلف صفة الروضة هكذا



وهذه صفة ما في النسخة السهلية أبو بكر مؤخر قليلا عن النبي صلى الله عليه وسلم وان كان خلفه وعمر خلف رجلي أبي بكر وفي بعض النسخ الصحيحة على القبر الاول مكتوب قبر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وفي بعضها قبر النبي صلى الله عليه وسلم وفي بعضها قبر المصطفى صلى الله عليه وسلم وفي جميعها على القبر الثاني قبر أبي بكر رضي الله عنه وعلى الثالث قبر عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وقد اختلف أهل السير وغيرهم في صفة القبور المقدسة على سبع روايات أو نحوها وأصحها روايتان أو ثلاث الاولى ما عليه الاكثر وجزم به رزين ويحيى العلوي أن قبر النبي صلى الله عليه وسلم مقدم الى جدار القبلة ثم قبر أبي بكر حذاء منكبي النبي صلى الله عليه وسلم وقبر عمر حذاء منكبي أبي بكر رضي الله تعالى عنهما وعلى هذا اقتصر الغزالي في الاحياء والنووي في الاذكار وذكره ابن الفاكهاني في الفجر المنير والشيخ خليل في مناسكه عن مالك في قوله ثم تتنحى عن يمينك قدر ذراع وتسلم على أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ثم تتنحى الى اليمين قدر ذراع وتسلم على عمر الفاروق وهكذا قال الغزالي وزاد لأن رأس أبي بكر عند منكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأس عمر عند منكب أبي بكر رضي الله تعالى عنهما

رضي الله تعالى عنهما

وصفتها هكذا



وهذه الصفة قال السيد السمهودي هي أشهر الروايات وذكر عن يحيى العلوي أنه ذكرها في كتابه بسنده عن نافع بن أبي نعيم وغيره من المشايخ ممن له سن وثقة وقال كذلك وصفه بعض أهل الحديث عن عروة عن عائشة رضي الله

تعالى عنهما انتهى والثانية مارواه أبوداود والحاكم وصحح أسناده عن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدم وأبو بكر رأسه بين كتفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر رأسه عند رجلي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال السمهودي وهذا أرجح ماروى عن القاسم بن محمد ثم صورها عن ابن عساكر هكذا

قبر عمر رضي الله عنه	قبر النبي صلى الله عليه وسلم
	قبر أبي بكر رضي الله عنه

وذكر العزفي هذه الكيفية عن محمد بن المنكدر قال وروى عن محمد بن المنكدر أن قبر أبي بكر خلف قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبر عمر عند رجلي النبي صلى الله عليه وسلم قال السيد السمهودي فهاتان الروايتان أرجح ماورد في ذلك انتهى وصدّر أبو الفرج بن الجوزي بوضعها هكذا ونسب ابن حجر هذه الصفة الى الاكثر وهي الرواية الثالثة وماعدا هذه الثلاثة ضعيفة ثم قال أعني المؤلف **هكذا** وها حرف تنبيه والكاف حرف تشبيه وذا اسم اشارة والمشار اليه هو ماصوّره من صفة الروضة المشرفة المقدسة **ذكره** بالتذكير للشئ المصوّر وفي نسخة ذكرها بضمير التأنيث لصفة الروضة **عروة** هو أحد فقهاء المدينة السبعة و توفى بالفرع على أربع مراحل من المدينة المشرفة ودفن فيه سنة اثنين وقيل ثلاث وقيل أربع وتسعين من الهجرة وولد تقريبا في آخر خلافة عمر رضي الله تعالى عنه سنة اثنين أو ثلاث وعشرين من الهجرة لانه كان يوم الجمل ابن ثلاث عشرة سنة والجمل كان سنة ست وثلاثين وقتل عمر رضي الله عنه كان سنة ثلاث وعشرين وأم عروة أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهم وهو **ابن الزبير** بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي والزبير حواري رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمته صفية بنت عبد المطلب وابن أخي خديجة بنت خويلد زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل يوم الجمل ... ابن جرموز المبشر من رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنار لاجل قتله اياه **رضي الله عنه** جملة استئنافية لامحل لها **قال** استئناف بياني كأن قائلا قال له وكيف ذكره فقال قال **دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في السهوة** بفتح السين المهملة وسكون الهاء وهي كالصفة تكون بين يدي البيوت وقيل هي بيت صغير منحدر في الارض وسمكه مرتفع من الارض شبيه بالخزانة والصفة بضم الصاد المهملة وتشديد الفاء هي مثل الظلة والسقيفة امام البيت **ودفن أبو بكر رضي الله عنه خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم** خلف يحتمل المساواة

هكذا ذكره عروة ابن الزبير رضي الله عنه قال دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في السهوة ودفن أبو بكر رضي الله عنه خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم

وعندمهالكنه فى النسخة السهلية مؤخر قليلا كأنه عند منكبيه كما تقدم **ودفن عمر ابن الخطاب عند رجلى أبى بكر** هذا يحتمل أن يكون رأسه خلف رجلى أبى بكر ويحتمل أن رأسه تحتهما وعلى الاول فالمراد بالرجل القدم فقط فيكون رأس عمر مسامتا للقدمى أبى بكر خارجا عن مسامتة قدمى النبى صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر وهكذا هو فيما نقل من النسخة السهلية وحينئذ يكون الباقى قبرين واحدا عند رجلى النبى صلى الله عليه وسلم وآخر عند رأس عمر رضى الله عنه ويحتمل أن يكون رأس عمر خلف ساقى ابى بكر فيكون مسامتا القدمى النبى صلى الله عليه وسلم وهذه الرواية التى ذكرها المؤلف عن عروة لم أقف عليها وانما ذكر عنه السمهودى الرواية الاولى كما تقدم والله أعلم **وبقيت السهوة الشرقية فارغة** ظاهره أن البيت فيه سهوتان غربية وشرقية دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى السهوة الغربية وبقيت الشرقية ويحتمل أن المراد وبقيت جهة السهوة الشرقية أى الجهة الشرقية من السهوة فاطلق اسم الكل على البعض ولو أراد الاول لقال دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى السهوة الغربية أو فى سهوة بالتنكير وبقيت سهوة شرقية أو السهوة الشرقية فلما عرفها ولم ينعتها علم أنها سهوة واحدة والله أعلم **فيها** أى فى تلك السهوة **موضع قبر** أى يسع فراغها قبرا وذلك عند رجلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لان قبلة المدينة الى الجنوب فرأس رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المغرب ورجلاه الى المشرق **يقال** أى على الألسنة أو فى التأليف وذلك القول مستند الى الاثر وهو الحديث لكن لما كان ضعيفا مرضه بقوله يقال وأتبعه بقوله **والله أعلم** لعدم الجزم بمقتضاه **ان عيسى ابن مريم** نسب الى أمه لما كان مخلوقا من غير أب فقامت أمه مقام الاب زاد فى بعض النسخ عليه السلام **يدفن فيه** أى فى موضع القبر الباقى وذلك بعد نزوله الى الارض وموته وفى المعارضة لابن العربى روى أن عيسى عليه السلام ينكح امرأة من بنى غسان اسمها راضية ويدفن مع النبى صلى الله عليه وسلم فى البيت وهنالك موضع قبر يقال انما بقى له انتهى ونقل أهل السير عن سعيد بن المسيب قال بقى فى البيت موضع قبر فى السهوة الشرقية يدفن فيه عيسى ابن مريم عليهما السلام ويكون قبره الرابع وروى الترمذى عن عبد الله بن سلام رضى الله عنه قال مكتوب فى التوراة محمد رسول الله وعيسى ابن مريم يدفن معه **وكذلك** أى كهذا الذى يقال **جاء فى الخبر** أى الحديث **عن رسول الله صلى الله عليه وسلم** فى المنتظم لابن الجوزى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل عيسى ابن مريم الى الارض فيتزوج ويولد له ويمكث خمسا وأربعين سنة ثم يموت فيدفن معى

ودفن عمر ابن الخطاب عند رجلى أبى بكر وبقيت السهوة الشرقية فارغة فيها موضع قبر يقال والله أعلم أن عيسى ابن مريم يدفن فيه وكذلك جاء فى الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

فى قبرى وأقوم أنا وعيسى ابن مريم من قبر واحد بين أبى بكر وعمر ذكره فى المواهب وقال
كذا ذكره فى تحقيق النصرة والله أعلم انتهى ونحوها لابن الجوزى وللقرطبى فى تذكرته
وفى فتاوى السيوطى ورد فى الحديث أن عيسى عليه السلام يمكث سبع سنين وفى رواية
أربعين سنة وأنه يتزوج ويولد له ويدفن عند النبى صلى الله عليه وسلم انتهى ومكثه سبع
سنين هو فى حديث مسلم وفى حديث أبى داود الطيالسى أربعين سنة ويتوفى ويصلى عليه
ومثله عند الطبرانى وأحمد فى المسند والزهد وابى الشيخ ابن حبان فى كتاب الفتن قال
الجلال السيوطى فى تكميله لتفسير الجلال المحلى فيحتمل أن المراد مجموع ابثه فى الارض
قبل الرفع وبعده انتهى وقد روى أنه رفع وله ثلاث وثلاثون سنة وضعف ابن حجر حديث
دفن عيسى عليه السلام مع نبينا صلى الله عليه وسلم **وقالت عائشة رضى الله**
عنها هى أم المؤمنين الصديقة بنت أبى بكر الصديق رضى الله عنهما زوج رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولم يتزوج بكرا غيرها وتزوجها وهى بنت ست سنين ثم بنى بها وهى بنت
تسع سنين ومكثت عنده تسعا وتوفى عنها ولها ثمانى عشرة سنة ومن فضلها قوله صلى الله
عليه وسلم فى الصحيح فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وقيل له من
أحب الناس اليك فقال عائشة الحديث وقيل أنه ما أتاه الوحى فى لحاف واحدة من نسائه
غير عائشة وتوفيت على ما قاله الواقدى ليلة الثلاثاء لتسع عشرة خلت من رمضان سنة ثمان
وخمسين من الهجرة وهذا الاصح فى وفاتها وتوفيت وهى ابنة ست وستين سنة وأوصت أن
تدفن فى البقيع وصلى عليها أبو هريرة وكان يومئذ خليفة مروان على المدينة فى أيام معاوية
ابن أبى سفيان رضى الله عنهم وحديثها هذا الذى ساقه المؤلف رواه مالك فى موطئه عن يحيى
ابن سعيد عن عائشة رضى الله عنها قالت رأيت ثلاثة أقمار سقطن فى حجرتى فقصصت
رؤياى على أبى بكر الصديق قالت فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفن فى بيتها قال لها
أبو بكر هذا أحد أقمارك وهو خيرها ولفظه عند المؤلف **رأيت** يعنى فى المنام **ثلاثة**
أقمار قال أبو الخطاب بن دحية على تشبيه البراء بن عازب وجه رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالقمر أبدع من تشبيهه بالشمس لان القمر يملأ الارض بنوره ويونس من يشاهده ونوره
من غير حر يفزع ولا كلل يزعج والناظر الى القمر يتمكن من النظر بخلاف الشمس تغشى
البصر وتجلب للناظر الضرر انتهى مع أن القمر أيضا مذكر والشمس مؤنثة ثم لا يلزم من تمثل
الثلاثة أقمار تساويهم فى القدر او النور والحسن والله أعلم على أنه يحتمل أن تكون رأت شمسا
وقمرين فقالت ثلاثة أقمار على سبيل التغليب ولاشك أن النبى صلى الله عليه وسلم هو أصل
الانوار كلها الذى منه يستمد كل ذى نور كما أن الشمس منها تستمد النيرات العلويات كلها
والشيخان رضى الله تعالى عنهما قمران لاستمدادهما منه صلى الله عليه وسلم كما يستمد القمر

وقالت عائشة
رضى الله عنها
رأيت ثلاثة أقمار

من الشمس والله أعلم وقد يقال ان سقوط الشمس يدل على خراب العالم وهو أصل الانوار الحسية كلها فاذا ذهبت ذهب بذهابها جميع الانوار فبقي الكون مظلما فتأولها أقمارا دلالة على بقاء الدين وأنه لا يتبدل ولا يتغير بموته صلى الله عليه وسلم وأنه انما يغيب شخصه وأما روحه المجد فعلى حاله من الامداد والاشراق على هذا الوجود والله أعلم ورأت الثلاثة دون الرابع وهو عيسى عليه السلام وان كان يدفن في بيتها أيضا لان الثلاثة كلهم ماتوا في حياتها والرابع انما يأتي في آخر الزمان والله أعلم **سقوطا** جمع ساقط كراقد ورقود من سقط بمعنى وقع أو بمعنى غاب **في حجرتي** هكذا في جميع النسخ بضم الحاء المهملة وسكون الجيم وبالتاء بعد الراء واختلفت فيه روايات الموطأ ففي بعضها كما هنا وهو الذي لاكثر الرواة قال في المشارق وهو أظهر في الباب وعبارة أبي بكر يعني الصديق وفي بعضها في حجري بفتح الحاء وكسرها ومعنى هذه قال في المشارق أي في حضن ثوبي والحضن بكسر الحاء المهملة هو مادون الابط الى الكشح وفي القاموس أن الحجر هو ما بين يديك من ثوبك ومعنى الاولى التي في الاصل قال في المشارق أي منزلي وبيتي ونحوه في الشفاء وبالبيت أيضا فسر الحجرة ابن حجر والسيوطي في التوشيح وفي القاموس أن الحجرة هي الغرفة والغرفة بالضم العلية والاحاديث والآثار تدل على أن الحجرة غير البيت الا أن أكثرها يدل على ان الحجرة خارج البيت وكذا قول الجوهري حجرة القوم ناحية دارهم ثم قال والحجرة حظيرة للابل ومنه حجرة الدار وبعض الآثار يدل على أن الحجرة داخل في البيت وأما تفسير الحجرة بالغرفة فلا يناسب هنا الا ان يفسر ذلك بارتفاع المحل والمقصود الذي يحام عليه ويبحث عنه بهذا هو هل النبي صلى الله عليه وسلم مدفون داخل البيت او خارجه على ما تقدم في تفسير السهوة وعلى ماذكرنا الآن في الحجرة هل هي البيت أو موضع داخله أو موضع خارجه وهي ساحته وفناؤه يدار ويحجز بحائط أو جريد ويطين بالطين للستر ويحتمل أن يقال بازاء كل من الثلاثة وهل البيت لا يطلق الا على ما هو البيت حقيقة أو يطلق عليه وعلى ساحته والحاصل أنه صلى الله عليه وسلم دفن في الموضع الذي قبض فيه وهل كان في نفس البيت أو في ساحته لحر أو نحوه الامر محتمل وعلى الاول يكون قد دفن الى حائط صدر البيت وعلى الثاني يكون مدفونا الى الحائط المقابل له الذي بينه وبين الساحة والحائط بينه صلى الله عليه وسلم وبين البيت وفي طبقات ابن سعد ما يدل على أنه دفن في ساحة البيت الى حائط بيت عائشة والله أعلم **فقصصت رؤياي على أبي بكر** أي حدثته بها ولم تذكر أنها قصتها على النبي صلى الله عليه وسلم فاما أنه لم يتفق قصها عليه لا سيما ان كانت رأتها في بيت أبي بكر لكونها ضيفة عنده أو نحوه واما أنها اقتصرت على ذكر أبي بكر لذكر ما قاله لها في ذلك بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم

سقوطا في حجرتي فقصصت رؤياي على أبي بكر

فقال

فقال لى يا عائشة ليدفنن اللام للقسم في بيتك هذا لقولها سقوطا فى حجرتى والله أعلم واضيفت البيوت الى أزواج النبى صلى الله عليه وسلم وان كانت له صلى الله عليه وسلم لقصر الازواج على البيوت وللتفرقة بذلك لانه اذا قيل بيت النبى صلى الله عليه وسلم لا يدرى أى بيت من أبياته فاذا قيل بيت عائشة أو حفصة أو غيرهما علم أى بيت يراد وقد لا يقصد التعيين بكون المقال للاجمال أو لنسبة ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم فينسب والله اعلم ثلاثة هم خير أهل الارض هذا لرفعة كواكب السماء وشرفها وكونها محل اهتداء والاقمار خيرها وأشرفها وانما قال خير أهل الارض مع أن النبى صلى الله عليه وسلم خير أهل السماء أيضا وخير العالمين اجمعين لان هذا القدر هو الذى اشترك الثلاثة ولان أهل الارض هم الذين يدفنون فكأنه يقول ليدفنن فى بيتك ثلاثة هم خير من يدفن وهذا وهو قوله فقال ليدفنن الى قوله الارض غير ثابت فى الموطأ من رواية يحيى بن يحيى الليثى الاندلسى وهو ثابت فى غيرها حسبما أشار اليه صاحب المشارق فلما توفى بالبناء للمفعول ويجوز توفى بالبناء للفاعل بمعنى استوفى أجله رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفن فى بيتى قال لى أبو بكر توقيفا على صدق رؤياها وصحة تعبيره لها هذا المدفون واحد من أقمارك الثلاثة التى كنت رأيت فى رؤياك وقصصتها على وهو خيرهم بضمير جمع مذكر من يعقل اعتبارا بما وقعت عليه الاقمار على ما فى النسخة السهلية وغيرها وفى بعض النسخ خيرهن بضمير جمع القلة لمؤنث من يعقل وغيره وهو عائد على لفظ الاقمار صلى الله عليه يحتمل عود الضمير الى لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم او الى معاد الضمير فى هو الذى هو اسم الاشارة فى قوله هذا واحد وعلى آله وسلم كثيرا بحذف المصدر الذى هو تسليما استغناء عنه بذكر وصفه الذى هو كثيرا كقوله تعالى واذكروا الله كثيرا والذاكرين الله كثيرا هذا الذى فى النسخة السهلية وغيرها وفى نسخة معتبرة صلى الله عليه وسلم وعلى آله أجمعين صلاة تامة دائمة الى يوم الدين والحمد لله رب العالمين وهذا آخر تراجم فضل الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم وذكر أسمائه صلى الله عليه وسلم للدالة على فضله صلى الله عليه وسلم وتصوير قبره الشريف وروضته المباركة ثم شرع فى ذكر كيفيات الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم مبتدئا منها بما صح عنه صلى الله عليه وسلم وخرج فى كتب الاسلام المعتمدة ونحوها ثم بما روى عنه صلى الله عليه وسلم وعن غيره من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من الفضلاء والاخيار والعلماء والابرار مما رتبوه فى أورادهم اوسطروه فى تآليفهم مترجما لذلك بقوله هذا (فصل) أى قطع لما كنا فيه وحاجز بينه وبين ما بعده فى ذكر كيفية أى هيئة وهو منسوب لكيف اسم الاستفهام لانها من شأنها أن يسأل بها

فقال لى يا عائشة ليدفنن فى بيتك ثلاثة هم خير اهل الارض فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفن فى بيتى قال لى ابو بكر هذا واحد من اقمارك وهو خيرهم صلى الله عليه وعلى آله وسلم كثيرا (فصل) فى كيفية

عن حال الاشياء فما يجاب به يقال فيه كيفية فالكيفية هي الهيئة التي يجاب بها السائل عن حال شئ بقوله كيف هو وقد جاء في الاحاديث الصحيحة أن الصحابة رضي الله تعالى عنهم قالوا يارسول الله كيف نصلي عليك فعلمهم فهي هنا مأخوذة من تلك الاحاديث والمسؤل عنه في الاحاديث هو صفة الصلاة لا جنسها لانهم لم يؤمروا بالرحمة ولا هي لهم وان ظاهر أمرهم الدعاء هذا الذي استظهره القاضي عياض في الاكمال وصفة الصلاة المراد بها تركيب ألفاظها وذلك هو المراد هنا أيضا أي أقوال **الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم** واردة عنه صلى الله عليه وسلم أو عن الصحابة أو التابعين أو غيرهم من الامة رضي الله تعالى عنهم ولنقدم هنا ذكر أمور (الاول) اعلم أن هذا الفصل هو المقصود من الكتاب بالاصالة وهو المجزأ بالاحزاب والارباع والاثلاث حسبما ثبت ذلك في النسخة السهلية لانه منه تكون قراءة الكتاب وأما ما قبل ذلك فانما يقرأ في بعض الاحيان ليعلم علم ذلك وليزداد قارئه رغبة ومحبة ونشاطا بقراءة الفضائل والاسماء وبعضهم يبتدى من الاسماء استطابة لها لما تضمنته من ذكر أوصافه صلى الله عليه وسلم والثناء عليه فيصلي عليه مع كل اسم بأن يقول مثلا محمد صلى الله عليه وسلم أحمد صلى الله عليه وسلم الى آخره أو يقول اللهم صل وسلم على من اسمه محمد صلى الله عليه وسلم اللهم صل وسلم على من اسمه أحمد صلى الله عليه وسلم الى آخرها ونحو ذلك اه (الثاني) يوجد في طرة هذا المحل من بعض النسخ العتيقة بزيادة لبعضها على بعض ما نص مجموعه يقصد المصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم امتثال أمر الله وتصديقا لنبيه ومحبة فيه وشوقا اليه وتعظيما لقدره وكونه أهلا لذلك ونحو هذا انتهى وهذه المقاصد بعضها أعلى من بعض وهي كلها أعلى من العمل على الاجور لان صاحب ذلك عامل على حظ نفسه وواقف معها والعامل على ذلك لم يقم بحق أوصاف مولاه ولا أوصاف نبيه صلى الله عليه وسلم وحسنه واحسانه وعظم قدره (الثالث) اختلف في فائدة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ونفعها هل هو عائد على المصلي فقط أو عليه وعلى المصلى عليه صلى الله عليه وسلم فقال بالاول جماعة منهم أبو العباس المبرد والقاضي أبو بكر بن العربي وغيرهما وعليه مشى ابن فرحون القرطبي في الزاهر وغيره وقال الشيخ السنوسي في شرح وسطاه ان المقصود بالصلاة التقرب بذلك الى الله تعالى لا كسائر الادعية التي يقصد بها نفع المدعو له وقال بالثاني الامام أبو القاسم القشيري في تفسيره والقرطبي نقل كلامه السنوسي في تعليقه على مسلم قال شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد الفاسي على ما للسنوسي في كتابيه ان هذا ظاهره الخلاف وقد يقال لا خلاف وان أحدهما تنبيه على الادب في القصد والآخر اخبار عن كرم الله تعالى وعدم تناهي افضاله انتهى (الرابع) قال الحطاب أغرب القاضي أبو بكر بن العربي في العارضة فقال الذي اعتقده ان قوله صلى الله عليه وسلم من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا ليس لمن قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هي

الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

لمن صلى عليه وسلم عليه كما علم مما نصصناه انتهى وقد ذكر السخاوى فى الخاتمة منامات كثيرة تدل على حصول الثواب الكثير فى اللفظ المذكور والله أعلم انتهى وفى شرح الوغليسية للشيخ زروق وقال ابن العربى ولا تجزئ بغير لفظ مروى عنه عليه الصلاة والسلام انتهى ونحو ما لابن العربى نحا الشيخ تقى الدين السبكى فقال ان أحسن ما يصلى به على النبى صلى الله عليه وسلم هى الكيفية الواردة فى التشهد عنه صلى الله عليه وسلم فمن أتى بها فقد صلى عليه صلى الله عليه وسلم بيقين وكان له من الجزاء الوارد فى أحاديث الصلاة عليه بيقين وكل من جاء بلفظ غيرها فهو فى شك من اتيانه بالصلاة المطلوبة لانهم قالوا كيف نصلى عليك فقال قولوا اللهم صل فجعل الصلاة عليه منهم هى قول ذا انتهى وقد استحب النووى وغيره أن يلتزم فى الدعوات والاذكار ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم قال النووى وكذلك الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم على طريق الاولى والافضل انتهى ووسع غيرهم فى ذلك لاختلاف الروايات فى الكيفية المأمور بها وتنويعها واختلاف طرقها بالزيادة والنقص فى ذكر النبوة والامية والعبودية والرسالة فى أوصافه صلى الله عليه وسلم وفى ذكر من يصلى عليه من الآل والذرية والاولاد ومخالفة ما ورد عن الصحابة والسلف الصالح من ألفاظ الصلاة للكيفيات الواردة عنه صلى الله عليه وسلم وتواطئ المؤلفين من المحدثين والفقهاء وغيرهم على الصلاة عليه فى كتبهم بلفظ صلى الله عليه وسلم ولفظ عليه السلام ونحو ذلك من الكيفيات المختصرة حتى يكاد ذلك أن يكون من قبيل الاجماع والتواتر على سعة القول فيها (الخامس) اختلف فى أفضل الكيفيات التى يصلى بها على النبى صلى الله عليه وسلم على أقوال كثيرة قال الشيخ مجد الدين الشيرازى وفى ذلك كله دليل على أن الامر فيه سعة من الزيادة والنقص والافضل والاكمل ما علمناه صلى الله عليه وسلم (السادس) قال الشيخ أبو اسحاق الشاطبى فى شرح الالفية الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم مجابة على القطع فاذا اقترن بها السؤال شفعت بفضل الله تعالى فيه فقيل وهذا المعنى مذكور عن بعض السلف الصالح واستشكل كلامه هذا الشيخ السنوسى وغيره ولم يجد واله مستندا وقالوا وان لم يكن قطع فلا مرية فى غلبة الظن وقوة الرجاء وكأنه أشار بذكر ذلك عن بعض السلف الصالح الى ما تقدم فى الفضائل عن ابن عباس وأبى الدرداء وأبى سليمان الدارانى رضى الله تعالى عنهم أى ولا تصريح فيه بقطع والله أعلم (السابع) صلوات هذا الفصل من أوله الى تمام الصلاة المروية عن الحسن البصرى رضى الله تعالى عنه وهى الصلاة الثالثة عشر من الفصل كلها نقلها من الشفاء للقاضى أبى الفضل عياض رحمه الله تعالى بلفظه وترتيبه بحذف الراوى من جميعها والاسناد من أولاها الى الصلاة التى أدرجها فيها من رسالة الشيخ أبى محمد بن أبى زيد ولفظ ترجمة الشفاء (فصل) فى كيفية الصلاة والتسليم عليه ثم ابتدأ المؤلف هذا الفصل بقوله بسم الله الرحمن الرحيم على

بسم الله الرحمن الرحيم

مافى النسخة السهلية وغيرها من نسخ كثيرة معتمدة **صلى الله** بحذف الواو وأوّله مراعاة لمن منع تعاطف الخبر والانشاء على أن جملة البسملة خبرية معنى **على سيدنا** الاضافة لتعريف العهد الخارجى أى السيد المعين المعلوم عند أهل الملة أى سيد خير الامم أو البشر أو المخلوقات وعلى كل تقدير يفيد سيادته لجميع المخلوقات **ومولانا محمد وعلى آله** باعادة كلمة على رادا على الشيعة فى قولهم ان جمع الآل مع النبى صلى الله عليه وسلم فى الصلاة بكلمة على لا يجوز ويجب ترك الفصل بينه وبين آله وينقلون فى ذلك حديثا لا يصح **وصحبه وسلم** بذكر الصحب وعدم ذكر مصدر سلم واختلفت النسخ فى هذه الصلاة فثبتت مع البسملة فى النسخة السهلية وغيرها من النسخ المعتمدة وفى نسخة عتيقة معتمدة باثبات البسملة فقط دون الصلاة وسقطتا معا فى جملة من النسخ وبعد ثبوت الصلاة اختلفت النسخ فى لفظها واللفظ الذى ذكرناه هو الذى فى النسخة السهلية وكتب الشيخ المؤلف رضى الله تعالى عنه عليها طرة بخطه تؤيد الثبوت فى الجملة ونصه اعلم ان السيد معناه الحليم وقيل معناه الجليل الذى يفزع اليه عند النوائب وأصله سيود على وزن فيعل فقلبت الواو ياء لاجتماع الواو والياء وسبق احداهما بالسكون فأدغم الياء فى الياء فقالوا سيد انتهى (الصلاة الاولى) أسند حديثها فى الشفاء من طريق مالك عن أبى حميد الساعدى رضى الله تعالى عنه وأخرجه مالك فى الموطأ والشيخان وأبو داود والنسائى وابن ماجه وابن حبان وأحمد عن أبى حميد وقال العراقى والسخاوى متفق عليه وهو أنهم قالوا يارسول الله كيف نصلى عليك فقال قولوا **اللهم** قال الشيخ الخروبى هو توجه للمطلوب وطلب لحصول المرغوب بالتوسل بالاسم الاعظم الذى اذا دعى به أجاب واذا سئل به أعطى ولفظ به بصيغة حذف فيها ياء النداء المتضمنة لوجود البينونية النفسانية اذ حذفها يقتضى زوال ذلك قال وتعويض الميم من حرف النداء فى لفظ الجلالة يقتضى قوة الهمة فى الطلب والجزم به وانما جعل هذا الاسم العظيم فى أوائل الادعية غالبا لانه جامع لجميع معانى الاسماء الكريمة وهو أصلها ثم ذكر ما قاله ابو رجاء العطاردى والحسن البصرى والنضر بن شميل رضى الله تعالى عنهم **صل** أى اثن عليه عند ملائكتك او شرف وكرم او عظم او اعتن و زد الخير او اجعل اللطف والرحمة المقترنة بالتعظيم المنبعثة عن العطف والحنان **على محمد وأزواجه** جمع زوج ويقال للرجل والمراة ويقال للمرأة أيضا زوجة والمراد هنا نساؤه صلى الله عليه وسلم الطاهرات المطهرات اللاتى اختارهن الله تعالى لنبيه وخيرة خلقه ورضيهن أزواجا له فى الدنيا والآخرة حتى استحققن ان يصلى عليهن معه صلى الله عليه وسلم وانزل الله فى شأنهن ما انزل من اتيانهن اجرهن مرتين وكونهن لسن كأحد من النساء **وذريته** اى نسله يقع على الذكور والاناث وبنى البنين وبنى البنات فهو شامل لجميع اولاده صلى الله عليه وسلم وحفدته الى غابر

صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته

الدهر ولا حفدة له الا من بضعته فاطمة رضى الله تعالى عنها **كما** الكاف للتشبيه
وقيل للتعليل وما مصدرية فالمشبه به الصلاة بمعنى المصدر أو موصولة فالمشبه به الصلاة بمعنى
المفعول **صليت** جملة هى صلة الموصول فلا محل لها **على ابراهيم** الخليل عليه
الصلاة والسلام بالتشبيه بابراهيم كما فى جل النسخ المعتمدة وغيرها ووقع فى جل النسخ
المعتمدة على آل ابراهيم بالتشبيه بآل ابراهيم وروايات الحديث فى ذلك مختلفه والذى
فى رواية أبى ذر الهروى من صحيح البخارى زيادة آل فى الموضعين وفى الموطأ بالاثبات
وعدمه والله أعلم وهنا سؤال يورده العلماء قديما وحديثا وهو أن القاعدة أن المشبه بالشئ
أعلى رتبة ان يكون مثله وقد يكون ادنى واما اعلى فلا يكون ومن المعلوم المقرر فى القواعد أن
نبينا صلى الله عليه وسلم افضل من ابراهيم فكيف يخرج عن ظاهر هذا الحديث على
القاعدة المقررة وقد اجابوا عن ذلك باجوبة كثيرة نذكر منها هنا مارأيناه اقرب منها أنه انما
قيل ذلك لتقدم الصلاة على ابراهيم وقول الملائكة فى بيته رحمة الله و بركاته عليكم
أهل البيت انه حميد مجيد أى كما تقدمت منك الصلاة على ابراهيم فنسألك منك الصلاة على
محمد بطريق الاولى لان الذى ثبت للفاضل ثبت للافضل بطريق الاولى ولذلك ختم بما ختم
الآية وهو قوله انك حميد مجيد والتشبيه انما هو لاصل الصلاة بأصل الصلاة لا للقدر بالقدر
فهو كقوله تعالى انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح وقوله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب
على الذين من قبلكم وقوله تعالى وأحسن كما أحسن الله اليك ومنها أنه قال ذلك تواضعا
وشرعة لامته ليكتسبوا به الفضيلة والثواب ومنها أن الدعاء للاستقبال فما كان من خير فقد
أعطيه النبى صلى الله عليه وسلم قبل الدعاء لم يقع فى التشبيه وانما وقع فى التشبيه الزائد على
ما كان عنده فطلب أن يكون له مثل ما كان لابراهيم ولانه زيادة على ما خصه الله تعالى به
قبل السؤال ومنها دفع المقدمة المذكورة أولا وهى أن المشبه به يكون أرفع من المشبه وأن
ذلك ليس مطردا بل قد يكون التشبيه بالمثل بل بالدون كما فى قوله تعالى مثل نوره كمشكاة وأين
يقع نور المشكاة من نوره تعالى ولكن لما كان المراد من المشبه به أن يكون شيأ ظاهرا واضحا
للسامع حسن تشبيه النور بالمشكاة أيضا وكذا هنا لما كان تعظيم ابراهيم وآل ابراهيم بالصلاة
عليهم واضحا مشهورا عند جميع الطوائف حسن أن يطلب لمحمد وآل محمد بالصلاة عليهم مثل
ما حصل لابراهيم وآل ابراهيم و يؤيد ذلك ختم الطلب المذكور بقوله فى العالمين أى
كما أظهرت الصلاة على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فى العالمين فالتشبيه المذكور ليس من باب
الحاق الناقص بالكامل لكن من الحاق مالم يشتهر بما اشتهر وقالوا أيضا فى خصوص التشبيه
بابراهيم دون غيره من الانبياء على جميعهم الصلاة والسلام ان ذلك لابوته فكان اقرب اليه
من غيره ولان التشبيه بالآباء فى الفضائل مرغوب فيه ولرفعة شأنه فى الرسل عليهم الصلاة
والسلام ولما هو معروف لهم فى هذه الملة الشريفة مما لا يحتاج الى تعريف به ولا بيان له الذى

كما صليت على ابراهيم

منه موافقته فى معالم الملة وكأن هذا يلاحظ قوله تعالى ملة أبيكم ابراهيم ولانه صلى الله عليه وسلم اراد ان يبقى ذلك كله الى يوم الدين و يجعل له به لسان صدق فى الآخرين كما جعله لابراهيم عليه السلام مقرونا بما وهب الله تعالى له صلى الله عليه وسلم من ذلك ولمشاركته له فى التأذين بالحج واجابة لدعائه بقوله واجعل لى لسان صدق فى الآخرين ولانه صلى الله عليه وسلم امر بالاقتداء به ومما يعزى للشيخ ابى محمد المرجانى انه قال سر التشبيه بابراهيم دون موسى عليهما السلام لانه كان التجلى له بالجلال فخر موسى صعقا والخليل ابراهيم كان التجلى له بالجمال لان المحبة والخلة من آثار التجلى بالجمال فأمرهم صلى الله عليه وسلم ان يصلوا عليه كما صلى على ابراهيم ليسألوا له التجلى بالجمال لا التسوية فيه فيتجلى لكل منهما بحسب مقامه ورتبته عنده **و بارك** أى وافض بركات الدين والدنيا وادم ما اعطيت من التشريف والكرامة والبركة كثرة الخير والكرامة ونماؤهما والزيادة منهما أو هى الثبات على ذلك أوهى التطهير والتزكية من المعايب اوهى الزيادة فى الدين والذرية **على محمد وازواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم** كذا فى النسخة السهلية وغيرها باثبات لفظ آل مع ابراهيم وسقط فى بعض النسخ وروايات الحديث فى ذلك مختلفة والذى فى صحيح البخارى من رواية أبى ذر اثباته كما تقدم وفى رواية أحمد وأبى داود على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فى الموضعين وفى رواية ابن ماجه كما باركت على آل ابراهيم فى العالمين **انك حميد** فعيل بمعنى مفعول لانه حمد نفسه وحمده عباده أو بمعنى فاعل لانه الحامد لنفسه ولاعمال الطاعات من عباده **مجيد** من المجد وهو الشرف والرفعة وكرم الذات والفعال التى منها كثرة الافضال والمعنى انك أهل الحمد والفعل الجميل والكرم والافضال فاعطنا سؤلنا ولا تخيب رجاءنا (الصلاة الثانية) نسبها فى الشفاء لرواية مالك عن ابن مسعود الانصارى وأخرج حديثها مالك فى الموطأ ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى عن ابى مسعود الانصارى واخرج حديثها مالك فى الموطأ ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى عن أبى مسعود الانصارى البدرى رضى الله تعالى عنه قال أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن فى مجلس سعد بن عبادة فقال له بشير بن سعد أمرنا الله أن نصلى عليك يارسول الله فكيف نصلى عليك قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنينا انه لم يسأله ثم قال قولوا **اللهم صل على محمد وعلى آله** هكذا فى النسخة السهلية وغيرها بالاضافة الى الضمير وكذلك هو فى الشفاء ولعلها رواية فى الموطأ والذى فى رواية يحيى بن يحيى الليثى الاندلسى اضافته الى اسم محمد صلى الله عليه وسلم وقد وقع كذلك فى نسخة معتبرة من هذا الكتاب **كما صليت على ابراهيم** هكذا فى جميع ما وقفنا عليه من نسخ هذا الكتاب وفى رواية فى الحديث التشبيه بالآل فقط **و بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم** هكذا

وبارك على محمد
وازواجه وذريته
كما باركت على آل
ابراهيم انك حميد
مجيد اللهم صل
على محمد وعلى
آله كما صليت
على ابراهيم
وبارك على محمد
وعلى آل محمد
كما باركت على
آل ابراهيم

هو

هو التشبيه بالآل فقط فى الملخص للشيخ ابى الحسن القابسى وقد بقى كتابه على رواية ابن القاسم للموطأ واختلفت فى ذلك النسخ من رواية يحيى فالذى فى نسخة من روايته مقروءة على مشايخ منهم القاضى ابو بكر بن العربى وعليها خطه كما باركت على ابراهيم دون ذكر الآل وفى غيرها من رواية يحيى ايضا كما فى الملخص واختلفت فى ذلك نسخ هذا الكتاب فالذى فى النسخة السهلية وأكثر النسخ على آل ابراهيم كالقابسى ووقع فى نسخة على ابراهيم بدون ذكر الآل وفى أخرى على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وهى رواية مذكورة فى الحديث أيضا **فى العالمين** هذا ثابت فى هذا الكتاب وسقط فى بعض روايات الحديث ويحتمل رجوعه لقوله صل وبارك ويحتمل رجوعه لقوله صليت وباركت وحذف نظيره مع فعل الدعاء لدلالة هذا عليه ومعناه تخصيصه بالصلاة والبركة المطلوبتين بين العالمين كما تقول أحب فلانا فى الناس أى أحبه خصوصا من بينهم ويحتمل ان يكون على معنى حصول الصلاة من الله تعالى ومن العالمين كما يقال جاء الامير فى الجيش اى حصل منه المجئ والجيش معه وقيل معناه كما اظهرت الصلاة على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فى العالمين وكان معناه على هذا اجعل الصلاة عليه منتشرة فى جميع الخلق كما جعلتها فيهم على ابراهيم والله اعلم والعالمون جمع عالم على الصحيح ولا يجمع فاعل بالواو والنون غيره وهو ما نصب علما على العلم بصانعه ولما كان كل نوع منه مستقلا بالدلالة على موجده تعددت العوالم وسمى كل نوع عالما وجمع فقيل عالمون لانه يقال عالم الحيوان وعالم الانس وعالم الجن وعالم الملائكة وعالم النبات وغير ذلك وجمع بالواو والنون تغليبا للعقلاء كالانسان والملك ولانهم الاصل فيه وغيرهم تطفل عليهم **انك حميد مجيد** والسلام كما قد علمتم بفتح العين وتخفيف اللام مبنيا للفاعل او بضم العين وتشديد اللام مبنيا للمفعول يعنى فى التشهد اذ تعليمه سابق على نزول آية الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم (الصلاة الثالثة) نسبها فى الشفاء لرواية كعب بن عجرة رضى الله تعالى عنه واخرج حديثها الائمة الستة واحمد عن عبد الرحمن بن ابى ليلى قال لقينى كعب بن عجرة فقال الا اهدى لك هدية ان النبى صلى الله عليه وسلم خرج علينا فقلنا يارسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلى عليك قال قولوا اللهم صل على محمد الحديث وفيها روايات فى البخارى وغيره ولفظ ما فى الاصل **اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد** بدون على مع آل محمد فى الموضعين الا فى نسخة فقط وبدون ذكر الآل مع ابراهيم فى الموضعين أيضا وبارك بالواو ودون اللهم ودون انك حميد مجيد قبلها (الصلاة الرابعة) ذكرها فى الشفاء عن عقبة بن عمرو رواية فى حديثه السابق وهو ابن مسعود الانصارى البدرى المتقدم وأخرجها أبو داود والترمذى والنسائى وأحمد وابن حبان وابن أبى شيبة وغيرهم وصححها الترمذى وابن خزيمة والحاكم والبيهقى فى المعرفة وقال الدارقطنى اسناده حسن ولفظها

فى العالمين انك حميد مجيد اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد

اللهم صل على محمد النبي الامي وعلى آل محمد هـذا الذى ذكرمنها المؤلف تبعا لما فى الشفاء وتمامها كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد النبي الامي وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد (الصلاة الخامسة) نسبها فى الشفاء لرواية أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه وأخرجها أحمد والبخارى والنسائى وابن ماجه ولفظها اللهم صل على محمد عبدك المتحقق بالعبودية لك ورسولك المختص بالرسالة الجامعة العامة منك قال فى الشفاء بعد هذا وذكر معناه أى معنى الحديث السابق من قوله كما صليت على ابراهيم الخ ولفظه فى البخارى اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم ولكن المؤلف اقتصر على ماذكر منه فى الشفاء (الصلاة السادسة) أسندها فى الشفاء عن على بن الحسين عن أبيه الحسين عن أبيه على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنهم قال عدهن فى يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عدهن فى يدى جبريل وقال هكذا نزلت من عند رب العزة وهى اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وهو حديث مسلسل بالعد فى اليد وأخرجه البيهقى فى الشعب والديلمى وابن منده وغيرهم وهو ضعيف اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد ترحم لغة غير فصيحة وقيل هى لحن وقيل انها بعد كونها غير فصيحة لا يصح اطلاقها على الله لما فيها من التكلف وقيل هو على ارادة المشاكلة أو المجازاة أو نحو ذلك لان الترحم مناسؤال الرحمة وهو من الله تعالى اعطاء الرحمة التى من شأنها أن تسأل وفى الحديث الدعاء للنبي صلى الله عليه وسلم بالرحمة ومثله بالمغفرة وهى مسئلة مختلف فيها فأجاز ذلك الجمهور استنادا لما فى التشهد وتقريره صلى الله عليه وسلم للاعرابى على قوله اللهم ارحمنى وارحم محمدا وغير ذلك ومنعه جماعة لايهامه النقص والقصور ولانه صلى الله عليه وسلم قال من صلى على ولم يقل من ترحم على ولا من دعا لى قيل والحق منع ذلك على الانفراد فلا يقال قال النبي رحمه الله تعالى لانه خلاف الادب وخلاف المأمور به عند ذكره من الصلاة عليه ولا وردما يدل عليه البتة وخلاف ما يجب علينا من تخصيصه بما يشير الى تفخيمه وتعظيمه اللائق بمنصبه الشريف وجوازه تبعا للصلاة ونحوها على وجه الاطناب والخطابة ورب شئ يجوز تبعا ولا يجوز استقلالا اللهم وتحنن أى ترحم وتعطف مجازا عن الاختصاص بلطائف التقريب والاصطفاء وهو بناء تكثير من حن على محمد وعلى آل محمد

اللهم صل على محمد النبي الامى وعلى آل محمد اللهم صل على محمد عبدك ورسولك اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وتحنن على محمد وعلى آل محمد

كما

كما تحننت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم صل وسلم على محمد وعلى آل محمد كما سلمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد (الصلاة السابعة) فى رسالة الشيخ أبى محمد ابن أبى زيد رحمه الله فيما يزيد بعد التشهد من شاء وهى اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارحم محمدا وآل محمد رحمه الله بمعنى عطف عليه وبالغ ابن العربى فى انكار ماذكره الشيخ أبو محمد من زيادة الرحمة فقال وهم شيخنا يعنى شيخ المالكية أبا محمد وهما قبيحا خفى عنه علم الاثر والنظر فزاد وارحم محمدا وهى كلمة لا أصل لها الا حديث ضعيف وردت فيه خمسة ألفاظ وهى اللهم صل وارحم وبارك وتحنن وسلم وهذا لا يلتفت اليه ولا يعرج عليه فى العبادات فحذار أن يقوله أحد انتهى يشير بالحديث الضعيف الى حديث الصلاة قبل هذه وقال السخاوى من زاد رآه فى فضائل الاعمال يكفى فيه الحديث الضعيف انتهى وقال النووى زيادة ارحم محمدا بدعة لا أصل لها والاختيار تركها اذ لم يأت فى خبر صحيح وقد جهل ابن العربى فى شرح الترمذى قائله لانه ليس فى التشهد الذى علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحابة فالزيادة استدراك عليه وقال ابن حجران كان انكاره لكونه لم يصح فسلم والا فدعوى من ادعى أنه لا يقال وارحم محمدا مردود لثبوت ذلك فى عدة أحاديث أصحها فى التشهد السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته ثم وجدت لابن أبى زيد مستندا فأخرج الطبرانى فى تهذيبه من طريق حنظلة بن على عن أبى هريرة يرفعه من قال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم شهدت له يوم القيامة وشفعت له ورجال سنده رجال الصحيح الا سعيد بن سليمان مولى سعيد بن العاصى الراوى له عن حنظلة بن على فانه مجهول انتهى وسبقه الى مثله صاحب القاموس واستدل له بقول الاعرابى اللهم ارحمنى وارحم محمدا وتقريره صلى الله عليه وسلم له وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت ورحمت بتخفيف الحاء وكسرها وهو وعلى تضمين الرحمة معنى الصلاة أو من باب التنازع فيعمل الاخير ويعمل ماقبله فى ضميره ويقدر لكل عامل ما يليق به فيقدر لرحمت مفعول ولصليت مجرور بعلى فيكون التقدير صليت عليه ورحمته وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فى العالمين انك حميد مجيد (الصلاة الثامنة) ذكرها فى الشفاء عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم وأخرجها أبو داود والطبرانى وغيرهما عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال من سره أن يكتال بالمكيال الاوفى اذا صلى علينا

كما تحننت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم صل وسلم على محمد وعلى آل محمد كما سلمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارحم محمدا وآل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت ورحمت وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فى العالمين انك حميد مجيد

أهل البيت فليقل **اللهم صل على محمد النبي** بدون ذكر الامي وهمز الشيخ بخطه لفظ النبي في النسخة السهلية وكذا كل ماجاء من جمعه كانبيائك فانه يضع الهمزة الاولى على الياء الا قليلا وكانه اتباع للغة قريش والله أعلم **وازواجه امهات المؤمنين** هن أمهات المؤمنين في الاحترام والتحريم واستحقاق المبرة والتعظيم وفيما عداذلك هن كالاجنبيات يعني في وجوب حجبهن عن الرجال بل حكمهن فيه كما قال البيضاوي أشد من غيرهن قال وكذلك هن كالاجنبيات في غيره من الاحكام انتهى وهل هن أمهات للمؤمنات أيضا فقيل لا والا حرم نكاحهن عليه وقيل نعم لوجوب اكرامهن لهن وهو تشبيه بليغ لا يراعى فيه جميع وجوه الشبه وأزواجه صلى الله عليه وسلم اللاتي دخل بهن بلاخلاف احدى عشرة خديجة بنت خويلد القرشية الاسدية وهي أولاهن ولم يتزوج عليها حتى ماتت ثم سودة بنت زمعة القرشية العامرية ثم عائشة بنت أبي بكر الصديق القرشية التيمية ولم يتزوج بكرا غيرها ثم حفصة بنت عمر بن الخطاب القرشية العدوية ثم زينب بنت خزيمة الهلالية العامرية وماتت في حياته صلى الله عليه وسلم مثل خديجة ثم أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة القرشية المخزومية ثم زينب بنت جحش الاسدية أسد خزيمة ثم جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار الخزاعية المصطلقية ثم أم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب القرشية الاموية ثم صفية بنت حيي بن أخطب الاسرائيلية النضرية من سبط هارون ابن عمران عليه السلام ثم ميمونة بنت الحارث الهلالية العامرية واختلف في ريحانة القرظية فقيل زوجة نكحها بعد جويرية وقبل أم حبيبة وقيل سرية واختلف هل ماتت في حياته صلى الله عليه وسلم بعد مرجعه من حجة الوداع أو بقيت بعده والتسع البواقي كلهن بقين بعده وماتقدم من ترتيب أزواجه صلى الله عليه وسلم هو الاشهر وقيل فيه غير ذلك وقد عقد صلى الله عليه وسلم على نساء غير هؤلاء لكن لم يبن في المشهور من أقاويل العلماء بواحدة منهن فاستغنينا لذلك عن ذكرهن وأما سراريه صلى الله عليه وسلم فقيل انهن أربع مارية بتخفيف الراء أم ابراهيم ابنه صلى الله عليه وسلم وريحانة المتقدمة وأخرى أصابها في بعض السبي اسمها جميلة وأخرى وهبتها له زينب بنت جحش رضي الله عن جميعهن **وذريته وأهل بيته** قال في المواهب وأما أهل بيته فقيل من ناسبه الى جده الادنى وقيل من اجتمع معه في رحم وقيل من اتصل به بنسب أو سبب **كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد** (الصلاة التاسعة) نسبها في الشفاء لرواية زيد بن خارجة الانصاري وأخرجها النسائي وابو نعيم والديلمي في مسند الفردوس وغيرهم عن زيد بن خارجة الانصاري رضي الله عنه أنه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم كيف نصلي عليك فقال صلوا على واجتهدوا في الدعاء ثم قولوا **اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما**

اللهم صل على محمد النبي وازواجه امهات المؤمنين وذريته واهل بيته كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما

باركت على ابراهيم انك حميد مجيد وكانه أطلق الصلاة على مطلق الدعاء بخير ولو لم يكن بلفظ الصلاة فيشمل البركة وفي رواية أخرى اخرجها النسائي وأحمد والطبراني في الكبير وغيرهم فيها ذكر الصلاة قبل البركة بلفظ اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد الخ (الصلاة العاشرة) ذكرها في الشفاء عن سلامة الكندي أن عليا رضي الله عنه كان يعلمهم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بها وأخرجها الطبراني في الاوسط وابن أبي شيبة في المصنف وسعيد بن منصور وقال ابن سعد والعزفي رواه عن علي سلامة وغيره وهي **اللهم داحي** أي يا داحي أي باسط **المدحوات** أي المبسوطات وهي الارضون وكل شئ بسطته وأوسعته فقد دحوته وفي هذا اطلاق الداحي على الله وهو وصف معناه ثابت ولفظه غير موهم وقد أجاز قوم اطلاق ما كان كذلك ومن يقول بتوقيف الاسماء ولم يكتف بورود مادتها لم يجز اطلاق مثل هذا **وبارئ** بالهمز اسم فاعل من برأ بمعنى خلق **المسموكات** أي المرفوعات والمراد بها السموات وكل شئ رفعته واعليته فقد سمكته **وجبار القلوب** قهارها الذي ينفذ حكمه عليها كرها **على فطرتها** ماجبلتها وطبعتها عليه **شقيها** نعت للقلوب والشقي من طبعه الله على الكفر **وسعيدها** وهو من طبعه الله على الايمان والضمائر الثلاثة للقلوب فهو عنوان لغيرها ومحل الصلاح والفساد والهداية أو الضلال بجعل الله تعالى وخلقه **اجعل شرائف** جمع شريفة بمعنى عالية رفيعة القدر فائقة كاملة وهو مضاف الى **صلواتك** اضافة الصفة الى الموصوف أي صلواتك الشرائف وهو وصف لازم كاشف والصلوات جمع صلاة أي حنانك ورحمتك وعطفك **ونوامي** جمع نامية من نمى الشئ والمال نماء ونموا زاد أي مازاد الى غير نهاية **بركاتك** جمع بركة اي خيراتك النوامي أي المتزائدة فهو من اضافة الصفة لموصوفها أيضا **ورأفة** هي أشد الرحمة أو أرقها وألطفها أوهي الرحمة المشتملة على ايصال المنافع برفق **تحننك** مصدر تحنن صيغة مبالغة واعتناء من حن بمعنى رحم وعطف حنانا فالمسؤل هو أرفع الصلوات وأزكى البركات وألطف الرحمات **على محمد** أي نازلة ومتوالية عليه **عبدك** المختص منك المتحقق بكمال العبودية لك **ورسولك** المختص بالرسالة الجامعة المحيطة المطلقة العامة **الفاتح لما أغلق** بضم الهمزة وكسر اللام مبنيا للمفعول والمراد ما كان مغلقا من أغلق الباب ونحوه اذا قفله وهو ضد الفتح هذا حقيقته ويستعار لما صعب وأشكل وانبهم فالمعنى أنه فتح الله به على عباده أنواع الخيرات وأبواب السعادات الدنيوية والاخروية أو بين لامته ما أوحي اليه بتفسيره وتيسيره وايضاحه وفك قيد اشكاله

باركت على ابراهيم انك حميد مجيد اللهم داحي المدحوات وبارئ المسموكات وجبار القلوب على فطرتها شقيها وسعيدها اجعل شرائف صلواتك ونوامي بركاتك ورأفة تحننك على محمد عبدك ورسولك الفاتح لما اغلق

أو فتح بحكمه ما أغلق أي التبس وأبهم أو فتح الله به باب الخلق فهو أول صادر عن الله ولولا هو لم يخلق شيء أو فتح النبوة فانه أول الانبياء أو النور فأول ما خلق الله نوره أو فتح به باب الرحمة على أمته أو باب الشفاعة أو باب الجنة فلا تفتح لاحد قبله **والخاتم لما سبق** من النبوة والرسالة فهو خاتم الانبياء والرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام وعند ابن سبع بتقديم الخاتم لما سبق على والفاتح لما أغلق وقد وجدته كذلك في نسخة من هذا الكتاب **والمعلن** اسم فاعل من أعلن أي جهر والمراد أنه المظهر **الحق** بالنصب مفعول المعلن وبالجر باضافته اليه وليس منصوبا بانتزاع الخافض والمراد بالحق الدين الحق الثابت عند الله الذي كل ما سواه من الاديان والشرائع باطل وهو دين الاسلام **بالحق** أي بامر الحق أي أنه في اعلانه مصاحب للحق ملازم له دائر معه فالباء للمصاحبة والحق المراد به الجد الذي لا يشوبه غيره مما هو منزه عنه وجوبا من الهزل والهوى والمداهنة والاستكانة والانحراف عن جادة الحقيقة المشتمل على الحكمة التامة والعدل القائم والصدق الاتم والتبليغ الاعم المباين للقهر والغلبة الدنيوية ويحتمل أن يكون المراد بالحق القرآن أو المراد به الله عز وجل فانه من أسمائه فيكون المراد أن اعلانه صلى الله عليه وسلم كان بالله تعالى أي بشهوده ومعونته وتأييده لا بنفسه ولا بشيء من عوالمه **والدامغ** القامع أو المهلك وأصله من دمغه اذا شجه حتى بلغت الشجة الدماغ وشق غشاءه ثم استعير هنا للمبطل **لجيشات** جمع جيشة وهي المرة من جاش اذا فار وارتفع استعارة من فور القدر وارتفاعها **الاباطيل** جمع باطل وهو مقابل الحق على غير قياس والمراد به هنا كل ما سوى شريعة الاسلام من الملل والنحل **كما** الكاف للتشبيه أو بمعنى على أو للتعليل وما مصدرية **حمل** بضم الحاء المهملة وكسر الميم المشددة مبنيا للمجهول والمعنى أنه أعلن الحق ودمغ الباطل كما حمل وأمر أو فعل ذلك على وفق ما حمل أو فعله لاجل ما حمل وعلى كل فهو متعلق بما قبله ويصح أن يكون خبرا مبتدؤه مقدر أي هذه الحالة المذكورة من اعلان الحق ودمغ الباطل ثابتة له كما ثبت له تحمله اثقال الرسالة واعبائها فقام بها أتم قيام أو المعنى صلى الله وسلم عليه لقيامه بذلك أي افعل به هذا جزاء وكفاء لما حمل فيكون متعلقا بقوله اجعل ومفعول حمل الثاني على هذا محذوف أي ما حمل وامرك أو نحو ذلك **فاضطلع بامرك** أي نهض لقوته عليه والفاء سببية عاطفة والامر بمعنى الشان وجمعه أمور أو بمعنى اقتضاء الفعل وجمعه أوامر والباء قيل انها للتعدية وباء التعدية هي التي تخلفها الهمزة نحو ذهب الله بنورهم أي أذهب نورهم والاقرب فيها هنا أنها للالصاق أو للسببية أو للاستعانة أو بمعنى عن وعلى كل فهو متعلق باضطلع الا انه اذا كانت الباء للالصاق يكون الاضطلاع وقع بنفس الامر سواء كان بمعنى الشان أو بمعنى اقتضاء الفعل الا انه على هذا الثاني يكون

والخاتم لما سبق والمعلن الحق بالحق والدامغ لجيشات الاباطيل كما حمل فاضطلع بامرك

المراد

بطاعتك مستوفزا
فى مرضاتك
بغير نكل
فى قدم ولا وهى
فى عزم واعيا
لوحيك حافظا
لعهدك ماضيا
على نفاذ أمرك
حتى أورى

المراد بالامر المأمور به والمعنى على الالصاق نهض بالامر الذى حلته وعلى السببية قام بما حل به بسبب أمرك امتثالا له لا لغرض آخر فالامر احد الاوامر وعلى الاستعانة فالمراد بامره تيسيره واعانته فالامر احد الامور وعلى معنى عن قام به عن أمرك وعلى هذه المعانى التى هى السببية أو الاستعانة أو معنى عن اما أن يكون فى الكلام حذف أى فاضطلع به بأمرك والضمير فيما حل لما حمل فيكون هو المضطلع به واما أن يكون المضطلع به هو قوله **بطاعتك** فيكون الكلام منصبا لهذا والباء فيه للالصاق وعلى الاول وهو ان المضطلع به محذوف فاما على ان الباء فى بأمرك سببية فيحتمل أن يكون بطاعتك بدلا منه أو من المحذوف واما على انها للاستعانة أو بمعنى عن فهو بدل من المحذوف لا غير وعلى ان الباء فى بأمرك للالصاق يصح أن يكون المراد بطاعتك بدلا منه وأن يكون متعلقا به أى بأمرك اياه أن يطيع فامتثله واطاع وأن تكون الباء فيه سببية أى بسبب طاعتك أو طاعتمك أو للصاحبة أى مصحوبا بطاعتك والله أعلم ويروى فى غير هذا الكتاب لطاعتك باللام وفى الكفاية للحافظ أبى عبد الله بن ثابت فاضطلع بأمرك وقام بطاعتك والطاعة امتثال الامر وهو اسم مصدر من أطاع **مستوفزا** بكسر الفاء أى قام بأمرك ونهض به مستوفزا أو حمل ما حمل مستوفزا فهو حال من ضمير اضطلع او حمل وفى القاموس الوفز ويحرك العجلة ثم قال واستوفز فى قعدته انتصب فيها غير مطمئن أو وضع ركبتيه ورفع اليتيه أو استقل على رجليه ولما يستو قائما وقد تهيأ للوثوب انتهى وهى حال المتأهب لامتثال الامر ينتظر وروده عليه فكنى بالاستيفاز عن لازمه الذى هو التهيؤ للامتثال والمبادرة اليه والمراد أنه قام فى الاتيان بما أمر به جادا مستعجلا غير متوان **فى** للظرفية المجازية ويجوز كونها بمعنى لام التعليل كما فى حديث ان امرأة دخلت النار فى هرة حبستها **مرضاتك** مصدر ميمى مبنى على التاء كمرعاة والقياس تجريده كرمى ووقع فى نسخة من هذا الكتاب وفى بعض نسخ الشفاء وعند العزفى وجبر والسخاوى بعد هذا **بغير نكل فى قدم ولا وهى فى عزم** والنكل بوزن طفل حبل القيد أو القيد الشديد والوهى الوهن والفشل والمعنى لا جبن يطرأ عليه فى اقدامه ولا ضعف فى عزيمته **واعيا** أى حافظا ضابطا **لوحيك** الذى أوحيته اليه لم يشغله عنه ما حمله من الاعباء وما لقيه من المشاق فى تبليغ الرسالة والوحى القاء كلام فى خفاء بسرعة **حافظا لعهدك** أى صائنا له ومتمسكا به ومداوما عليه وهو ما عهدت به اليه وأخذت منه الميثاق عليه من تبليغ رسالتك والقيام بحق شريعتك او غير ذلك مما لا نعلمه مما هو سر بينك وبينه والعهد الوصية والتقدم الى المرء فى الشئ والموثق الذى تلزم مراعاته **ماضيا** أى سائرا الحالة مستمرا أو آخذا بالعزم **على نفاذ أمرك** بذال معجمة من أنفذ الامر قضاه وأمضاه وعلى للاستعلاء أو للظرفية والمعنى على امضائه من تبليغ وغيره **حتى** حرف ابتداء والجملة بعدها مسببة عما قبلها **أورى** يستعمل لازما فيقال أورى الزند اذا خرجت

منه نار ومتعد يا فيقال أوريت النار أوقدتها وهذا الاقرب المتبادر وضميره هنا للنبي صلى الله عليه وسلم **قبسا** هو الشعلة من النار تقتبس من معظم النار في رأس فتيلة أو عود والاقتباس طلبه ثم استعير ذلك لاظهار الحق ومايهتدى به الناس وقال في المواهب القبس هو الاسلام والحق **لقابس** أى مقتبس والمراد به طالب الحق وقابله وهو متعلق بأورى وأفاد به ان هذا القبس لاحائل بينه و بين من يريده بل هو ميسر مهياء لمن يقتبس والمراد أنه صلى الله عليه وسلم أظهر نورا من الحق لطالبه وقال المحشى والمراد تصوير ما أظهره عليه الصلاة والسلام من الهدى والنور وتمثيل ما استفاده الخلق من ذلك وما اتصل بهم منه من المعارف والاسرار انتهى **آلاء الله** نعمه وهو مبتدأ خبره جملة **تصل** من الوصل بمعنى الجمع والالتئام وعدم الانقطاع وضميره للآلاء **بأهله** أى أهل ذلك القبس وهم المؤمنون الذين آهلهم الله تعالى لاقتباس أنواره والاهتداء بمناره واتباع سنته القويم واقتفاء آثاره **أسبابه** أى طرقه والضمير للقبس وهو مفعول بتصل جمع سبب وهو في الاصل الحبل ثم صار يستعمل في كل مايتوصل به الى غيره قال شيخ شيوخنا أبو عبد الله العربي رحمه الله تعالى فيما وجدته بخطه والجملة الكبرى استئنافية عقب بها الكلام السابق تنبيها على ان هذا القبس وان كان على ماهو عليه من الاضاءة وعرضة للمستصبح منه على سهولة المسلك وقرب التناول حتى كان ليس بينه و بين قاصده الا أن يتناوله فان ذلك موقوف على ما سبق في الازل لا يصل اليه الا من أوصله اليه فضل الله ونعمته أولئك هم الراشدون فضلا من الله ونعمة والله يختص برحمته من يشاء فكانت النفوس كانها سائمة في مسرح ماوصف أولا من حال هذا القبس فصارت متطلعة الى سبب يوصلها اليه صاغية الى مايدلها عليه فاستأنف هذه الجملة وأتى بها مفصولة صرفا لاعناق الهمم ان تسرى الى تناوله من عند أنفسها وضربا عن كل سبب الا السبب الحق فقيل لها السبب الموصل لذلك هو فضل الله ونعمته وتوفيقه فكان ورود هذه الجملة عليها بعد ماذكر من الحسن بمكان مكين انتهى ويحتمل أن تكون الجملة نعتا للقبس والضمير في أهله وأسبابه له والمراد أنه قبس من نعمته ان آلاء الله توصل اليه وتجعل أسبابه موصولة بأهله غير منقطعة وهو وصف غير مخصص لان موصوفه نكرة أوهي نعت لقابس وضمير أهله وأسبابه له ومعنى أهله حزبه الذين هم القابسون أى تلحقه آلاء الله بحزبه وجماعته والمراد ان يرى القبس هو لقابس من نعمته ان آلاء الله توصله الى أن يقبس فيلحق بجماعة القابس ويصير من جملة المهتدين ويصح أن يكون ضمير أهله للقبس وضمير أسبابه للقابس ويعنى بأهله المتأهلين له كما تقدم وهذا الاعراب كله لهذا الكلام هو على رفع آلاء ونصب أسبابه وهو الثابت في أكثر النسخ المعتمدة وكذلك هو في نسخ الشفاء وعلى ان آلاء الله منصوب يكون مفعولا بقابس أو على نزع الخافض أى من آلاء الله والمراد بالآلاء على هذا أمور الدين والاسلام ونسب لها الاقتباس لانها نور في الحقيقة وجملة تصل

قبسا لقابس آلاء الله تصل بأهله أسبابه

الى آخره يصح أن تكون نعتا القبس وأسبابه مرفوع فاعل يتصل وتصل حينئذ من الوصول
بمعنى البلوغ والضمير فى أهله وأسبابه لقبس ولا علينا مع هذا ان خفضنا آلاء باضافة قابس
اليه وقد وجدته فى نسخة مضبوطا بالجر بالاضافة وفى أخرى بالجر بالاضافة والنصب ويصح
أن تكون جملة تصل الخ حالا من آلاء وتصل على هذا من الوصل بمعنى الجمع وفيه ضمير يعود
على آلاء وأسبابه مفعول يتصل والضمير فى أهله وأسبابه لقابس والله أعلم **به** أى بالنبى
صلى الله عليه وسلم أو بذلك القبس وقدم للاهتمام به والباء سببية **هديت القلوب**
الضالة عن طريق الحق فى ظلمة الجهل هديت مبنى للمفعول والقلوب نائبه **بعد**
خوضات بسكون الواو جمع خوضة بفتحتين وهو المرة من الخوض وهو الدخول فى الماء
و يستعار للشروع فى الحديث والدخول فى كل أمر باطل وفعل يذم والمراد خوضات القلوب
فى **الفتن** جمع فتنة وهى ما يفتتن به المرء ويطلق على الكفر وهو المراد هنا **والاثم**
هو الذنب والمراد ما كانت فيه من الكفر والضلال والحيرة والالتباس والفجور والافعال
السيئة كلها حتى هداها الله تعالى بنبيه صلى الله عليه وسلم وجملة به هديت القلوب الخ ان
كان ضمير به للقبس فهى نعت له أو استئنافية وان كان الضمير للنبى صلى الله عليه وسلم فهى
معترضة بين المتعاطفين والله أعلم **وأبهج** معطوف على أورى وهو فى النسخة السهلية
وغيرها بالباء الموحدة بمعنى حسن من البهجة وهى الحسن وفى نسخة معتبرة أنهج بالنون
وفى أخرى كذلك ونهج بالنون ثلاثى دون همزة وكلاهما بمعنى أوضح و بين وفاعله على كل
ضمير يعود على النبى صلى الله عليه وسلم والجملة معطوفة على جملة أورى وهذه اللفظة ثابتة
فى هذا الكتاب وعند غيره بالاثبات وعدمه وعليه فيكون قوله بعده موضحات مفعولا ثانيا
لهديت لان هدى يتعدى لمفعوله الثانى بنفسه وباللام وبالى وعلى اثباتها يكون **موضحات**
مفعول أبهج وهو جمع موضحة اسم فاعل أو مفعول من الايضاح وهو الكشف والبيان أى
الواضحات فى أنفسها أو الموضحات لغيرها أو التى أوضحها غيرها لان أوضح يستعمل لازما كما
عند غير الاصمعى ويستعمل متعديا **الاعلام** جمع علم بفتحتين وهو هنا المعلم وهو
الاثر يستدل به على الطريق أضيف اليه وصفه فى المعنى أى الاعلام الموضحات أى التى
اوضحها و بينها أو التى أوضحت الطريق للسالكين لكونها متضحة فى نفسها والمراد بالطريق
طرق الهدى يعنى انه أبهج معالمها وهى هنا واقعة على معالم الدين التى بينها النبى صلى الله
عليه وسلم **ونائرات** جمع نائرة اسم فاعل من النور الذى هو الضياء من نار لازما لانه
يقال نار وانار ثلاثى ورباعى والرباعى لازم ومتعد ومعنى نار أضاء وظهر واتضح قيل و يحتمل
كونه مأخوذا من نير الثوب وهو علمه الا أن المعنى الاول أظهر **الاحكام** الشرعية
بما اشتملت عليه **ومنيرات** من أنار المتعدى أو اللازم جمع منيرة فى نفسها أو بمعنى
موضحة ما أشكل والمراد قواعد **الاسلام** المنيرة أو ما شرعه صلى الله عليه وسلم ومهده

به هديت القلوب
بعد خوضات
الفتن والاثم
وأبهج موضحات
الاعلام ونائرات
الاحكام ومنيرات
الاسلام

من قواعد الدين وأصوله التى لا يلتبس بناء ما أشكل عليها وأخذه منها **فهو** صلى الله عليه وسلم **أمينك** أى ثقتك على وحيك واسرار ملكك وملكوتك التى أطلعته عليها واستحفظته اياها فهو أمين أى حافظ لها قائم بالواجب فيها **المامون** أى الذى يؤمن من أن يقع منه تبديل أو تغيير او افشاء لما أمر بكتمه أو كتم لما أمر بافشائه وهو بمعنى الذى قبله فهو نعت مؤكد لتساويهما مدلولا وان كان الاول أبلغ وعلى هذا قيل ان معناه الذى ارتضيته لحفظ أسرارك وخلقته حفيظا عليها كما أشار اليه بقوله **وخازن** أى محرز **علمك** أى معلومك الذى علمته والاضافة للتشريف **المخزون** فى غيبك حتى أنزلته اليه وائتمنته عليه دون غيره فكان خازنا له وامرته بكتم بعضه لكونه سرا بينك وبينه وتبليغ بعضه لمن يليق به الاطلاع عليه وخيرته فى بعضه فلا يظهر على شئ منه الا من ارتضيته بواسطته صلى الله عليه وسلم **وشهيدك** فعيل بمعنى فاعل صيغ للمبالغة أى الذى ارتضيته للشهادة يوم القيامة وهى شهادته على أمته لشهادتهم على الانبياء وأممهم بتصديق الانبياء عليهم الصلاة والسلام على تبليغهم لهم كما قال الله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا **يوم الدين** أى الجزاء بما يعطيه الله وهو يوم القيامة **وبعيثك** فعيل بمعنى مفعول أى مبعوثك ورسولك الذى بعثته وأرسلته لتبليغ أوامرك ونواهيك **نعمة** منصوب على الحال بناء على ان المراد به عين النعمة وهو أبلغ وتقدم فى أسمائه نعمة الله فيقتصر عليه **ورسولك** أى الذى أرسلته للناس جميعا **بالحق** متعلق برسول أى بالدين الحق الثابت فى نفس الامر **رحمة** حال من لفظ رسول فهو صلى الله عليه وسلم عين الرحمة كما تقدم فى الاسماء وهذا الاعراب أبلغ وأولى فيقتصر عليه **اللهم افسح** بهمزة وصل وفتح السين أى أوسع وفى نسخة بقطع الهمزة وكسر السين وهو أظهر فى المعنى **له** صلى الله عليه وسلم زاد ابن سبع مفسحا وثبت فى نسخة من هذا الكتاب **فى عدنك** بسكون الدال أى فيما تقيمه فيه من محل الرحمة أو فى جنتك جنة عدن وهى قصبة الجنة وأعلى الجنان وسيدتها وفيها الكثيب الذى تقع فيه الرؤيا من عدن بالمكان بالفتح عدونا أى اقامة وجنات عدن أى اقامة والجنة دار المقامات وهى جنات عدن التى وعد الرحمن عباده بالغيب والاضافة فيما فى لفظ الاصل لتشريف المضاف والاستلطاف والاستعطاف قيل والمراد بالدعاء له صلى الله عليه وسلم بالفسحة طلب بهجة مقامه وزيادة حسنه وشرف منظره **واجزه** بهمز الوصل أى كافئه ولا عبرة بما يوجد فى النسخ على كثرتها من قطع الهمزة الا أن يكون بكسر الجيم وسكون الزاى من الجائزة وهى العطية وقد قيل بذلك والمكافأة عليه هو ما تقدم ذكر بعض من جملة ما حمل واضطلاع به وما تبع ذلك **مضاعفات الخير** أى مثوبات وعطايا مضاعفات الخير أى التى خيرها مضاعف أو هو من اضافة الصفة الى الموصوف أى الخير

فهو أمينك المامون وخازن علمك المخزون وشهيدك يوم الدين وبعيثك نعمة ورسولك بالحق رحمة اللهم افسح له فى عدنك واجزه مضاعفات الخير

المضاعف أى المزيد فيه مثله فأ كثر باعتبار المدلول اللغوى والكل حسنة عشر امثالها فأ كثر بمقتضى الخبر الشرعى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ومضاعفات هو المنصوب الثانى لاجزه من تتعلق باجزه أو بمضاعفات وهى على الاوّل ابتدائية تعليلية وعلى الثانى ابتدائية ويصح أن تكون بيانية أوتبعيضية والله أعلم فضلك أى كرمك وانعامك الذى تمن به على من شئت بمحض اختيارك لا بوجوب عليك أو استحقاق فأنت الفاعل المختار مهناآت جمع مهنأة بضم الميم وفتح الهاء والنون مع تشديدها وفتح الهمزة بعدها وقد تترك تخفيفا ويوجد فى بعض النسخ مهنأة بالافراد مع الهمزة وتركها وهو اسم مفعول من الهناء وهو اساغة الشئ وتيسره بلا مشقة وهى حال لازمة من مضاعفات أى مسوغات بلا تنغيص أو ميسرات بلا مشقة له صلى الله عليه وسلم غير مكدرات بفتح الدال المشددة من الكدر والكدورة ضد الصفاء أى صافيات من الشوائب خالصات من الغوائل غير منغصات وهو حال أو صفة لمهنآت مؤكدة أو بدل منها لافادة التنصيص على نفى الشوائب قلت أوجلت لان النفى فى مثل هذا أبلغ من الاثبات لما بين قولك الدار فارغة وقولك لا أحد فيها ومما يشمله الباب قوله تعالى صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ففيه التنصيص على ان المنعم عليهم لا غضب يلحقهم ولا ضلال يصحبهم مع افادة أن المهتدين ليسوا يهودا ولا نصارى لتفسير المغضوب عليهم ولا الضالين بها من تتعلق بمهنآت أو بدل من قوله من فضلك ولا ضرر فى هذا الفصل بين التابع ومتبوعه وقد نصوا على جوازه فوز بفاء وزاى معجمة وهو الظفر بنيل البغية مع السلامة ثوابك الذى تثيب به على العمل الصالح أو تجزى به فالثواب هو الجزاء والاجر على العمل الصالح والمصدر الذى هو الفوز بمعنى اسم المفعول مضاف الى موصوفه أى من ثوابك المفوز به المحلول كذا فى هذا الكتاب بحاء مهملة اسم مفعول من حل المكان وبه وفيه حلولا اذا نزل أو سكن فالثواب المحلول على هذا هو المقام فيه وقيل معناه المستوجب بفتح الجيم أى الذى استوجبه واستحقه من حل اذا وجب وجزيل أى عظيم عطائك أى احسانك وانعامك والعطاء يكون اسما للاعطاء مصدر أعطاه اذا ناوله ويكون اسما للمعطى أى النوال المعلول به من عله يعله بالضم سقاه العلل وهو الشرب الثانى أو الشرب بعد الشرب تباعا والمراد من ذلك تتابع هذا العطاء الجزيل واتصاله والمراد أن عطاءه تعالى مضاعف متصل بعضه ببعض كأنه يعل عباده أى يعطيهم عطاء بعد عطاء والعطاء معلول به من اعطيه لا معلول هو فهو على حذف المجرور اتساعا وفى بعض النسخ بدل المعلول الموصول وهى مبينة للاخرى الا أن الاول أصح رواية اللهم أعل بهمزة قطع أى اجعل عاليا رفيعا على أى فوق بناء بموحدة مكسورة ونون مصدر بنى مرادا به المفعول أى مبنى الناس غيره بناءه بموحدة ونون أى ارفع فوق أعمال العالمين

فضلك مهنآت له غير مكدرات من فوز ثوابك المحلول وجزيل عطائك المعلول اللهم أعل على بناء الناس بناءه

ـله أواجعل مقامه فى الجنة فوق كل مقام اواجعل مقداره ورتبته عندك ارفع من كل مقدار ورتبة وذاته أشرف من جميع الذوات أوما خلده من معالم دينه وشيده من حصن ملته وأظهره من معجزاته وسنه من كرم اخلاقه واصالة طباعه أعلى وأشرف وأفضل مما لغيره من ذلك ومازالت العرب تتجوز بتسمية هذا النوع بناء **واكرم مثواه** أى محل اقامته اجعله كريما أى حسنا مرضيا **لديك** اى عندك **ونزله** بضم النون والزاى الطعام الذى يهيأ للضيف اذا نزل وهو القرى وتسكن الزاى وقيل بضم الزاى المكان الذى يهيأ للنزول فيه ووجدته فى نسخة معتبرة ونزوله بالواو مصدر نزل بمعنى حل **واتمم له** صلى الله عليه وسلم **نوره** الذى أودعته فيه اى اجعله تاما كاملا فيكون فى سائر جهاته وحواسه وقلبه كما روى فى الحديث اللهم اجعل فى قلبى نورا وفى قبرى نورا الحديث وأتمم له نوره فى الآخرة بادامته واتصاله بنور الجنة وزيادة قوته وكأنه يشير الى قوله تعالى يوم لا يخزى الله النبى والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبايمانهم يقولون ربنا أتمم لنا نورنا الآية قيل فى تفسيرها لا يخزيهم لا يريهم ما يسوءهم ونورهم فى الصراط يمشى امامهم ويكون بايمانهم فيقولون حينئذ ربنا أتمم لنا نورنا أى ادمه وصله بنور الجنة أو المراد بنوره دينه واتمامه بابلاغه الغاية فى نشره واظهاره واعلائه على جميع الاديان **واجزه** بهمزة وصل **من** تتعلق باجزه وهى تعليلية أو بمعنى على اوفيها معنى البدلية اذا اريد بعث الرسالة اوابتدائية اوزائدة على من لا يشترط لزيادتها شرطا اذا اريد بعث القيامة **ابتعاثك** مصدر ابتعث بوزن افتعل بالموحدة قبل المثناة على ما فى النسخ الصحيحة وفى غيرها بنون ثم موحدة وصيغة الافتعال ابلغ فى اختصاص الفاعل بفعله من المجرد فلذلك اوثر ههنا ومعنى البعث دائر على الاثارة والارسال فيحتمل بعثه فى القيامة ويحتمل بعثه فى الدنيا بالرسالة **له** صلى الله عليه وسلم **مقبول الشهادة** هذا المنصوب الثانى لقوله اجزه اى الشهادة المقبولة اى اعطاء ذلك له فهو من اضافة الصفة الى الموصوف والمراد شهادته فى المحشر للانبياء وعلى اممهم وفى نسخة الشفاعة بدل الشهادة كما عند ابن سبع ولكن الاولى اصح فى هذا الكتاب والمعنى اجزه من اجل بعثك اياه رسولا وما لاقاه فى سبيلك اواجزه بدل ذلك اوعليه اعطاءه قبول الشهادة فى الآخرة اى ان يكون مقبولها يومئذ وهو جزاء مناسب للعمل لان الذى يشهد لهم أوعليهم هم الذين بعث اليهم أو المعنى اجزه منذ ابتعاثك اياه فى الآخرة أن يكون مقبول الشهادة مهيأ لذلك من أول بعثه فلا تكون شهادته بصدد الرد فى وقت من الاوقات وهذا على ان معنى من لابتداء الغاية فى الزمان والعمل المكافئ عليه هو ما تقدم كما أشير اليه فى قوله واجزه مضاعفات الخير من فضلك أو مقبول الشهادة حال أى اجزه على ما تقدم ذكره ابتعاثك اياه فى الآخرة فى حال كونه مقبول الشهادة وهذا على زيادة من قيل وقد يكون المراد اجزه على ابتعاثك له رسولا حال اتصافه

بالصدق

بالصدق والعدالة والامان أشار الى ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم قبل البعثة من الاحوال المرضية والشيم الزكية حتى كان يعرف بالامين وبالمأمون فيكون مقبول الشهادة على هذا حالا أيضا وعلى هذا فيكون الجزاء المطلوب غير المعين فى اللفظ وانما طلب له الجزاء على بعثه على تلك الحالة فيكون جزاء مناسبا لحاله تلك والله أعلم واصل الشهادة فى كلام العرب الحضور ومنه فمن شهد منكم الشهر فليصمه ثم صرفت الكلمة حتى قيلت فى أداء ما تقرر علمه فى النفس بأى وجه تقرر من حضور أوغيره **ومرضى** اسم مفعول رضيه يرضاه رضاء **المقالة** أى ما يقوله ثمت من الشهادة والشفاعة فلا يسخط ولا يرد له قول **ذا** بمعنى صاحب وهو حال بعد حال ويمكن أن يكون حالا من الحال فتكون متداخلة **منطق** اسم مصدر بمعنى النطق أى قول **عدل** بمعنى معتدل مستقيم لا ميل فيه عن الحق نعت لمنطق قيل والمراد بهذا ما يقوله عند الشفاعة من حمده بمحامد لا يحمد بها أحد **وخطة** وهى الامر والقصة أو الطريقة معطوف على منطق وهو بضم الخاء المعجمة وتشديد الطاء المهملة **فصل** أى قطع والمراد القاطع أى الفاصل بين الحق والباطل فيكون بمعنى فاعل كرجل عدل وهو نعت لخطة أو مضاف اليه وفى نسخة بعد هذا وحجة والصحيح اسقاطه وهو ثابت عند ابن سبع وجبر ومعناه الوجه الذى يكون به الظفر **و برهان** أى حجة **عظيم** أى قوى ظاهر (الصلاة الحادية عشر) ذكرها فى الشفاء عن على أيضا رضى الله تعالى عنه وذكر فى المواهب أن الشيخ زين الدين بن الحسين المراغى ذكره فى كتابه تحقيق النصرة وقال انه روى لما صلى على النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته أهل بيته لم يدر الناس ما يقولون فسألوا ابن مسعود فأمرهم أن يسألوا عليا فقال لهم **ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما** وكأنه أتى بالآية مقدمة فى صدر هذه الصلاة تيمنا وتبركا وترتيبا للامتثال على الامر فى الصورة كترتيبه فى المعنى ولتقع صلاته بعدها امتثالا لأمر الله تعالى فى قوله عقبها **لبيك** أى اجابة لك بعد اجابة وامتثالا لامرك بعد امتثال **اللهم** أى يا الله **ربى** أى مالكى أو خالقى وسيدى ومعبودى ومن ربانى باحسانه وغذانى بامتنانه وعودنى خيره ووجه الى أمره وهو مضاف لياء المتكلم على ما فى النسخ وهو منادى ثان حذف منه حرف النداء على ما عند سيبويه فان الميم فى اللهم عنده تمنع الوصفية **وسعديك** أى اسعادا لك بعد اسعاد فى طاعتك وامتثال أوامرك ولا يؤتى بسعديك الامع لبيك ونصب اللفظين على المصدرية وعاملهما محذوف وجوبا كما علم فى فنه والتثنية فيهما لمجرد التأكيد والتكرار قال شيخ شيوخنا أبو عبد الله العربى رحمه الله فيما وجدته بخطه واذا كانوا يثنون الفاعل ويجمعونه دلالة على تكرر فعله لوقوعه مرتين أو أكثر كما فى قوله * قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل * أى قف قف وقوله تعالى رب ارجعون أى ارجعنى ارجعنى ارجعنى حسبما حرر

ومرضى المقالة
ذا منطق عدل
وخطة فصل
و برهان عظيم ان
الله وملائكته
يصلون على النبي
يا أيها الذين آمنوا
صلوا عليه
وسلموا تسليما
لبيك اللهم ربى
وسعديك

ذلك الرضى و وجهه بشدّة ملابسة الفعل لفاعله حتى كأنهما شئ واحد فغير بعيد أن يفعلوا ذلك بالمصدر الذى هو مادّة الفعل فالملابسة بينهما أكيدة وللمأمور فى تلقى خطاب الآمر عملان أحدهما قولى وهو لبيك وسعديك وسمعنا وأطعنا ونحو ذلك مما يدل على الائتمار وثانيهما فعلى وهو الاخذ فى الاتيان بما أمر به وهو هنا قوله **صلوات الله** مبتدأ وهو جمع صلاة قال أبو عبد الله العربى يستعمل اسما بمعنى نفس الرحمة الخاصة وبمعنى المصدر الذى هو صدورها والجنس أو المصدر حقيقة واحدة لا تعدّد فيها فى الوجود فلا تجمع الا باعتبار الانواع والاحوال المتعددة كالعلوم والاشغال والرحمة الخاصة المفسر بها أنواع وأحوال لا تنحصر فجمعت الصلاة هنا باعتبار ذلك لتكون دالة على تحصيل تلك الانواع والاحوال ثم هو جمع أضيف الى الله تعالى والى الملائكة والنبيين وغيرهم ممن يأتى ذكرهم والمراد حصول صلوات من الله تعالى وصلوات من الملائكة ومن ذكر فجمع الصلوات مطلوب من كل واحد من افراد المضاف اليه وكان المراد حقيقة الصلاة الا أن الجمع أفاد تعدّدها وتكررها والاضافة أصل وضع تعريفها على اعتبار العهد فيكون المعهود ما فى قوله تعالى ان الله وملائكته الآية على ارادة الجنس أى المطلوب هنا هو جنس تلك الصلاة المخبر عنها الاعينها فلا تحتاج الى طلب لحصولها وانما يطلب زائد من جنسها فان الداعى انما يستدعى ماليس بحاصل مما لا يعلم أنه سيحصل جزما انتهى ولا يتعين أن يكون المطلوب حصول صلوات من كل واحد من افراد المضاف اليه بل يحتمل أن تكون الصلاة جمعت باعتبار تعدّد أفراد المضاف اليه والمطلوب صلاة كل واحد من تلك الافراد أعم من أن تكون صلاته متحدة أو متعدّدة وهذا كما تقول هذه ثياب زيد وعمرو وخالد سواء كان لكل واحد منهم ثوب واحد أو أكثر وهذا باعتبار اضافة الجمع الى الله تعالى يقال عليه لعله باعتبار ما عطف عليه وأما اضافة الجمع الى جميع الملائكة وغيرهم ممن بعدهم فهو من باب مقابلة الجمع بالجمع نحو ركب القوم دوابهم ولبسوا ثيابهم فالمطلوب صلاة كل واحد من افراد المذكورين مع احتمال أن يكون لكل واحد من الافراد أكثر من صلاة واحدة والذى دلت عليه الآية هو تعدّد الصلاة وتكررها من كل واحد من أفرادها لدلالة الفعل فى يصلون على الاستمرار التجددى وعليه فالمخبر به فى الآية هو ما وقع من الصلاة وما سيقع والمطلوب من ذلك هو ما سيقع وان كان موعودا به بوعد صادق ففيه محل للطلب هذا على تسليم ملاحظة الآية فى هذا الطلب والله أعلم **البر** نعت لاسم الجلالة ومعناه الصادق فى وعده المحسن الذى يوصل الخيرات الى خلقه بلطف ورفق **الرحيم** نعت بعد نعت وهو فعيل صيغة مبالغة من الرحمة **و** صلوات **الملائكة** جمع ملك وهو جسم لطيف نورانى يظهر فى صور مختلفة ويقدر على افعال شاقة لا يقدر عليها البشر وهذا على مذهب من ينفى المجرد ويحصر الممكن فى الجوهر والعرض وهو رأى أكثر الاشاعرة وأما من أثبته

صلوات الله البر الرحيم والملائكة

وهم

وهم بعض الاشاعرة كالغزالى والراغب والحليمى وهو قول جميع المحققين من الصوفية ويعنون به ممكا ليس بمتحيز ولا قائم بمتحيز فالملك عندهم مجرد مخصوص بظهور الخير ودوام الذكر وتوقف المقترح والفخر فى بعض كتبه فى اثبات المجرد وعلى كل حال فالملائكة عند الجميع عباد مكرمون مواظبون على الطاعات لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وأل فى الملائكة للجنس أو للعهد فى قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبى أو عوض من الضمير أى ملائكته ليطابق الآية **المقربين** جمع مقرب اسم مفعول من قربه مضعفا والقرب مقابل البعد ويستعمل فى الزمان والمكان والنسبة والحظوة والرعاية والقدر والمراد هنا قرب الحظوة أى الملائكة الاحظياء عند الله وقد يظهر أن هذا الوصف هنا مفسر للاضافة فى الآية فانها للتشريف وشرفهم قربهم وهو وصف كاشف لانه ليس المراد تخصيص بعض الملائكة دون بعض لان المقام يقتضى التعميم والاستكثار ووصف القرب عم الملائكة اجمعين وان كانوا فيه متفاوتين **و** صلوات **النبيين** يشمل المرسلين وغيرهم **و** صلاة **الصديقين** قال شيخ شيوخنا أبو عبد الله العربى رحمه الله فيما وجدته بخطه فى بعض تآليفه هو جمع سلامة الصديق بكسر الصاد والدال المشددة صيغة مبالغة من الصدق وهو مطابقة الدليل للمدلول والتصديق تلقى ذلك الصدق بالقبول والاذعان لحكمه وللخبر جهتان جهة مخبر بالكسر ومن وصفه الصدق وجهة مخبر بالفتح ومن وصفه التصديق والانفعال أثر الفعل ومحل ظهوره والنبوة شأنها الاخبار والصديقية شأنها التصديق فهى خزانة النبوة ومستودع سرها ومحل ارثها فيلزمها الصدق الذى هو لازم الموروث فالصديق هو الذى صار له الصدق والتصديق للذى وجب صدقه فى القول والفعل والحال ملكة بحيث لا يقع فيها تخلف وكل واحد من القول والفعل والحال مصدق للآخر منه وعنده ولذلك كان الصديق أرفع الناس درجة بعد الانبياء انتهى **و** صلوات **الشهداء** جمع شهيد وهو فى عرف الشرع اذا أطلق ولم يقيد المقتول مجاهدا فى سبيل الله لتكون كلمة الله هى العليا وهو فعيل بمعنى مفعول على أنه من الشهادة اى مشهود له بالجنة أو بالوفاء لله أو بمعنى فاعل على أنه من المشاهدة أى يشاهد من ملكوت الله ويعاين من ملائكته ما لا يشاهده غيره او من الشهود اى الحاضر عند مفارقة النفس للبدن مع الله تعالى وقد أطلق لفظ الشهادة فى الشرع على غير القتيل ممن ألحق به فيما شاء الله تعالى من الاجور وقد جاء ذكرهم فى الاحاديث متفرقا **و** صلوات **الصالحين** جمع صالح وهو من استقامت أفعاله وأحواله أو القائم بما عليه من حقوق الله تعالى وحقوق العباد أو الآتى بما ينبغى والمتحرز عما لا ينبغى ويشمل من حيث الاطلاق الملائكة والانس والجن وله اطلاقات الا أن المراد به هنا من فى المرتبة الرابعة من الاية وهى أدنى مراتبها الاربع التى فيها من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وهو القائم بوظائف الطاعات والعبادات

المقربين والنبيين
والصديقين
والشهداء
والصالحين

الظاهرة والمواظب عليها و صلوات ما موصولة سبح أى نزه الحق تعالى بالتوحيد المستلزم نفى النقائص كلها ووجوب الوجود تنزيها لا ينتهى الى التعطيل بل ينتهى الى التجريد الذى هو سلب الكمال الحقيقى عن غيره واثباته له فقط ونفى النقص والعدم عنه واثباته لغيره لك اللهم من بيانية شئ أى موجود وكل شئ مسبح لله تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده سبح لله ما فى السموات وما فى الارض وهل هذا التسبيح بلسان الحال أو بلسان المقال اختلف فى ذلك وكان من يقول بانه بالمقال يثبته زائدا على تسبيح الحال والا فهذا لا بد منه فى كل شئ

وفى كل شئ له آية * تدل على أنه واحد

والتسبيح المقالى ان كان عن كلام نفسانى فهو يستلزم الادراك والادراك يستلزم الحياة ولا بد الا أنه هنا ادراك خاص مشروط بحياة خاصة لا نعرفها بغير بنية ولا امزاج اذ من قاعدة أهل السنة أن البنية ليست بشرط للحياة وأما مجرد اللفظ المشتمل على الحروف والاصوات فانه يستلزم الحياة والادراك عند الشيخ أبى الحسن الاشعرى وكل شئ يشهد لله سبحانه بالوحدانية فانه يشهد لنبيه صلى الله عليه وسلم بالرسالة وكل من الله ربه محمد صلى الله عليه وسلم رسوله ولا يصل اليه مدد الا بواسطته فهو يحمد ويشكر ويثنى ويحيى لموجده ولمن هو واسطة بقائه وظهور هذه الكمالات فيه بحكم ذلك البقاء وما فى قوله وما سبح من ألفاظ العموم فيستغرق كل مسبح وكل موجود مسبح فيستغرق كل موجود وكل موجود طلبت صلاته هنا يا حرف نداء للبعيد مسافة أو جلالة ورفعة شأن وهو المراد هنا رب العالمين جمع عالم وقيل اسم جمع محمول على الجمع وقال ابن عطية والعالمون جمع عالم وهو كل موجود سوى الله تعالى يقال لجملته عالم ولاجزائه من الجن والانس وغير ذلك عالم وبحسب ذلك يجمع على العالمين انتهى على متعلق بالاستقرار المقدر الذى هو خبر لصلوات الله والجملة خبرية اللفظ طلبية المعنى والمقصود اللهم صل أنت وملائكتك والمؤمنون الذين هم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون وعموم الموجودات المسبحين الشاهدين للحق تعالى فى تسبيحهم بالوحدانية على سيدنا محمد الصحيح جواز الاتيان بلفظ السيد والمولى ونحوهما مما يقتضى التشريف والتوقير والتعظيم فى الصلاة على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وايثار ذلك على تركه ويقال فى الصلاة وغيرها الا حيث تعبد بلفظ ما روى فيقتصر على ما تعبد به أو فى الرواية فيؤتى بها على وجهها وقال البرزلى ولا خلاف أن كل ما يقتضى التشريف والتوقير والتعظيم فى حقه عليه الصلاة والسلام أنه يقال بألفاظ مختلفة حتى بلغها ابن العربى مائة فاكثر وقال صاحب مفتاح الفلاح واياك أن تترك لفظ السيادة ففيه لغز سر يظهر لمن لازم هذه العبادة محمد بن عبد الله قال أبو عبد الله العربى كان الاسم الشريف هنا للنبى تشريف للنبى صلى الله عليه وسلم فى الآية فحسن الاتيان

وما سبح لك من شئ يارب العالمين على سيدنا محمد ابن عبد الله

بالابوة

بالابوة لان المقام للتعريف والبيان ولاسيما والنسب شريف يفتخر به ويثنى به **خاتم النبيين** نعت للاسم الشريف فيتبع أو يقطع رفعاً أو نصبا والقطع هنا حسن جدا لما يدل عليه الضمير فى الرفع والفعل الذى هو أعنى فى النصب ويحتمل هنا فتح تاء خاتم وكسرها وقد قرئ بهما معا فى قوله تعالى وخاتم النبيين فبالفتح اسم لما يختم به فهو كالخاتم والطابع الذى هو آلة للختم الذى يكون عند التمام والانتهاء وبالكسر بمعنى أنه ختمهم أى جاء آخرهم فلم يبق بعده نبى ولا معه **وسيد المرسلين** أى رئيسهم وجليلهم **وامام المتقين** أى قدوتهم **ورسول رب العالمين** قال الشيخ أبو عبد الله العربى الفاسى رحمه الله تعالى فى اضافة الرسول الى هذا الاسم الكريم الاضافى الذى هو رب العالمين اشعار بعموم رسالته صلى الله عليه وسلم من حيث كان الرسول لفظا مطلقا لا تقييد فيه من حيث المرسل اليه وانما هو مقيد بالاضافة الى المرسل المقتضى استغراق الربوبية لكل العالمين فحيث تعينت الربوبية استتبعت الرسالة والربوبية مستولية على الجميع فالرسالة تابعة لها بالتوجه الى الجميع على ما يناسب تركيب كل واحد من انواع المربوبين انتهى وهذا يقتضى بعثه صلى الله عليه وسلم الى الملائكة وقد اختلف فى ذلك فنقل البيهقى عن الحليمى فى الشعب انه لم يرسل اليهم وحكى الامام الفخر الرازى والبرهان النسفى فى تفسيرهما الاجماع على ذلك وعبارة النسفى فى تفسير قوله تعالى تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ثم انهم قالوا ان هذه الآية تدل على أحكام أولها ان قوله ليكون للعالمين نذيرا يتناول جميع المكلفين من الجن والانس والملائكة لكنا أجمعنا على انه عليه الصلاة والسلام لم يكن رسولا الى الملائكة فيكون رسولا الى الانس والجن جميعا وهى عبارة الامام الفخر لكن وقع فى نسخ من تفسير الرازى لكنا بينا بدل أجمعنا قال العلامة الكمال ابن أبى شريف على أن قوله أجمعنا ليس صريحا فى اجماع الامة لان مثل هذه العبارة تستعمل لاجماع الخصمين المتناظرين بل لو صرح به لمنع فقد قال الامام السبكى فى قوله تعالى ليكون للعالمين نذيرا قال المفسرون كلهم فى تفسيرها الجن والانس قال بعضهم والملائكة انتهى وبالجملة فالاعتماد على تفسير الرازى والنسفى فى حكاية الاجماع انفرادا بحكاية أمر لا ينهض حجة على طريقة علماء النقل لان مدار نقل الاجماع من كلام الائمة وحفاظ الامة كابن المنذر وابن عبد البر ومن فوقهما فى الاطلاع كالائمة وأصحاب المذاهب المتبوعة ومن يلحق بهم فى سعة دائرة الاطلاع والحفظ والاتقان لما من الشهرة عند علماء النقل ما يغنى عن بسط الكلام فيها واللائق بهذه المسئلة التوقف عن الخوض فيها على وجه يتضمن وجه القطع فى شئ من الجانبين انتهى وقال أولا لعل ما قاله الحليمى بناء على قوله بتفضيل الملائكة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانه موافق لقوله ذلك وهو وان كان من أهل السنة فقد وافق المعتزلة فى تفضيل الملائكة انتهى بمعناه والقول ببعثه صلى الله عليه وسلم اليهم رجحه التقى السبكى محتجا بآية

خاتم النبيين
وسيد المرسلين
وامام المتقين
ورسول رب
العالمين

الفرقان المتقدمة اذلانزاع ان المراد بالعبد فيها هو محمد صلى الله عليه وسلم والعالم هو ماسوى الله تعالى فيتناول جميع المكلفين من الجن والانس والملائكة وقال ابن حجر الهيتمي هو الاصح عند جمع محققين وقال صاحب المواهب نقل بعضهم الاجماع على ذلك قال الهيتمي ومعنى ارساله للملائكة وهم معصومون انهم كلفوا بتعظيمه والايمان به واشادة ذكره انتهى لما بعثه الى كافة الانس والجن فحصل وفاق وزاد البارزي والى الحيوانات والجمادات والحجر والشجر والكلام السابق منطبق عليها ايضا قال الهيتمي ومعنى كونه مرسلا اليها انه يركب فيها ادراك لتؤمن به وتخضع وان من شئ الا يسبح بحمده أى حقيقة لا بلسان الحال فقط خلافا لمن زعمه وقال بارساله الى الجمادات جماعة واختاره بعض المحققين لتصريح خبر مسلم بذلك فى قوله صلى الله عليه وسلم وأرسلت الى الخلق كافة انتهى وهو جار على ان كل موجود معه حصة من العلم هى فطرته المسبحة باستلزام وجوده لها وهى المشار اليها بقوله تعالى كل قد علم صلاته وتسبيحه والله اعلم **الشاهد البشير الداعى** اسم فاعل من دعا الى الشئ يدعوه ناداه ليقبل الى ذلك الشئ والمدعو محذوف لعمومه والعلم به وعدم تعلق الغرض بذكره وهو الخلق أى الداعى الخلق **اليك** اللهم والى لانتهاء الغاية والمنتهى هو الاقبال المنادى بسببه لكن اكتفى بلفظ الدعاء معلقا به حرف الانتهاء كانه هو المنتهى تجوزا فى الاكتفاء بالسبب عن المسبب والغاية هو المقبل اليه وهو هنا الضمير العائد الى الجناب الاقدس **باذنك** اللهم أى أمرك وهو متعلق بالداعى **السراج المنير وعليه** صلى الله عليه وسلم **السلام** من الله أو منه ومن الملائكة والنبيين ومن ذكر معهم والواو ثبتت فى نسخ معتمدة وسقطت فى أخرى مثلها منها النسخة السهلية وهى ثابتة عند ابن سبع والعزفى وابن وداعة فى الشفاء والمواهب والكفاية لابن ثابت ولعل سقوط الواو سهو أو تصحيف والله أعلم وعلى ثبوت الواو فجملة التسليم معطوفة على جملة الصلاة وعلى سقوطها فتكون جملة التسليم استئنافية وهى فى محل التتميم لما قبلها كقولك مات زيد رحمه الله تعالى (الصلاة الثانية عشر) ذكرها فى الشفاء عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه واخرجها ابن ماجه والبيهقى فى الشعب والدارقطنى وغيرهم وهى **اللهم اجعل** فعل دعاء من جعل يجعل مفتوح العين فيهما جعلا وهو فعل الشئ على صفة ما من كم أو كيف أو وضع أو غير ذلك سواء كان ذلك الفعل هو ايجاده على تلك الصفة أو نقلها اليها فيتعدى فعله الى مفعولين أحدهما موضع الحكم والآخر الوصف المحمول عليه المقصود بصرف الفعل اليه **صلواتك وبركاتك ورحمتك** بافراد لفظ الرحمة وجمع ما قبلها وفيه دليل للدعاء له صلى الله عليه وسلم بالرحمة لكن بالتبع لغيرها **على** مقول الوضع بمعنى أفرغ واحلل عليه فيعمه ويشمله من كل وجه ويكون

الشاهد البشير الداعى اليك باذنك السراج المنير وعليه السلام اللهم اجعل صلواتك وبركاتك ورحمتك على

محلا لهذه الفضائل **سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك امام الخير** هو كل أمر محمود لموافقته للغرض وقد يطلق على الموصوف به او الفاعل له وضده الشر ثم هما أمران أضافيان يختلفان بالاشخاص ويختلفان في حق شخص واحد بالاحوال ويختلفان في حال واحد باختلاف الاغراض فرب فعل يوافق الشخص من وجه ويخالفه من وجه فيكون خيرا من وجه وشرا من وجه والمراد هنا أنه صلى الله عليه وسلم امام يقتدى به في سلوك الصراط المستقيم الموصل الى الاغراض الموافقة في الآخرة حيث النفع الذي لاضرر معه والحسن الذي لاقبح معه والمحبوب الذي لامكروه معه فكأن الاضافة على معنى في أي امام في الخير أو بمعنى اللام أي موصل اليه ويمكن أن يقال هو امام للخير يقتدى به في الخير ويتبعه فيوصله لاهله بمقتضى الرحمة المهداة منه السارية في أطوار العالم بحكم وما أرسلناك الارحمة للعالمين **وقائد الخير** اسم فاعل من قاده يقوده جذبه من أمامه بسبب حسي أو معنوي ليتبعه ويجري في الاضافة فيه ماجرى في الذي قبله **ورسول الرحمة اللهم ابعثه مقاما محمودا يغبطه** صلى الله عليه وسلم من غبطه يغبطه كضربه يضربه وقال في القاموس كضربه وسمعه والاسم الغبطة بكسر الغين وهو تمني حصول مثل النعمة الحاصلة للمتم عليه من غير زوالها عنه وقد يراد بالغبطة لازمها وهي المحبة والسرور بما رآه فقط **فيه** أي في هذا المقام **الاولون** جمع أول **والآخرون** جمع آخر يعني من الحاضرين في ذلك اليوم والاول مايترتب عليه غيره ويستعمل في التقدم الزماني والرياسي والوضعي والنسبي والتظلم الصناعي والآخر مايترتب على غيره ويستعمل في جميع ذلك لكن في التأخر **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم** وفي بعض النسخ على آل ابراهيم بزيادة آل **انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم** وفي بعض النسخ وعلى آل ابراهيم بزيادة آل **انك حميد مجيد** (الصلاة الثالثة عشر) ذكرها في الشفاء عن الحسن البصري رضي الله تعالى عنه وانه كان يقول من أراد أن يشرب بالكأس الاوفى من حوض المصطفى صلى الله عليه وسلم فليقل **اللهم صل على محمد وعلى آله** اختلف في تعيين آله صلى الله عليه وسلم على أقوال كثيرة فقيل هم ذوو قرابته الذين حرمت عليهم الصدقة وعوضوا منها بالفيء وخمس الغنيمة وهو مذهب جمهور العلماء ونص عليه الشافعي واختاره الباجي وقد اختلف في تعيينهم اختلافا كثيرا فقيل هم بنوهاشم ماتناسلوا وهو قول ابن القاسم ومالك وأكثر أصحابه وهو مشهور مذهبه وقال الشافعي هم بنوهاشم وبنو المطلب وقيل به أيضا في

سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك امام الخير وقائد الخير ورسول الرحمة اللهم ابعثه مقاما محمودا يغبطه فيه الاولون والاخرون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد اللهم صل على محمد وعلى آله

المذهب المالكى وقيل هم جميع أمته أى أمة الاجابة ونسب هذا المالك وأكثر العلماء قال الازهرى وهو أقرب للصواب واختاره النووى وقيل غير ذلك مما يطول **وأصحابه** صلى الله عليه وسلم جمع صحب وهو اسم جمع لصاحب كما يقوله سيبويه وأتباعه وهو المختار أو جمع له كما يقوله الاخفش والكسائى وهو الملازم لغة وفى العرف الشرعى هو المؤمن المجتمع بالنبى صلى الله عليه وسلم يقظة بعد النبوة وقبل وفاته مؤمنا به وان لم يروعنه ولم يطل اجتماعه به ولم يجالسه ولم يره لمانع كالعمى أولم يره النبى صلى الله عليه وسلم أوكان صبيا أو وقعت له ردة وان لم يلق النبى صلى الله عليه وسلم بعدها ثم مات مؤمنا **وأولاده** صلى الله عليه وسلم جمع ولد و يشمل الذكر والانثى قال السهيلى و يقع على البنين و بنيهم حقيقة لا مجازا انتهى وأولاده صلى الله عليه وسلم القاسم وابراهيم وعبد الله ويقال له الطاهر والطيب ثلاثة أسماء لولد واحد على الصحيح وزينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة رضى الله تعالى عنهم وكلهم من خديجة رضى الله تعالى عنها الا ابراهيم فانه من مارية سريته صلى الله عليه وسلم فأما الذكور فماتوا صغارا وأما الاناث فتزوجن كلهن فأما زينب فتزوجها ابن خالتها أبو العاص الربيع بن عبد العزى بن شمس بن عبد مناف ابن قصى فولدت له عليا وامامة وأمية وأما رقية فتزوجها عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه فولدت له عبد الله ثم ماتت فزوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم أم كلثوم أختها فلم تلد له وأما فاطمة فتزوجها على بن أبى طالب فولدت له الحسن والحسين ومحسنا وأم كلثوم وزينب ورقية ومات البنات الثلاث الاول فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تعقب واحدة منهن وانما أعقب صلى الله عليه وسلم من ابنته فاطمة فقط رضوان الله تعالى عليهم أجمعين **وأزواجه وذريته وأهل بيته** صلى الله عليه وسلم هم آل على وآل جعفر وآل عقيل وآل عباس على ما فى حديث زيد بن أرقم فى صحيح مسلم وقيل فى آية انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا ان المراد بهم على وفاطمة والحسن والحسين وهو قول الجمهور وقيل هم أزواجه وآله وهو المختار وقيل غير ذلك وقال فى المواهب اللدنية واعلم انه قد اشتهر استعمال أربعة ألفاظ يوصفون بها الاول آله عليه الصلاة والسلام والثانى أهل بيته والثالث ذو والقربى والرابع عترته فأما الاول فذهب قوم انهم أهل بيته وقال آخرون هم الذين حرمت عليهم الصدقة وعوضوا منها خمس الخمس وقال قوم من دان بدينه وتبعه فيه وأما أهل بيته فقيل من ناسبه الى جده الادنى وقيل من اجتمع معه فى رحم وقيل من اتصل به بنسب أوسبب وأما ذو والقربى فروى الواحدى فى تفسيره بسنده عن ابن عباس قال لما نزل قوله تعالى قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة فى القربى قالوا يارسول الله من هؤلاء الذين أمرنا الله تعالى بمودتهم قال على وفاطمة وابناؤها وأما عترته فقيل العشيرة وقيل الذرية فأما العشيرة فهى الاهل الادنون وأما الذرية

وأصحابه وأولاده وأزواجه وذريته وأهل بيته

فنسل

فنسل الرجل وأولاد بنت الرجل وذريته ويدل عليه قوله تعالى ومن ذريته داود الى قوله وعيسى ولم يتصل عيسى بابراهيم الا من جهة أمه مريم انتهى ورد ابن عرفة الاستدلال لما ذكر بالآية بأن ما ثبت فيمن لا أب له لا يلزم ثبوته فيمن له أب **وأصهاره** صلى الله عليه وسلم جمع صهر بكسر الصاد ويطلق على أهل بيت الزوج وأهل بيت الزوجة وزوج بنت الرجل وزوج أخته قال فى الاساس وقد يقال لاهل النسب والصهر جميعا قال وعن ابن الاعرابى هو مصهر بنا اذا كان متحرما منهم بتزوج أو نسب أو جوار انتهى **وأنصاره** صلى الله عليه وسلم جمع ناصر كشاهد وأشهاد اسم فاعل نصره ينصره نصرا والاسم النصرة وناصر الشخص معينه ومظاهره على نيل غرضه ودفع من يناوئه أو يحول بينه وبين غرضه ومانعه وحاميه ممن يريد اذايته وهو وصف عام لجميع من نصره صلى الله عليه وسلم وظاهره على اعلاء كلمة الله تعالى ودفع المعاندين الكافرين وآواه صلى الله عليه وسلم وحماه من كيد من رام اذايته ولما كان الاوس والخزرج لهم فى هذه الخصال اليد البيضاء اختصوا فى العرف الشرعى باسم الانصار وصار علما بالغلبة عليهم والواحد أنصارى بالنسبة لا يشاركهم غيرهم فى لفظ المفرد على هذه الصورة ويحتمل قصر لفظ الاصل عليهم وان كان المتبادر عمومه فى كل من اتصف بنصره وعلى عمومه يحتمل قصرها على زمنه عليه صلى الله عليه وسلم ويحتمل عمومها فى كل من نصر دينه الى يوم القيامة بقول أو فعل أو تعليم علم أو ذب عن شريعته أو غير ذلك من وجوه النصرة **وأشياعه** أى أتباعه وأنصاره جمع شيعة بكسر الشين وشيعة الرجل جماعته وأتباعه باعتبار مشايعتهم له أى مساعدتهم له وموافقتهم له فى اغراضه بسبب أمر به ينتمون الى بعضهم من نسب أو دين أو ولاية أو بلد أو صناعة وأمر ما جامع ويقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ويحتمل قصره على زمنه صلى الله عليه وسلم أو المراد أمته ممن عاصره أو أتى بعده ممن آمن به واتبعه ونسبته لما قبله على هذا عام بعد خاص **ومحبيه** جمع محب اسم فاعل من أحبه يحبه حبا ويحتمل أن المراد الحب العام أو ان المراد الحب الخاص الصادق الذى يؤثر به صاحبه على نفسه وأهله وماله وعلى الاول تكون نسبته لما قبل الاشياع العموم وكذا للاشياع اذا كان مقصورا على زمنه صلى الله عليه وسلم وعلى عموم الاشياع والمحبين يكونان متساويين وعلى تخصيص الاشياع بزمنه صلى الله عليه وسلم والمحبين بالمحبة الخاصة يكون بينهما عموم وخصوص من وجه **وأمته** الامة كل جماعة يجمعها أمر ما من دين واحد أو زمان أو مكان أو نحو ذلك سواء كان الجمع تسخيرا أو اختيارا والمراد هنا أهل ملته صلى الله عليه وسلم المجتمعون على دينه القويم ونسبته لما قبل الاشياع العموم بعد الخصوص وهو مساو للاشياع والمحبين ان كانا عامين الا أن يراد بالمحبين كل من أحبه حبا عاما أو خاصا من هذه الامة أو غيرها من الامم الماضية كالنبيين وغيرهم فيكون أعم من الامة والاشياع والله أعلم **وصل علينا** يعنى المتكلم أو هو ومن يختص به وعلى

وأصهاره وانصاره وأشياعه ومحبيه وامته وعلينا

كليهما خاص بعد عام وعلى الاول قال أبو عبد الله العربى يكون جمع الضمير ليجمع بين أدب الدعاء فى تعيين النفس بوجه ما والادب فى اجمالها وادخالها فى غمار الجم الغفير فلا يقع لها انفراد تدخل عليها منه داخلة العجب واظهار الوصف والاكتفاء والاستبداد بنفسها **معهم** فحصل لنا الصلاة بالتبع لهم ومعاد الضمير اما أقرب مذكور وهو لفظ أمته واما جميع ما انسحب عليه حكم العامل من المباشر لعلى وهلم جرا الى تمام المعطوفات **أجمعين** توكيد لاستغراق أفراد المنحصر فى ضمير المتكلم والغيبة على المعنى الثانى فى المعية أى فتعمنا الصلاة نحن وهم أجمعين **يا أرحم الراحمين** قال الشيخ أبو عبد الله العربى رحمه الله تعالى وأرحم اسم تفضيل وصف الله تعالى والراحمون جمع راحم والرحمة جميعها منه تعالى وانما يوصف غيره بالرحمة بجعله هو له ذلك فباعتبار نسبة الرحمة المجعولة فيهم لهم قيل لهم راحمون وليست لهم رحمة من قبل أنفسهم فهى رحمة منه ظهرت فيهم فنسبت اليهم فيما نسبه اليهم صح لهم الوصف حتى اعتد به موقعا للتفضيل عليه فى الاسم الكريم انتهى ثم هذه الصلاة المفروغ منها قد احتوت على الصلاة على غير النبى صلى الله عليه وسلم وقد اختلف فى الصلاة على غيره صلى الله عليه وسلم فقيل لا يصلى الا عليه ولا يصلى على غيره من الانبياء وهذا ضعيف وقيل لا يصلى الا على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وأما غيرهم فان كان على سبيل التبعية فهو جائز وادعى عليه الاجماع وان كان على سبيل الاستقلال فهو محل الخلاف وبالجواز والمنع وهو مذهب الجمهور واختلف فى المنع هل هو من باب التحريم أو كراهة التنزيه أو خلاف الاولى حكاها النووى فى الاذكار ونسب الثالث للكثير ثم قال والصحيح الذى عليه الاكثر انه مكروه كراهة تنزيه لانه شعار أهل البدع وقد نهينا عن شعارهم انتهى وأما السلام فقيل انه بمعنى الصلاة فلا يستعمل فى غائب ولا يفرد به غير الانبياء وأما الحاضر فيخاطب به اجماعا قال فى الشفاء ويذكر من سواهم يعنى الانبياء من الائمة وغيرهم بالغفران والرضى انتهى وقال بعض العلماء الصلاة مختصة بالنبى صلى الله عليه وسلم والرضوان بأصحابه والرحمة لسائر المؤمنين قال ابن العربى وهى خطط مخصوصة بمراتب مخصوصة وقال النووى ويستحب الترضى والترحم على الصحابة والتابعين فمن بعدهم من العلماء والعباد وسائر الاخيار وأما قول بعض العلماء ان الترضى خاص بالصحابة ويقال فى غيرهم رحمه الله تعالى فقط فليس كما قال بل الصحيح الذى عليه الجمهور استحبابه ودلائله أكثر من أن تحصر انتهى وهذه الصلاة آخر ما نقله المؤلف متصلا من الشفاء ثم قال **اللهم صل على محمد** الكلمات الاربع ذكر العزفى وأبو العباس بن منديل فى تحفة المقاصد ان الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه رؤى فى المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال غفر لى فقيل له بماذا قال بخمس كلمات كنت أصلى بهن على النبى صلى الله عليه وسلم فقيل له وما هن قال كنت أقول اللهم صل على محمد بعدد من صلى عليه وصل على محمد بعدد من لم يصل عليه

معهم أجمعين
يا أرحم الراحمين
اللهم صل على
محمد

وصل على محمد كما أمرت بالصلاة عليه وصل على محمد كما تحب أن يصلى عليه وصل على محمد كما تنبغى الصلاة عليه وستأتى فى أوائل الحزب بعد هذا فيها خمس كلمات وزاد فيها هنالك و على آل محمد **عدد** العدد الكمية المنفصلة وهو منصوب على النيابة عن المصدر النوعى وهو صلاة عددها مساو لعدد ما يذكر **من صلى عليه** كالملك ومؤمنى الجن والانس **وصل اللهم على محمد عدد من لم يصل عليه** من الانس والجن وعلى أن المراد الصلاة بالمقال يشمل من لم يصل عليه من الجمادات والحيوانات العجم ومن لم ينطق بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وعلى كل فالمراد الخارج من جميع من صلى عليه ومن لم يصل عليه جميع الموجودات **وصل اللهم على محمد كما** الكاف للتشبيه ما مصدرية **أمرتنا** أى مثل أمرك ايانا أى صل عليه صلاة توافق أمرك واعراب قوله كما أمرتنا وقوله كما يحب الآتى كاعراب عدد المتقدم قريبا **بالصلاة عليه** فى قولك يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما والتشبيه راجع اما العدد الصلاة فتكون المطلوبة بعدد المأمور بها باعتبار عدد متعلق الامر وهم المأمورون واما الوصف هو أعم من العددية وغيرها وهو الظاهر المتبادر بمعنى انك أمرتنا بالصلاة عليه ولا تأمرنا الا بما هو كمال لنا وكامل فى نفسه ونحن لا قدرة لنا على توفية حق ذلك الكمال لقصورنا الطبيعى الا باقدارك أنت فكن أنت يا ربنا المتولى للصلاة عليه بتلك الصلاة الكاملة التى أمرتنا بها ليكون نقصنا مغفورا بكمالك قيل وقد تكون الكاف للتعليل أى من أجل أمرك لنا فأنت أولى بذلك منا لانك البر المحسن وما يظهر علينا فانما هو من آثار أوصافك تباركت وتعاليت انتهى وقد يكون المراد صل عليه اى أسألك أن تصلى عليه لاجل أمرك لنا أى انما سألناك أن تصلى عليه قياما بأمرك لنا بذلك والله أعلم **وصل اللهم عليه كما** الكاف للتشبيه وما مصدرية أو موصولة **يحب** فى النسخة السهلية يحب بالحاء المهملة من المحبة والياء تحتية والضمير للنبى صلى الله عليه وسلم وفى غيرها يجب بالجيم من الوجوب وكلتاهما صحيحتان معتمدتان رواية وعلى أن ما موصولة فهى جارية على محذوف أى صل عليه صلاة مثل الامر الذى يجب من الصلاة عليه **أن يصلى عليه** ولولا أن يصلى فى النسخ بالياء التحتية لقلنا مثل الصلاة التى يجب أن تصلى عليه ومعنى تجب بالجيم أى علينا ولما حذف هذا بنى قوله أن يصلى عليه للمفعول أو معنى كما يجب كما هو أهله وكما يستحق وقوله أن يصلى عليه هو فاعل يجب بالجيم أو مفعول يحب بالحاء وليجب بالجيم وجه آخر فى معناه هنا أى كما ينبغى فى حكمة المنعم الحكيم الذى يراعى كل احد وما يناسبه فينعم على كل أحد على قدره ويصلى عليه الصلاة التى تناسب قدره وبنى يصلى للمفعول لعدم الداعية الى ذكر الفاعل لان المقصود الصلاة المناسبة له وتعيين الفاعل له مقام آخر أو حذف لوضوحه لانه لا يأتى بتلك الصلاة الا

عدد من صلى عليه وصل على محمد عدد من لم يصل عليه وصل على محمد كما أمرتنا بالصلاة عليه وصل عليه كما يحب أن يصلى عليه

الله تعالى واختلف فيمن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم هكذا بأن يقول اللهم صل على محمد عدد كذا هل يحصل له ثواب من صلى ذلك العدد أم لا فقال ابن عرفة يحصل له ثواب أكثر ممن صلى مرة واحدة لا ثواب من صلى ذلك العدد وقيل له عدد من صلى ذلك العدد حقيقة وقيل يلغو العدد وعدم اعتباره واحتج الابى لكل من القولين الاولين وقال الشيخ زروق في قواعده وفي تحصيل ذكر جامع لعدد كقوله سبحان الله عدد خلقه على ما هو به مع تضعيفه أو دونه أو لغوه أقوال وصحح بلا تضعيف وقال في بعض شروحه على الحكم في القول الاول هو الاولى بالكرم وفي الثاني هو الظاهر في الاعتبار ثم قال وقد يقال ان ذلك يختلف باختلاف الاحوال والاشخاص فالذي يمنعه العجز والضرر ليس كالذي يمنعه الشغل والعمل والذي يمنعه ذلك ليس كالمؤثر لذلك على نعت الغفلة المجردة فاعرف ذلك وتأمله انتهى **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد** هذه الصلوات الخمس من هذه الى تمام صلاة سعد ابن عطارد كلها من كتاب الشيخ أبي محمد جبر على ترتيبه بحذف النسبة فأتى بهذه الاولى مرفوعة الى النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب شرف المصطفى للنيسابوري وذكر لها فضلا ونسبها ابن الفاكهاني في الفجر المنير لشفاء ابن سبع وليس عند ابن الفاكهاني وعلى آل محمد ويروى انه من أراد رؤيته صلى الله عليه وسلم في المنام فليقل هذه الكلمات الثلاث عددا وترا وهي مذكورة بدون وعلى آل محمد فانه يراه في منامه قيل ويزيد معها اللهم صل على جسد محمد في الاجساد اللهم صل على قبر محمد في القبور **كما أمرتنا أن نصلي عليه** معناه كالذي سبق قريبا غير أن هذا محلول الى أن والفعل لفظا والاول تقديرا **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما** الكاف للتشبيه وما مصدرية أو موصولة **هو أهله** أي مستحق له ومتأهل باختصاصه اياه أي صل عليه صلاة تناسب منزلته عندك وأهليته وهذا كما تقول اكرم زيدا لجلالة قدره أي يكون الاكرام جليل القدر على نسبة جلالة قدر زيد ويحتمل أن تكون الكاف تعليلية وما مصدرية كما في قوله تعالى واذكروه كما هداكم أي لاجل هدايته اياكم ومعناه هنا صل عليه لاهليته لصلاتك عليه أي لانه أهل لصلاتك عليه كما تقول اكرم زيدا كما هو أخوك أي لاخوته **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما** الكاف للتشبيه وما مصدرية أو موصولة **تحب** أي له واللفظة بالمهملة من المحبة أي صل عليه صلاة تناسب محبتك اياه **وترضاه له** أي تقبله له أي تناسب منزلته عندك فانك لا تقبل له الا ما هو مناسب لذلك فلا تصلي عليه الا الصلاة التي توافق منزلته عندك وتناسبها وليس المراد القبول من الغير ولفظ وترضاه في النسخة السهلية وغيرها بهاء الضمير وفي غيرها من نسخ صحاح أيضا بدون هاء كما عند جبر وابن وداعة وابن الفاكهاني ولفظ عدد وما عطف عليه كلها منصوبة على المفعولية

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما أمرتنا أن نصلي عليه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما هو أهله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما تحب وترضاه له

المطلقة

المطلقة **اللهم يارب محمد** هذه ذكرها جبر مرفوعة من حديث جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما وذكر لها فضلا كبيرا ونسبها لكتاب الشرف وروى الطبراني في الكبير والاوسط عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما بسند ضعيف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال جزى الله عنا محمدا ما هو أهله أتعب سبعين كاتبا ألف صباح ورواه أبو نعيم في الحلية وقال حديث غريب ومعنى يارب محمد أي مالكه وسيده المربي له بالنعم والمدد والقيام بما فيه صلاحه على الدوام المنعم عليه المشرف له بمنازل قربه فهو أولى به من كل أحد والاضافة لتشريف المضاف اليه وأتى بهذا الاسم الكريم في هذا التركيب على هذه الصور للاستعطاف **و** يارب **آل محمد صل على محمد وآل محمد** بدون لفظة على **وأعط محمدا** صلى الله عليه وسلم يقال عطا يعطو اذا تناول بسهولة وأعطاه ناوله وقال ابن البنا ولا يخلو معناه في جميع تصاريفه من السهولة فمعنى أعطه اجعله بحيث يتناول هذا المطلوب بقدرتك بسهولة فيتمكن منه **الدرجة** أي المنزلة هي على حذف النعت أي الرفيعة **والوسيلة في** ظرفية **الجنة** هي دار الثواب في الآخرة **اللهم يارب محمد وآل محمد اجز محمدا صلى الله عليه وسلم** موصول الهمزة فعل دعاء وهو في الاصل من جزاه يجزيه ثلاثيا عامله بمقتضى فعله فأعطاه ثواب ما أحسن فيه أو عاقبه على ما أساء فيه فقد يقيد بوصفه وقد يطلق موكولا تقييده للمقام كما هنا فانه مقام العصمة والكمال الذى لا كرم على الله تعالى منه فالمراد هنا اعطه في مقابلة ما قام به من حقك **ما** أي الذى **هو أهله** أي متأهل له مستحق له عندك بمقتضى كرامته عليك وقد وقع في حزب الفلاح للمؤلف قدس الله سره حسبما استفاض في أقطار المغرب وثبت بخط تلميذه الشيخ أبي عثمان سعيد الدكالي جزى الله عنا سيدنا ونبينا محمدا صلى الله عليه وسلم أفضل ما هو أهله باثبات لفظ أفضل وقد أنكرها بعض الناس وزعم انها تقتضي التفضيل على ما هو أهله صلى الله عليه وسلم توهما منه أنه على تقدير من وعدم علم بأنه شرط مثل هذه الاضافة الى ما هو بعضه وتبعه في ذلك كثير من عوام المنتسبين وليس الامر كما زعموا ولا التقدير كما توهموا وقد أنكر الناس عليهم ذلك ضعف انكارهم وكتبوا في ذلك على أقدارهم ومن ذلك ما للشيخ أبي عبد الله العربي رحمه الله وهو قوله ان أفعل التفضيل انما يجب الاتيان معه بمن اذا كان مجرورا فيؤتى معه بمن اما لفظا كقولك زيد أفضل من عمرو أو تقديرا كقولك الله أكبر أي من كل ما سواه واما ذو أل او المضاف فيجب أن لا يؤتى معه بمن ولا خفاء أن المتكلم فيه من المضاف ثم ان أفعل المقصود به التفضيل اذا أضيف فانه يجب أن يكون بعض ما أضيف هو اليه نحو زيد أفضل الرجال فانه بعضهم لا محالة ولا يقال زيد أفضل الخيل لانه ليس منهم ولا خفاء بأن المتكلم فيه من المضاف فيجب أن يكون أفضل المضاف بعض ما هو

اللهم يارب محمد وآل محمد صل على محمد وآل محمد وأعط محمدا الدرجة والوسيلة في الجنة اللهم يارب محمد وآل محمد أجز محمدا صلى الله عليه وسلم ما هو أهله

أهله المضاف اليه وهذا بخلاف ما هو مصحوب بمن وهو المجرد فلذلك تقول فيه زيد أجرى من الخيل ولا يصح فى المضاف زيد أجرى الخيل ويتضح لك هذا بما لو كان لك عند رجل ثلاثة أثواب بعضها أحسن من بعض ثم قلت اعطنى أحسن ثيابى قبلك لم تكن مطالباله الا ببعض الثلاثة لا محالة الا أنه الكثير الحسن منها ولو كان الامر كما توهموه من أنه على تقدير من وانه مضاف لغير ما هو بعضه لكنت مطالباله برابع وهذا لا يقوله عاقل اذا تقرر هذا فاعلم أن قولك زيد أفضل الرجال معناه مزيد يزيد فضله على فضل كل رجل منهم قيس فضله بفضل زيد ولما قرر بعض النحاة هذا المعنى بقوله معناه أفضل من كل رجل قيس فضله بفضله توهم من شذا أشياء من مبادى العربية منهم أن لمن ثم موضعا أصابا فتقدر حيث لم تظهر وما علم أن من هذه لا ظهور لها ولا تقدير وانما هو شئ حدث فى تفكيك الكلام ليس عن قصد لها بخصوصها بل هى ولفظ آخر يفيد هذا المعنى سواء كما سبق فى التقدير السالف اذا تحرر هذا فاعلم أن قوله أفضل ما هو أهله ليس على تقدير من وان أفضل بعض ما أضيف هو اليه وهو الجزاء الذى هو أهله ومعناه أن هذا الجزاء المطلوب يزيد فضله على فضل كل بعض من ابعاض الجزاء الذى هو أهله صلى الله عليه وسلم اذا قسم أبعاضا وقيس بعض هذا البعض الافضل بفضل كل بعض من الابعاض البقية وكون ما هو أهله صلى الله عليه وسلم تفاضل أبعاضه من الواضح الذى لا يحتاج الى ايراد دليل والله يقول الحق وهو يهدى السبيل انتهى بحروفه الا قليلا وقالوا أيضا ان هذا حديث ولم تثبت لفظة أفضل فيه واجابوهم بأنه لا يسلم أنه لم يرد لفظ أفضل فى الحديث فقد ورد فى رواية فيه على أن مثل هذا من الكلام الواضح المعنى يكتفى بالاعتماد فيه على صحة معناه ووضوحه ولا يلزم الذاكر أو الداعى أو المصلى بنحو ما ورد الا أن يزيد وقد زاد غير واحد من الصحابة ومن بعدهم والممنوع نسبة الزيادة له صلى الله عليه وسلم وهذا كله بين لا خفاء فيه ولا اشكال والحمد لله على عظيم النوال وتوالى الافضال **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى أهل بيته** هذه نقلها جبر من كتابه المشرف وعن أحمد بن موسى عن أبيه عن جده أن من قالها كل يوم مائة مرة قضى الله له مائة حاجة منها ثلاثون فى الدنيا وما بين الآل وأهل البيت من التفرقة تقدمت **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد** هذه ذكرها جبر عن ابى عمر رضى الله تعالى عنهما مرفوعة وذكر لها فضلا عظيما ومنقبة وقعت لرجل قالها بحضرة النبى صلى الله عليه وسلم وذكرها ايضا ابن سبع وابن وداعة مع بعض مخالفة والحديث الذى ذكره جبر أخرجه الحاكم من حديث ابن عمر وقال الذهبى انه موضوع واخرجه الطبرانى عن زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه بسند فيه مجاهيل **حتى لا يبقى من الصلاة** المماثلة فى المقدار لكل الصلوات التى صليتها وابرزتها

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى أهل بيته اللهم صل على محمد وعلى آل محمد حتى لا يبقى من الصلاة

للوجود

للوجود على انبيائك وملائكتك وسائر اهل اختصاصك **شئ** ومن جملة من صلى تعالى عليه وابرز صلاته عليه للوجود هو صلى الله عليه وسلم فالمطلوب له صلى الله عليه وسلم في هذه الصلاة مثل جميع ما لجميع أهل الاختصاص غيره ويزيد عليهم بمثل ما سلف له هو فيكون أكثر من الجميع جملة وتفصيلا ولا شك أن ما اختصه به ربه سبحانه ومنحه اياه يزيد على جميع ما أعطاه لاهل اختصاصه من أنبياء وملائكة وغيرهم ويحتمل كما عند الرصاع ان الكلام خرج مخرج المبالغة في كثرة اعطاء الرحمة وابراز النعمة كما تقول اعطى الملك لفلان كل شئ وانعم على فلان حتى لا يبقى من النعمة شئ أي هو في نعمة وافرة بحيث لا يبقى الى تشوف غيرها أو بحيث يظن أنه لا نعمة فوقها لعظمها وملئها العين الناظر ولا بد من حمل هذا الكلام ومثله على هذا ونحوه من التخصيص لئلا يتوهم نفاد متعلق القدرة ويقال مثل هذا فيما يأتي بعد من الرحمة والبركة والسلام **وارحم محمدا وآل محمد حتى لا يبقى من الرحمة** بالافراد في جل النسخ ووقع في بعض النسخ بلفظ الجمع **شئ وبارك على محمد وعلى آل محمد حتى لا يبقى من البركة** هو في الافراد والجمع كالذي قبله وأما لفظ الصلاة قبلها فبالافراد لا غير **شئ وسلم على محمد وعلى آل محمد حتى لا يبقى من السلام شئ اللهم صل على محمد** هذه ذكرها جبر عن سعيد بن عطارد وأنها تقال ثلاث مرات صباحا وثلاث مرات مساء وذكر لها فضلا كثيرا **في الاولين** أي المتقدمين بالزمان على هذه الامة من أهل الايمان في الامم الماضية أو المراد اول هذه الامة او المراد من كان قبل هذه الصلاة هذا كله ان كانت الاولية باعتبار زمان وجودهم ويحتمل أن تكون الاولية باعتبار الصلاة والمعنى صل عليه في أول من تصلي عليه ان كان المذكورون مصلى عليهم كما يأتي **وصل على محمد في الآخرين** هم هذه الامة أو آخرها أو من يأتي بعد هذه الصلاة على مقابلة ما تقدم في الاولين **وصل على محمد في النبيين وصل على محمد في المرسلين** خاص بعد عام بالنسبة الى النبيين عليهم الصلاة والسلام أجمعين **وصل على محمد في الملأ** وهم الجماعة مطلقا أو الجمع من الاشراف وذوي الرأي من القوم يملؤن العيون والقلوب جلالة وبهاء **الاعلى** نعت له وهو أفعل من العلو دال على زيادته وكثرته والمراد به الملائكة وقيل الملائكة العلوية ومحلهم السماء وهي أعلى من الارض ولا كفر في الملائكة عموما ولا عصيانا بل هم دائمون في حضرة القدس ومحل القرب والمشاهدة والسماع للوحي فهم أعلى في الجملة من الجن والانس **الى يوم الدين** اى صلاة دائمة الى يوم الجزاء وهو يوم القيامة من دانه يدينه جزاه ومنه قولهم كما تدين تدان وفي الداخلة على المجموع المذكورة في هذه الصلاة يحتمل أن تكون على معنى الاختصاص أي خصه فيما ذكر بصلاة خاصة تخصه من بينهم أو على معنى أنه مصلى عليه معهم ومن جملة من

شئ وارحم محمدا وآل محمد حتى لا يبقى من الرحمة شئ وبارك على محمد وعلى آل محمد حتى لا يبقى من البركة شئ وسلم على محمد وعلى آل محمد حتى لا يبقى من السلام شئ اللهم صل على محمد في الاولين وصل على محمد في الآخرين وصل على محمد في النبيين وصل على محمد في المرسلين وصل على محمد في الملأ الاعلى الى يوم الدين

يصلي عليه منهم وهذا على ان الجموع المذكورة مصلى عليها او على معنى حصول الصلاة من الله تعالى ومن كل جمع ذكر كما يقال جاء الامير في الجيش اذا حصل منه المجئ ومن الجيش معه او على معنى حصول الصلاة من الجموع المذكورة الا انه يبقى على هذين الاحتمالين اذا كان المراد بالاولين من تقدم من مؤمني الامم الماضية هل يكونون مصلين عليه بعد خروجهم من دار الدنيا قال أبو عبد الله العربي الا أن يراد ان كل طبقة من الاحياء اولون بالنسبة لمن بعدهم فاذا ماتوا كانوا آخرين بالنسبة لمن قبلهم انتهى **اللهم أعط محمدا الوسيلة والفضيلة** فعيلة من الفضل وهي زيادة كمال والمراد هنا زيادته صلى الله عليه وسلم على جميع العالمين بالمنزلة التي لا يشاركه فيها من التقدم دون جميع اهل الاختصاص والجلوس على العرش وتشفيعه فكانت له بشفاعته اليد على كل من حضر ذلك الموقف **والشرف** هو علو القدر والجاه والمنزلة **والدرجة الكبيرة** اى العظيمة الشان **اللهم انى آمنت** اى صدقت **بمحمد** اى برسالته وبكل ما جاء به وبكل ما أخبر به وعنه واتبعته والتزمت دينه القويم وهذا ثمرة ما قبله **ولم أره** الواو للحال والجملة حالية وعدم الرؤية هو لسبب ما هو من تأخر زمان كما هو هنا او بسبب آخر كما وقع لاويس القرني رضي الله تعالى عنه والا لم يحسن ايراده في التوسل والتقرب به والايمان به صلى الله عليه وسلم على هذه الصورة لعله مما يشمله الايمان بالغيب المثنى على اهله في القرآن والحديث وقد اشتاق رسول الله صلى الله عليه وسلم الى لقائهم وجعلهم اخوانه ثم ان ذكر الوصف قبل الحكم او الصلب مؤذن بالعلية **فلا** الفاء سببية ولا دعائية أى فبسبب ايماني به ولم اره **تحرمني** مضارع مجزوم مفتوح التاء مكسور الراء من حرمه كضربه ومفتوح الراء من حرمه كعلمه او مضموم التاء من احرمه كأكرمه ومنعه ورؤية النبي صلى الله عليه وسلم من أعظم الخيرات من حرمها فقد حرم خيرا كثيرا لاسيما في الجنة في حق المحب له والمشتاق اليه **في الجنان** بكسر الجيم بمعنى الجنات وكلاهما جمع جنة بفتحها وعبر بالجنان بلفظ الجمع دون الجنة بالافراد مع ان مسكنه انما يكون في واحدة منها فقط لانها كالشئ الواحد لكونها يدور عليها سور واحد فمن سكن واحدة منهن فكأنه سكن جميعها ولانه لا تعرف الجنة التي يكون فيها مشواه بعينها فصارت كلها بالنسبة اليه سواء **رؤيته** بالبصر ولما كانت الجنة ثوابا وعوضا من عدم رؤيته في الدنيا التي حصل فيها الايمان مع عدم الرؤية وطلبه هذا يستلزم طلب دخول الجنة التي طلب رؤيته صلى الله عليه وسلم فيها اذ لا علم له انه من اهلها جزما الا انه انما تصدى بطلبه لرؤيته صلى الله عليه وسلم لتعلق همه بها واشتياقه اليه ولاقتضاء المقام ذلك ولان رؤية الحبيب والاجتماع به ألذ شئ واعزه وعين الجنة لذلك دون المحشر لان الجنة هي محل الالتذاذ الكامل والنعيم المقيم والهناء والفراغ من الشواغل

اللهم اعط محمدا الوسيلة والفضيلة والشرف والدرجة الكبيرة اللهم انى آمنت بمحمد ولم أره فلا تحرمني في الجنان

والمنغصات فتم نشه الرؤية ويتنعم بها التنعم التام **وارزقني** اللهم أي أعطني **صحبته** صلى الله عليه وسلم في الجنة أي ملابسته ومرافقته وملازمته اذ بذلك يحصل دوام الرؤية وكمال الالتذاذ بها وهذا على ما في النسخة السهلية وجل النسخ من ان صحبته بالصاد ووقع في نسخة محبته بالميم وهكذا هو في كتاب جبر وابن وداعة والمراد حينئذ محبته في الدنيا **وتوفني** اللهم أي أمتني **على** تتعلق بتوفني وهي للاستعلاء المعنوي والمراد مشتملا على هذه الحالة فكانه أشم رائحة فعل يتعدى بعلى كاشتمل أو بمقدر منصوب على الحال وتكون حالا مؤسسة أي حال كوني دائما ثابتا مستقرا على التزام **ملته** أي دينه صلى الله عليه وسلم وقال الخيالي وابن الغرس الدين والملة متحدان بالذات مختلفان بالاعتبار فان المراد بهما الشريعة الا ان الشريعة من حيث انها تطاع دين ومن حيث تملى وتكتب ملة **واسقني** من سقاه يسقيه سقيا كرماه يرميه رميا والاسم السقيا بضم السين والقصر أعطاه ما يشرب وأسقاه مثله وكلاهما يتعدى الى مفعولين ولفظ الاصل يحتملهما فتوصل همزته أو تقطع **من** تبعيضية أي شيئا من **حوضه** أي بعضه والحوض لغة مجتمع الماء مصنوع كالصهريج ونحوه وجمعه حياض وهذا الحوض النبوي مما يجب الايمان به وقد استفاض ذكره في الاحاديث الصحيحة الشهيرة الصريحة استفاضة حصل بها القطع بثبوته اذ قد رواه عنه صلى الله عليه وسلم من الصحابة بضع وخمسون صحابيا منهم في الصحيحين ما يوف على العشرين وبقية ذلك في غيرهما كما صح نقله واشتهرت رواته ثم رواه عن الصحابة المذكورين من التابعين أمثالهم ومن بعدهم أضعاف أضعافهم وهلم جرا وأجمع على اثباته السلف وأهل السنة من الخلف **مشربا** بفتح الميم والراء اسم مصدر من شرب يشرب كعلم يعلم شربا بضم الشين وفتحها وهو منصوب باسقني على المصدرية المعنوية الملابسته للفعل او هو منصوب على المفعولية فيؤول المصدر باسم المفعول كدرهم ضرب الامير بمعنى مضروبه وهو على حذف المنعوت أي ماء مشروبا لكن في القاموس والشرب بالكسر الماء كالمشروب وعلى هذا لا يحتاج الى تأويل ولا تقدير بل المشروب هو الماء والجار والمجرور قبله على هذا حال متعلق به والله أعلم **رويا** نعت له وهو فعيل من روى يروى كبقي يبقى والري حالة هي ضد العطش تحدث عند أخذ الطبيعة كفايتها من المشروب وأرواه غيره سقاه حتى حصلت له حالة الري وفعيل هنا صيغة مبالغة نائب عن مفعل من أرواه كاليم بمعنى مؤلم وسميع بمعنى مسمع في قوله * امن ريحانة الداعي السميع * ويحتمل أن يكون بمعنى فاعل من روى الثلاثي او بمعنى مفعل اسم مفعول كضمير وعسل عقيد بمعنى مضمر ومعقد على الاسناد المجازي فيهما بمعنى صاحبه في الاول أو شاربه في الثاني والله أعلم **سائغا** نعت ثان لمشرب اسم فاعل من ساغ الشراب يسوغ سوغا سهل مروره في الحلق من غير كلفة ولا غصة **هنيئا** نعت لمشرب أيضا وهو فعيل من هنؤ بالضم والهمز هناء

وارزقني صحبته
وتوفني على ملته
واسقني من
حوضه مشربا
رويا سائغا هنيئا

ممدودا وهو ما لا تلحق فيه مشقة ولا تعقبه وخامة ويجوز إبقاء همزه على أصله وبه قرأ الجمهور هنيئا مريئا ويجوز ابدال الهمزة التي هي لام الكلمة ياء وادغام ياء المد فيها وبه قرأ الحسن ويختار هنا المناسب رويا وقرئ قوله تعالى في سورة مريم ولا يظلمون شيأ بالوجهين **لا** نافية **نظمأ** فعل مضارع من ظمأ يظمأ ظمأ كعطش وزنا ومعنى ومصدرا وهي حالة تعرض للحيوان عند طلب طبيعته لشرب الماء **بعده** منصوب على الظرفية بالفعل قبله وهو ظرف مستعمل في تأخر عامله أو ما نسب اليه العامل عما أضيف هو اليه في الزمان وهو بالاصالة له وقد يستعمل في التأخر الزماني والمكاني وغيرهما والضمير عائد على المشرب والمراد هنا انه لا يقع بعد شرب ذلك المشروب من الحوض ظمأ **أبدا** منصوب على الظرفية لنفي الظمأ والعامل فيه الفعل المنفي والابد الزمان المستقبل الذي لا نهاية له كشأن الآخرة أو الا بانقضاء الزمان كما في الدنيا وجملة لا نظمأ بعده أبدا نعت لقوله مشربا وهذه النعوت كلها كاشفة لازمة لان الشرب من حوضه صلى الله عليه وسلم لا يكون الا على تلك النعوت فالمراد اسقنا من حوضه الذي الوصف اللازم للشرب منه هو هذه الاوصاف **انك** يا ربنا **على كل** من ألفاظ العموم **شئ** أي مشئ **قدير** صيغة مبالغة بمعنى القادر وهو التمكن من الفعل والترك بحسب الداعي الذي هو الارادة والجملة تعليل لسؤال ما ذكر وثناء على الله عز وجل بكمال القدرة التي هذه المطالب التي طلب كلها من آثارها الخاصة بها ولا أحد أحب اليه المدح من الله فهو أبلغ في الطلب وأنجح للمسئلة **اللهم ابلغ** من أبلغه يقال بلغ زيد المدينة يبلغها بلوغا كدخلها يدخلها دخولا وأبلغه غيره اياها ابلاغا وبلغه الرسالة والسلام ونحوهما والمدينة والمنزلة ونحوهما تبليغا ومعنى البلوغ الوصول والانتهاء الى غاية مقصوده لكن مع اعتبار ضرب من التمكن والقوة فان المادة بتقاليبها دائرة على هذا المعنى **روح** مفعول أول لابلغ وهو المنتهى اليه فهو الثاني من حيث المعنى **محمد** مضاف اليه ما قبله **مني** أتى بهذا ليلي العمل بنفسه تقربا وتوددا وتحققا بأداء الواجب وظهورا في خدمة الجانب وتشرفا به ودخولا في خفارته واغتناما للذكر فيه **تحية** مفعول ثان لابلغ والتحية شعار اللقاء والاجلال والاكرام سمي بذلك لما تعورف من طلب الحياة عند الملاقاة بقولهم أطال الله حياتك ونحوه وغلب في ذلك حتى أطلق على ما يستعمل في هذا المقام من غير هذا اللفظ كارادفه لفظ السلام لكثرة استعماله أيضا في هذا المقام وكثرة طلب السلامة فيه قال تعالى فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله **وسلاما** من عطف المرادف أو شبهه والتنكير فيهما للتعظيم بدليل المقام وليسلم من التقييد المعروض للتحية لما لم يحيه به الله فأطلق ليكون ذلك موكولا الى الله تعالى ليحييه تعالى بما يرضاه له فيكون هذا المصلي قد حياه في ذلك بما حياه الله به وفي هذا الكلام اشعار بمحبة خاصة

لا نظمأ بعده ابدا انك على كل شئ قدير اللهم ابلغ روح محمد مني تحية وسلاما

وايمان صادق وائتلاف روحانى وشوق قائم نشأ عنه هذا السلام المهدى الى روحه صلى الله عليه وسلم ثم لما ذكر اهداء التحية والسلام الى روحه صلى الله عليه وسلم عن حب وشوق زاد ذلك فى هيجان شوقه اليه صلى الله عليه وسلم واشتداد صبابته اليه فكان ذلك داعية له الى اعادة طلب رؤيته فى الجنان تأكيدا لذلك واهتماما به لاجل ما به من نار الشوق فقال **اللهم وكما** الواو عاطفة والكاف للتعليل وما كافة او مصدرية **آمنت به** كذا فى غالب النسخ بالضمير ووقع فى نسخة بمحمد **ولم أره فلا تحرمني فى الجنان رؤيته** الفاء سببية داخلة على المسبب فجعل ايمانه مع عدم الرؤية وسيلة لرؤيته فى الجنة التى هى دار جزاء الايمان وتعبيره بالحرمان يوذن بعظم ذلك عنده وأهميته لديه واحتياجه اليه وانه ان لم يعط ذلك كان محروما ولا يخفى حال المحروم من الغم والكمد والضيق مع ما فى تعبيره بذلك من الاستعطاف لان سوء حال المحروم يقتضى رحمته واظهار الافتقار الى الله تعالى وانه ان حرمه فلا معطى له وليكون معادلا لحرمانه فى الدنيا فلا تجمع عليه مصيبتان ولانه ادعى لدوام الرؤية لان دوام صدق هذه القضية التى هى عدم الحرمان هو بدوام وجود الرؤية من غير انقطاع والمجرور الذى هو قوله فى الجنة قيد فى عامله وهو أما الفعل المنفى الذى هو قوله فلا تحرمنى وأما المصدر المتأخر الذى هو قوله رؤيته والاول أحسن صناعة والثانى وان ضعف المصدر بتأخره فالظروف والمجرورات يكفى فيها أدنى شئ من رائحة الفعل واشتمل سؤاله على مطلبين أحدهما بالقصد الاول وهو الرؤية والآخر بالقصد الثانى وهو كونها فى الجنة وخص طلب الرؤية بالجنة لانها دار النعيم والثواب والرؤية أعظم نعيم وثواب واهنى النعيم ما كان مع الامن والجنة دار الامن والرؤية قبلها وان كانت نعمة الا أن الحال ربما كانت ذات أهوال تشغب تلك النعمة وربما عقبها العقاب والحرمان منها كما فى حق كثير من أهل الموقف بخلاف رؤية الجنة فانها دائمة لا نقمة بعدها ولان الجنة هى دار الاستقرار وما قبلها طريق موصل اليها ورؤية الاحبة انما يحرص عليها فى مكان الاستقرار الذى هو دار الاقامة وفيه يطلب قربهم ومجاورتهم وهذا آخر صلاة سعيد بن عطار فى غالب النسخ ووقع فى بعضها زيادة وارزقنى صحبته فى آخرها مرة أخرى ووجدت هذه اللفظة فى نسخة وليست فى الصحة بذاك محبته بالميم والاولى على اثباته كونه مخالفا للفظ المتقدم يكون أحدهما بالميم والآخر بالصاد وهذا ساقط عند من ذكر الصلاة المذكورة بجبر وابن وداعة والله أعلم **اللهم تقبل** قال فى الشفاء وعن طاوس لجبر عن ابن عباس انه كان يقول اللهم تقبل فذكره واخرجه عنه عبد بن حميد واسماعيل القاضى فى فضل الصلاة قال ابن كثير واسناده جيد قوى صحيح وتقبل فعل دعاء من تقبل شفاعته أو عمله أو كلامه أو هديته وقبل يقبل كعلم يعلم قبولا مثله تلقاه بما يرضيه فى ذلك من اسعاف

اللهم وكما آمنت به ولم أره فلا تحرمنى فى الجنان رؤيته اللهم تقبل

شفاعته والموافقة لكلامه ومجازاة عمله وأخذ هديته والمزيد من هذا الفعل أبلغ من المجرد فلعلك آثره عليه هنا **شفاعة** مصدر شفع يشفع مفتوح عين الفعل فيهما توجه طالبا من ذى حق اسقاط حقه قبل غيره أو من غير ذى حق اسعاف طالبه **محمد** صلى الله عليه وسلم **الكبرى** نعت لشفاعة مؤنث أكبر أفعل تفضيل اقتضى ان هذه الشفاعة أكبر من غيرها اما من شفاعته صلى الله عليه وسلم لانها تتفاضل فتكون نعتا مخصصا والشفاعات شتى كما تقرر وتقدم والكبرى وهى العامة فى فصل القضاء واما من شفاعة غيره فتكون نعتا كاشفا على هذا والمراد بشفاعته الجنس **وارفع درجته** أى منزلته عندك وفى جنات عدن أى زدها رفعة **العليا** نعت له وهو مؤنث اعلى افعل تفضيل اى درجته التى هى اعلى من غيرها من درجة غيره وهو نعت كاشف **وآته** فعل دعاء من اتاه يؤتيه ايتاء كاعطاه يعطيه اعطاء وزنا ومعنى **سؤله** صلى الله عليه وسلم بضم السين واسكان الهمزة ويجوز ابدالها واوا أى مسؤله ومطلوبه ويحتمل أن يراد به البغية أو الامر الموافق للغرض لانه من شأنه ان يسأل اى يطلب ويبتغى **فى** الدار **الاخرة و** الدار **الاولى** وهى الدنيا والعامل فيه آته او سؤله فعلى الاول تكون الدنيا والآخرة ظرفا لايتائه صلى الله عليه وسلم بغيته وسؤله اى يحصل له ذلك فى الدنيا ويحصل له فى الآخرة وعلى الثانى تكون ظرفا للبغية المسؤلة اى مسؤله فيما يرجع الى امر الآخرة اوما يرجع الى امر الدنيا من غير تعرض لاعطائه هل فى الدنيا او فى الآخرة والمعنى ماوقع سؤاله اياه منك فى دار الدنيا أو فى دار الآخرة فاعطه له كما ابتغى وسأل والمراد بالاخرة ما بعد القبر وبالدنيا ما قبله والقبر اول منزل من منازل الاخرة وسميت الدنيا اولى لتقدمها على الاخرة كما انها سميت دنيا لدنوها من العباد لانها اول منزل لهم وسميت الاخرة آخرة لتأخرها عنهم اولان كل شئ فيها مستأخر وانما قدم الاخرة على الاولى مراعاة للسجع وتقديما للاشرف ولان المهم المقدم **كما** الكاف للتشبيه وهو راجع الى مطلق الفعل من غير تعرض الى قيد زائد من كم وكيف ونحو ذلك و يحتمل انها للتعليل وما مصدرية والله اعلم **آتيت ابراهيم** لان سؤالاته فى القرآن كثيرة وقد ظهرت استجابة دعائه فيما وقع منها فى الدنيا الذى منه بعثه صلى الله عليه وسلم فى اهل مكة والمعتقد استجابته فيما يقع فى الاخرة من المغفرة له والحاقه بالصالحين وجعله من ورثة جنة النعيم وانجاز وعده ان لا يخزيه يوم يبعثون ونحو ذلك وقال تعالى وآتيناه فى الدنيا حسنة وانه فى الاخرة لمن الصالحين **وموسى** كما فى قوله تعالى قال قد اوتيت سؤلك ياموسى وقال تعالى قد اجيبت دعوتكما وخصهما بالذكر لعظم شأنهما فى الانبياء والا فقد ذكر الله سبحانه وتعالى دعاء غيرهما منهم واخبر باستجابة دعائهم كنوح ويونس وزكريا واخبر عن قوله ولم اكن بدعائك رب شقيا على جميعهم الصلاة والسلام وهذا آخر صلاة ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وليس فيها

شفاعة محمد الكبرى وارفع درجته العليا وآته سؤله فى الآخرة والاولى كما آتيت ابراهيم وموسى

لفظ

لفظ الصلاة فالمراد بالصلاة الدعاء له صلى الله عليه وسلم **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد** هذه رواية كعب بن عجرة وفي ألفاظها روايات هذه احداها وهي رواية البيهقي وجماعة **كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد نبيك** المختص منك بالنبوة الجامعة لمقامات الكمال كلها ورتب التقريب بأسرها ومثابات الترفيع بأجمعها من وحي وتكليم ومناجاة وخلة ومحبة واصطفاء وظهور من عين الوجود المطلق بلا واسطة وتعين بالروح الاول والقلم الاعلى **ورسولك** المختص منك بالرسالة الجامعة الكاملة المحيطة السارية في تضعيف الوجود بالامداد من عين الوجود المستولية على أطوار العوالم وحركات ادوارها وادراج جزئياتها في اسوار كلياتها على الاحاطة والشمول بحكم وارسلناك للناس رسولا اى مطلقا لم تتقيد بقيد ولم تخصص رسالته بمخصص فهو رسوله للكافة بالكافة من الامداد بمنافعهم من وجود وتوررزق وهداية ودلالة على طرق رشادهم وما هو الاصلح بهم في معاشهم ومعادهم وما يلتحق بذلك من الرحمة المرسل بها بمقتضى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين **وابراهيم خليلك وصفيك** فعيل من صفا يصفو والصفو الخالص الذي لا كدر فيه ولا شوب وهو قريب من معنى الخليل وقد تقدم بعض الكلام عليه في الاسماء **وموسى كليمك** اى مكلمك بفتح اللام وقد كلمه الله تعالى بلا واسطة ولهذا أكد في الآية تكليمه بالمصدر في قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما وروى احمد بن حنبل ان الله عز وجل كلم موسى بمائة الف كلمة وعشرين الف كلمة وثلثمائة كلمة وثلاث عشرة كلمة وكان الكلام من الله عز وجل والاستماع من موسى عليه السلام فقال موسى اى رب انت الذي تكلمني ام غيرك قال الله تعالى يا موسى أنا أ. كلمك لا رسول بيني وبينك **ونجيك** فعيل من ناجاه يناجيه والاسم النجوى وهو المحادثة سرا **وعيسى روحك وكلمتك** بمقتضى قوله تعالى انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه ومعنى كونه روح الله انه روح من عند الله وجعله من عنده لانه تعالى أرسل به جبريل عليه السلام الى مريم عليها السلام واضافه اليه تعالى لشرفه وطهارته وهي اضافة ملك الى مالك اى الروح الذي هو لله وخلق من خلقه ومعنى وصفه بالكلمة انه المكون بالكلمة من غير واسطة اب ولا نطفة والمرا كلمة كن والاص ة فيها للتشريف ايضا وقد وصف في هذه الصلاة كل واحد من هؤلاء الانبياء عليهم الصلاة والسلام بخاصيته الواردة في حقه بمقتضى الكتاب العزيز ووصف سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم بالخاصية الجامعة لتلك الخاصيات بأسرها على ما تقرر قبل قريبا وكل واحد منهم له

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد نبيك ورسولك وابراهيم خليلك وصفيك وموسى كليمك ونجيك وعيسى روحك وكلمتك

فضل واختصاص على غيره منهم من حيث خاصيته ولنبينا صلى الله عليه وسلم الفضل
والاختصاص العام الشامل لعموم خاصيته وشمولها قال الشيخ محيي الدين بن العربي فى خاتمة
كتابه البحر المحيط اعلم أن للفاضلة أبوابا وان لها عند المفضل أسبابا اذهى راجعة الى الزيادة
والنقص بالحكم الاصطلاحى والنص فقد فضل الواحد صاحبه بتكليم الله له وفضله الآخر
باحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص فكل واحد فضل صاحبه من غير الجهة التى فضله
هوا نتهى أما التفضيل مطلقا فالاجماع على أفضلية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على
جميع العالمين جملة وتفصيلا ثم بعده ابراهيم عليه الصلاة والسلام على الاصح من
الخلاف ثم موسى عليه الصلاة والسلام **وعلى جميع ملائكتك** كلهم من
غير تخصيص **ورسلك** جمع رسول وهو بضم الراء والسين وتسكن تخفيفا
وأنبيائك جمع نبى **وخيرتك** عطف عام على خاص بفتح الياء وتسكينها يوصف
به الواحد والجماعة قال ابن قتيبة لم يأت فعلة فى الواحد الا قليلا تقول محمد خيرة الله من خلقه
وهو فى الجمع كثير أى المختارون **من** تبعيضية **خلقك** أى مخلوقك فيشمل خيرة
الملائكة وخيار الانس والجن من نبى وولى وصالح أو حتى من دونهم من مطلق المؤمن
وأصفيائك جمع صفى وهو الذى صفت محبته أى خلصت من الشوائب أو الذى
استصفيته لنفسك أى استخلصته **وخاصتك** اسم فاعل من خص جرى مجرى
المصادر يوصف به الواحد والجماعة ومصدوقه من له نوع قرب يتميز به عن العامة والمراد هنا
من استخلصهم لنفسه واختارهم لقربه **وأوليائك** جمع ولى فعيل من ولى بمعنى قرب
ويحتمل أن المراد الولاية العامة أو الخاصة والالفاظ الاربعة بمعنى أو متقاربة ويحتمل أن
الاول أعم من الذى بعده والرابع أعم منهما اذا كان المراد به الولاية العامة والله أعلم **من**
لبيان الجنس أو تبعيضية باعتبار أهل الارض فان منهم المؤمن والكافر والاول باعتبار أن
أهلها المقصودين والمعتبرين هم المؤمنون **أهل** أى ساكنى **أرضك** وهم الانس
والجن **وسمائك** وأهلها هم الملائكة والاضافة فيهما للتشريف لان المقام له ومحل
يسكنه أهل الشرف شريف لامحالة وهذه صلاة على جميع الانبياء مع نبينا محمد صلى الله
عليه وسلم وقد وردت الاحاديث بالامر بالصلاة عليهم معه وقدم ابراهيم لابوته وتقدمه زمانا
ورتبة لانه أفضل الانبياء بعد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على الراجح عند كثير وقيل
أفضلهم بعد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم موسى وقيل آدم وقيل نوح وقيل عيسى وقيل
أفضلهم بعد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ابراهيم فموسى فنوح فعيسى على جميعهم الصلاة
والسلام **وصلى الله** يحتمل كون الواو عاطفة أو استئنافية أو الخارج يخير أو يعين
والجملة خبرية اللفظ طلبية المعنى **على سيدنا محمد** صلاة يساوى عددها **عدد
خلقه** تعالى من جماد وحيوان وجواهر واعراض وأعيان ومعانى أجناسا وافرادا

وعلى جميع ملائكتك ورسلك وانبيائك وخيرتك من خلقك وأصفيائك وخاصتك واوليائك من أهل أرضك وسمائك وصلى الله على سيدنا محمد عدد خلقك

ما تقدم من ذلك وما تأخر وما وجد وما عدم بكل وجه يمكن عدها به **ورضى نفسه** أى ذاته يقال ذات الشئ ونفسه وعينه وماهيته وكنهه وحقيقته كلها بمعنى واحد ورضى معطوف على عدد والمعنى ما يرضيه والضمير لله تعالى أى ما يرضيه تعالى فى الصلاة على نبيه الكريم عليه الصلاة والسلام ويحتمل عوده على النبى صلى الله عليه وسلم **وزنة** بكسر الزاى قال الخطابى هى ثقل الشئ ورزانته أى هذه الصلاة يوازن ثوابها أو توازن لو قدرت أجساما تقبل الوزن ماذكر **عرشه** سبحانه قال الخطابى وهو خلق عظيم لله تعالى لا يعلم قدر عظمه ورزانة ثقله أحد غير الله سبحانه **ومداد كلماته** بكسر الميم هو ما يكتب به ويزاد وقال فى المشارق أى قدرها وقال السيوطى فى الدر النثير فى تلخيص نهاية ابن الاثير أى مثل عددها وقيل قدر ما يوازيها فى الكثرة بمعيار كيل أو وزن أو عدد أو ما أشبهه من وجوه الحصر والتقدير وهذا تمثيل يراد به التقريب لان الكلام لا يدخل فى الكيل والوزن بل فى العدد والمداد مصدر كالمدد وهو ما يكثر به ويزاد انتهى وقال الخطابى هو مصدر كالمد يقال مددت الشئ أمده مددا ومدادا وروى سلمة عن الفراء قال قال الحارثى يجمعون المد مدادا فعلى هذا يكون معناه المكيال والمعيار قال وكلمات الله تعالى لا تنتهى الى أمد ولا تحد ولا تحصر بعدد ولكنه ضرب بها المثل ليدل على الكثرة والوفور وقال فى المشارق وقيل يحتمل ان المراد به الاجر على ذلك انتهى وكلمات الله تعالى قال الامام الفخر المراد بها عند أصحابنا الالفاظ الدالة على متعلقات علم الله تعالى انتهى وقيل هى الدالة على حكمه وعجائبه وعدد وما عطف عليه منصوبات على المصدرية وهذه الالفاظ فى هذه الصلاة مأخوذة من تسبيح حديث أم المؤمنين جويرية بنت الحارث رضى الله تعالى عنها فى صحيح مسلم قال لها صلى الله عليه وسلم وقد خرج من عندها بكرة حين صلى الصبح وهى تسبح ثم رجع وهى جالسة بعد أن أضحى فقال لها ما زلت على الحال التى فارقتك عليها قالت نعم قال لقد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث مرات لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن سبحان الله وبحمده عدد خلقه ورضى نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته ورواه أيضا أصحاب السنن الاربعة **وكما** الواو عاطفة والكاف للتشبيه وما موصولة أى وصلاة مثل الذى **هو** صلى الله عليه وسلم **أهله** أى حقيق لان يعطاه ويثاب به على قدر كرامته على ربه وأثرته عنده وحظوته لديه ويصح عود الضمير على الله تعالى أى ما هو تعالى حقيق بأن يجازى به نبيه الكريم عليه فيكون جزاء مرفوعا عن تقديرات العقول وتخيلات الاوهام **وكلما** ظرف زمان وسرت الظرفية الى كل لاضافته الى ما المصدرية الظرفية أى كل وقت **ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون** الضمير فى ذكره وعن ذكره لمعاد الضمير فيما هو أهله أو يكون ذلك كالذى قبله وهذان كما بعدهما

ورضى نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته وكما هو أهله وكلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون

والذكر يحتمل أن يكون المراد به القلبي وهو الاستحضار وضده النسيان والغفلة ويحتمل أن يكون اللساني وضده السكوت والترك ويذهب بالغفلة مذهب الترك **وعلى** معطوف على على السابق **أهل بيته** صلى الله عليه وسلم **وعترته** بكسر العين المهملة وسكون المثناة الفوقية سئل مالك بن أنس رضي الله تعالى عنه عن عترته صلى الله عليه وسلم فقال هم أهله الادنون وعشيرته الاقربون وفي القاموس والعترة بالكسر نسل الرجل ورهطه وعشيرته الادنون ممن مضى وغبر أي بقي **الطاهرين** نعت لاهل البيت والعترة وهذا لقول الله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا قال المفسرون أي يدفع عنكم النقائص والعيوب وهو وصف كاشف شامل لجميع أهل البيت **وسلم** جملة معطوفة على جملة صلى فهو بفتح اللام والميم **تسليما** منصوب بسلم على المصدرية مؤكد له **اللهم صل على محمد وعلى ازواجه** هكذا في النسخة السهلية وفي غيرها من النسخ المعتبرة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى أزواجه وفي بعض النسخ باسقاط على هذه الثلاثة التي مع أزواجه **وذريته وعلى جميع النبيين والمرسلين** عطف خاص على عام **والملائكة المقربين** ثبتت الواو في نسخ عتيقة منها النسخة السهلية فيكون من عطف الخاص على العام أي جميع الملائكة فان ال للاستغراق والمقربين منهم وسقطت في بعض النسخ فيكون نعتا كاشفا لا مخصصا فان المقام للشمول والعموم **وجميع عباد الله** هكذا في غالب النسخ وفي بعضها عبادك بكاف الخطاب وعلى كل حال فالاضافة للتشريف وكثير كما قال ابن عطية وغيره استعمال لفظ العباد في مقام الترفيع والتكرمة والعبيد في الاستحقار والاستضعاف أو قصد ذم **الصالحين** جمع صالح والظاهر أن المراد به هنا المؤمن مطلقا في السماء والارض من ملك أو انسي أو جني حاضر أو غائب حي أو ميت فيكون من عطف العام على الخاص **عدد** مفعول مطلق **ما** مصدرية أو موصولة **أمطرت** قال ابن القوطية مطرت السماء مطرا وامطرت والاعم مطرت في الرحمة وأمطرت في العذاب وبها نزل القرآن انتهى لكن يرد عليه قوله تعالى هذا عارض ممطرنا لانهم كما قال ابن عطية انما ظنوه معتاد الرحمة والمعدود هنا يحتمل أن يكون المطرات وأن يكون القطرات وهو أشبه بمقام طلب الكثرة وعلى أن ما موصولة فالعائد المنصوب محذوف أي الذي أمطرته **السماء** لفظ مشترك يقع على السقف المرفوع الذي يظل الارض وعلى المطر على مذهب العرب في تسميتهم الشئ بما هو منه أو بما يؤول اليه والمراد به هنا السقف المرفوع وفي كلامه أن المطر من السماء لا من الارض وهو الذي يدل عليه القرآن والحديث خلافا للمعتزلة في قولهم ان المطر انداء وأبخرة تصعد من البحر الذي بالارض

وعلى أهل بيته وعترته الطاهرين وسلم تسليما اللهم صل على محمد وعلى أزواجه وذريته وعلى جميع النبيين والمرسلين والملائكة المقربين وجميع عباد الله الصالحين عددما أمطرت السماء

منذ ظرف زمان مضاف لجملة قوله **بنيتها** أى خلقتها وأتقنتها أو ظرف زمان مضاف لقوله بنيتها أى منذ يوم بنيتها ومنذ خبر عما بعده وقيل مبتدأ وخبرها الزمان المقدر **وصل على محمد عدد ما** مصدرية أو موصولة **أنبتت الارض** أى أخرجت بقولها وأشجارها وعلى أن ما موصولة فالعائد المنصوب محذوف وهو ظاهر أى عدد الذى أنبتته الارض من البقول والاشجار واسناد الامطار الى السماء والانبات الى الارض مجاز لانه قول من يعرف أن الفاعل هو الله تعالى **منذ دحوتها** أى بسطتها **وصل على محمد عدد النجوم فى السماء فانك** الفاء لتعليل سؤاله أن يصلى عليه عدد النجوم أى سبب سؤالى ذلك انك **أحصيتها** أى علمت عددها وقدرها الانك خلقتها والخالق لا يكون الا عالما بما خلق فصل عليه عددها **وصل على محمد عدد ما** مصدرية **تنفست** أى أخرجت النفس بفتح الفاء استجلابا للبرد الهواء **الارواح** جمع روح بضم الراء وقد يكون أيضا جمع الريح بكسرها والارواح فى لفظ الاصل المراد بها روح الانسان وغيره من الحيوان وقد يكون المراد بها الريح **منذ خلقتها** أى عدد أنفاس الخلائق من مبدأ خلق أرواحهم وايجادها فى أجسامهم أو من بدء خلق الريح الى هذا الطلب **وصل على محمد عدد ما** أى الذى **خلقت** بحذف العائد المنصوب من جوهر وعرض بسيط ومركب وعلوى وسفلى وجماد وحيوان فى الماضى الى الآن الملاقى لاول المستقبل باعتبار وقت هذا الطلب **و عدد ما** أى الذى **تخلق** من جميع ما ذكر فى الحال والمستقبل من الآن الملاقى لآخر الماضى الى ما لا نهاية له **وعدد ما** أى الذى **أحاط به علمك** مما خلقته وأبرزته للوجود أو من المخلوقات المذكورة أو المراد ما فى اللوح المحفوظ من علمه ويحتمل أن يكون على طريق المبالغة فى الطلب وانما احتيج الى تخصيصه ولم يبق على عمومه لكونه متعذرا لان ما أحاط به العلم لا يمكن فيه العدد فلابد فيه من التخصيص ليجرى على قاعدة الامكان العقلى والمخصص فى مثل هذا هو العقل كما فى قوله تعالى الله خالق كل شئ فان العقل يخصصه لانا ندرك به ضرورة أنه تعالى ليس خالقا لذاته ولا لصفاته فالمراد ما عداها وقد اختلف العلماء فى جواز اطلاق الموهم عند من لا يتوهم به أو كان سهل التأويل واضح المحمل أو تخصص بعرف الاستعمال فى معنى صحيح وقد اختار جماعة من العلماء كيفيات فى الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم وقد احتوت على مثل ما للمصنف من قوله عدد علمك وعدد ما أحاط به علمك وقالوا انها أفضل الكيفيات منهم الشيخ عفيف الدين اليافعى والشرف البارزى والبهاء ابن العطار ونقله عنه تلميذه المقدسى رحمهم الله و رضى عنهم

منذ بنيتها وصل على محمد عدد ما أنبتت الارض وصلى على محمد عدد النجوم فى السماء فانك أحصيتها وصل على محمد عدد ما تنفست الارواح منذ خلقتها وصل على محمد عدد ما خلقت وما تخلق وعدد ما أحاط به علمك

وأضعاف ذلك أى أمثاله والمراد المماثلة فى الكمية والاشارة راجعة لمجموع المذكور الذى هو المخلوقات لا المعلومات صرفا للكلام لما يليق به أو الجميع حملا للمعلومات على المخلوقات كما تقدم أو المراد المبالغة لا الحقيقة كما تقدم أيضا اللهم صل عليهم أى المذكورين قبله من سيدنا محمد الى جميع عباد الله الصالحين فعمم الصلاة عليهم أولا ثم خص نبينا صلى الله عليه وسلم ثم عاد الى التعميم ويحتمل أن المراد نبينا صلى الله عليه وسلم وحده وجمع ضميره تعظيما له وتفخيما وشواهده من القرآن وكلام العرب موجودة معروفة وهذه الصلاة من هنا الى قوله كفضلك على جميع خلقك الاولى سقطت فى بعض النسخ والنسخ الكثيرة الصحيحة على ثبوتها وهى ثابتة فى النسخة السهلية عدد خلقك ورضاء نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك ومبلغ بفتح اللام أى غاية علمك اى معلومك وهذا أيضا من معنى ما تقدم فان ظاهرها تناهى المعلومات وبلوغ العلم الى غاية يقف عندها وهو محال فيتعين صرفه عن ظاهره بأن يراد به مبلغ المعلوم الواقع على ما أعده الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وما هو له أهل عنده أو نحو هذا من الوجوه الصحيحة وآياتك أى مبلغ عددها أو ما تضمنته من حكم وأحكام وأخبار أو من كلمات وحروف ونحو ذلك والله أعلم ويحتمل على طريق ما تقدم فيما قبله أن يكون على سننه بأن يكون المراد ومبلغ ما تضمنته آيات القرآن العزيز مما أعده الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم أوله وللجميع من شمله الضمير فى عليهم ممن ذكر قبله والله أعلم اللهم صل عليهم صلاة تفوق أى تعلو وتفضل بضم الضاد أى تصير أفضل عند التفاضل لانها على قدره تعالى صلاة مفعول تفوق بالافراد على ارادة الجنس والمراد صلوات المصلين عليهم من تبعيضية تتعلق بالمصلين الخلق أصله مصدر خلق بمعنى قدر ثم صار يطلق بمعنى الايجاد والاختراع وقد يطلق بمعنى المفعول كثيرا وهو المراد هنا فهو بمعنى المخلوق أجمعين توكيد للمصلين لان صلاتهم على أقدارهم كفضلك أى مثل فضلك على جميع خلقك فيكون فضل صلاته تعالى على صلاتهم طبق فضله عليهم لان نسبة الفضل بين الفعلين بقدر نسبة الفضل بين الفاعلين وفى الحقيقة لا نسبة بينهما البتة ثم صلاتهم انما هى فعله وخلقه سبحانه وليس المراد هنا حقيقة التشبيه فانه يستحيل أن يكون فضل حادث على حادث كفضل القديم على الحادث وانما المراد المبالغة فى التفضيل وتصوير ما بين المنزلتين من التفاوت التام البالغ حد الغاية اللهم صل عليهم صلاة دائمة أى باقية مستمرة مستمرة الدوام أى متوالية التجدد متصلة البقاء على للمصاحبة كآتى المال على حبه أى مع حبه وتحتمل

الظرفية

واضعاف ذلك
اللهم صل عليهم
عدد خلقك
ورضاء نفسك
وزنة عرشك
ومداد كلماتك
ومبلغ علمك وآياتك
اللهم صلى عليهم
صلاة تفوق
وتفضل صلاة
المصلين عليهم
من الخلق أجمعين
كفضلك على
جميع خلقك
اللهم صل عليهم
صلاة دائمة مستمرة
الدوام على

الظرفية كقولك كان على عهد كذا أى فيه **مر** أى مسير ومضى مصدر مر يمر مرا ومرورا وممرا **الليالى والايام متصلة الدوام** أى متوالية البقاء اسم فاعل اتصل يتصل اتصالا وهو اتحاد الاشياء بعضها ببعض كاتحاد طرفى الدائرة **لا انقضاء** مصدر انقضى الشئ أى فرغ ولم يبق منه شئ **لها** أى للصلاة **ولا انصرام** مصدر انصرم أى انقطع **على مر الليالى والايام** هذا سقط فى بعض النسخ والكثير الصحيح ثبوته وهو ثابت فى النسخة السهلية **عدد كل وابل** هو المطر الغزير الشديد النافع ويقال له أيضا الوبل **وطل** هو الندا ولين المطر وأضعفه وثبت بخط المؤلف رضى الله عنه هنا فى طرة هذا المحل من النسخة السهلية ما نصه

الوابل الغزير ذو انهمار * والطل مارق من الامطار

انتهى وهو بيت من نظم المجاصى فى غريبه والمعدود المطرات فان الوابل والطل انما يوصف به مجموع المطر المتألف من القطرات ولا يقال فى القطرة الواحدة وابل ولا طل و يحتمل أن يراد القطرات فيكون على حذف مضاف أى قطرات وابل وطل والله أعلم **اللهم صل على محمد نبيك وابراهيم خليلك** خصه لتأكد حقه وقربه بأبوته لنبينا صلى الله عليه وسلم ولكثير من المصلين عليه من العرب والعجم ولموافقته فى معالم الملة ولرفعة شأنه فى الرسل عليهم الصلاة والسلام واجابة لدعائه بقوله واجعل لى لسان صدق فى الآخرين **وعلى جميع أنبيائك وأصفيائك من** بيانية أو تبعيضية على ما تقدم فى مثله **أهل أرضك وسمائك عدد خلقك ورضاء نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك ومنتهى علمك** هو بمعنى مبلغ **وزنة جميع مخلوقاتك صلاة مكررة** اسم مفعول مؤنث من كرر الشئ أعاده أكثر من مرة وهذا هو الفرق بين التكرير والاعادة فان الاعادة تصدق بمرة واحدة زائدة على الأولى بخلاف التكرير قاله أبو هلال العسكرى والمصدر التكرير والتكرار بفتح التاء وكسرها **أبدا** معمول لمكررة **عدد** معمول أيضا لمكررة **ما أحصى علمك** مما خلقته قال الخطابى وأبرزته للوجود كامر **وملء ما أحصى علمك** مما خلقته فى قوله فى الحديث ملء السموات وملء الارض هذا كلام تمثيل وتقريب والكلام لا يقدر بالمكاييل ولا تحشى به الظروف ولا تسعه الاوعية وانما المراد منه تكثير العدد حتى لو يقدر أن تكون تلك الكلمات أجساما تملأ الاماكن لبلغت من كثرتها ما يملأ السموات والارضين وقد يحتمل أن يكون المراد به أجرها وثوابها وقد يحتمل أن يراد به التعظيم لها والتفخيم لشأنها كما يقول القائل تكلم فلان اليوم بكلمة كأنها جبل وحلف

مر الليالى والايام متصلة الدوام لا انقضاء لها ولا انصرام على مر الليالى والايام عدد كل وابل وطل اللهم صل على محمد نبيك وابراهيم خليلك وعلى جميع أنبيائك وأصفيائك من أهل أرضك وسمائك عدد خلقك ورضاء نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك ومنتهى علمك وزنة جميع مخلوقاتك صلاة مكررة أبدا عدد ما أحصى علمك وملء ما أحصى علمك

يمينا كالسموات والارضين وكما يقال هذه كلمة تملأ طباق الارضين أى انها تسير وتنتشر فى الارض كما قالوا كلمة تملأ الفم وتملأ السمع ونحوها من الكلام والملء بكسر الميم الاسم والملء المصدر من قولك ملأت الاناء ملأ انتهى **وأضعاف** جمع ضعف وهو مثل الشئ باعتبار مساواته له فى الكمية **ما أحصى علمك صلاة تزيد وتفوق وتفضل صلاة المصلين عليهم من الخلق أجمعين كفضلك على جميع خلقك ثم** بعد صلاتك هذه على النبى صلى الله عليه وسلم أيها القارئ **تدعو بهذا الدعاء** الذى أسطره لك الآن **فانه مرجو** أى مأمول ومنتظر **الاجابة** هى اسعاف الطالب بطلبته أو مواجهته بما يرضيه وهو فى قوة قوله فانه مجاب ولهذا أعقبه بقوله **ان شاء الله** لان كل شئ موقوف على مشيئته تعالى فلا يكون الا ما شاء واليها يستند كل شئ ولا تستند هى الى شئ مع ما فى الاتيان بذلك من التبرك واغتنام ذكر الله حيث وجد له محلا وانما كان مرجو الاجابة لما تقدم من استجابة الدعاء بعد الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم أو بين الصلاتين عليه صلى الله عليه وسلم والله أعلم **بعد** يتعلق بمرجو **الصلاة** ال فيها التعريف الجنس وهى التى للحقيقة **على النبى صلى الله عليه وسلم** وأنت قد صليت الآن على النبى صلى الله عليه وسلم بما قرأته من أول الفصل الى هنا ويحتمل أن بعد تتعلق بتدعو والمراد بعد هذه الصلاة التى صليتها الآن فالمراد بالصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم ما تقدم للمؤلف من الصلاة عليه قبل هذا وأل فى قوله بعد الصلاة للعهد الحضورى والمراد بالصلاة الحاضرة فى الكتاب المفروغ منها وليس المراد أن القارئ يبتدئ صلاة من عند نفسه كما قد يتوهم والدعاء المشار اليه هو **اللهم اجعلنى من** تبعيضية **من** موصولة **لزم** بكسر الزاى بمعنى لم يفارق **ملة** أى دين **نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وعظم** وقر **حرمته** هو ما يجب القيام به ولا يحل انتهاكه ولا التفريط فيه **وأعز** أى أجل وأعظم أو أعان ونصر **كلمته** بكسر اللام مع فتح الكاف وبسكون اللام مع فتح الكاف وكسرها والاولى لغة الحجاز أى دعوة الاسلام بشهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم **وحفظ** بكسر الفاء أى صان **عهده** أى موثقه ووصيته بالتوحيد وعبادة الله والعمل بطاعته وامتثال أمره واجتناب نهيه **وذمته** من عطف المرادف الا أنه فى الاصل أشرب معنى الخفارة وملاحظة الذم فى التضييع والنقص والاخفار **ونصر** أى أعان **حزبه** أى المتبعين له **ودعوته** الى الله تعالى **وكثر** ضد القلة والوحدة أى عدد وزكى **تابعيه** جمع تابع وهو السائر على سيره والمراد هنا فى الدين

وأضعاف ما أحصى علمك صلاة تزيد وتفوق وتفضل صلاة المصلين عليهم من الخلق أجمعين كفضلك على جميع خلقك ثم تدعو بهذا الدعاء فانه مرجو الاجابة ان شاء الله بعد الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلنى ممن لزم ملة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وعظم حرمته وأعز كلمته وحفظ عهده وذمته ونصر حزبه ودعوته وكثر تابعيه

وفرقته

وفرقته جماعته والمراد أن يكثرهم بالكون معهم و يشمل الدنيا والاخرة باتباع ماهم عليه والحشر معهم **ووافى** أى أتى أولاقى على ميعاد أوشبهه فى الاخرة **زمرته** بالضم جماعته **ولم يخالف** بل يوافق ويسلك **سبيله** طريقه وهو الطريق الذى فيه سهولة **وسنته** أى طريقته وسيرته **اللهم انى أسئلك** أى أطلب منك والسؤال أحد أقسام الطلب وهو طلب الادنى من الاعلى مطلقا فاذا كان لجانب الحق تعالى سمى سؤالا ودعاء ولا يقال الدعاء للطلب من غير الله تعالى وهو مقتضى كلام عدد كثير من اللغويين وصرح به ابن رشد الحفيد فى كتابه الضرورى والقرافى فى شرح التنقيح فقف على هذا وتنبه له فقد وهم فيه كثيرون والله الموفق سبحانه قاله الشيخ أبو عبد الله العربى رحمه الله فيما وجدته بخطه والجملة انشاء بلفظ الخبر ومعناه اللهم اعطنى **الاستمساك** أى الاعتصام **بسنته** أى طريقه ودينه **و أعوذ** أى أستجير **بك** وهو انشاء أيضا بلفظ الخبر ومعناه اللهم أعذنى **من الانحراف** أى الميل **عما** أى الذى **جاءبه** من عند الله من الدين القويم والمنهاج المستقيم والحنيفية السمحاء ويشمل الانحراف بالبدعة أو بالمعصية وأما الكفر فانه أكثر من الميل والانحراف بل هو أن يعرض عنه بالكلية ويوليه ظهره وشمول الدعاء له بالاحروية **اللهم انى أسئلك** لنفسى **من** تبعيضية اى اجعل لى حظا فى **خير** اما على أن من الثانية تبعيضية فلا اشكال لان النبى صلى الله عليه وسلم سأل بعض الخير ونحن نسأل من ذلك الخير بعضه أيضا واما على أن من الثانية زائدة أو بيانية فلانا انما نسأل لانفسنا بعض ماسأل نبينا صلى الله عليه وسلم لا كله لان ذلك هو المناسب لنا والجائز فى حقنا و يحتمل أن تكون من زائدة والمراد انى أسألك له صلى الله عليه وسلم أو لنفسى أو لمن سأل له النبى صلى الله عليه وسلم كائنا من كان فنكون سائلين جميع ماسأل صلى الله عليه وسلم فما كان خاصا به سألناه له وما كان صالحا لنا سألناه لانفسنا ويكون سؤالنا كالتأمين على دعائه وهذا على أن من الثانية زائدة أو بيانية أيضا والخير هو الامر الحسن او الذى فيه منفعة عاجلة أو آجلة ويأتى مصدر خار يقال خار الله لك خيرا صنعه وصفة مخففا من خير بالتشديد أى متصف بالخير وأفعل تفضيل محذوف الهمزة لكثرة دوره واسما للمال قال الله تعالى ان ترك خيرا وانه لحب الخير لشديد واسم جنس شامل لكل كمال ونفع وامر ملائم يقال الايمان خير والامر والعافية خير ولفظ الاصل من هذا **ما** موصولة جارية على مقدر وهى نعت له أى الامر الذى **سألك منه** يحتمل أن تكون من تبعيضية ومفعول سأل الثانى هو الضمير أى سألكه والضمير فى منه على كليهما راجع الى ما فهو العائد من الصلة الى الموصول وقد يحتمل أن يكون العائد الى الموصول محذوفا وهو ضمير

وفرقته ووافى زمرته ولم يخالف سبيله وسنته اللهم انى اسئلك الاستمساك بسنته واعوذبك من الانحراف عما جاءبه اللهم انى اسألك من خير ماسألك منه

متصل منصوب بفعل سأل أى سألكه ويكون ضمير منه عائدا على لفظ خير السابق على طريق الاستخدام ومن على هذا بيانية أى ماسألكه من خير أى الذى هو خير ووقع فى بعض النسخ اللهم انى أسألك من كل خير سألك منه **محمد نبيك ورسولك صلى الله عليه وسلم** لنفسه أوله ولغيره أولامته **وأعوذ** أى التجى وأعتصم **بك** الباء للتعدية **من** ابتدائية فى غير المكان والزمان **شر** ضد الخير وهو ما فيه مضرة عاجلة أو آجلة وهو السوء والامر السيئ أى سوء **ما** أى الامر الذى **استعاذك منه** من لابتداء الغاية والضمير عائد على الموصول **محمد نبيك ورسولك صلى الله عليه وسلم** لنفسه أولغيره أخرج الترمذى عن أبى أمامة رضى الله تعالى عنه قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعاء كثير لم نحفظ منه شيئا فقلنا يارسول الله دعوت بدعاء كثير لم نحفظ منه شيئا فقال ألا أدلكم على مايجمع ذلك كله تقول اللهم انا نسألك من خير ماسألك منه نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ونعوذبك من شر ما استعاذك منه نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وأنت المستعان وعليك البلاغ ولا حول ولا قوة الا بالله زاد فى رواية العلى العظيم قال أبو عيسى حديث حسن وأخرج ابن ماجه من حديث عائشة رضى الله عنها اللهم انى أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه ومالم أعلم وأعوذبك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه ومالم أعلم اللهم انى أسألك من خير ما سألك عبدك ونبيك وأعوذبك من شر ما استعاذبك عبدك ونبيك اللهم انى أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل وأسألك أن تجعل كل قضاء قضيته لى خيرا وهذا كله من جوامع الدعاء وقد أخرج أبو داود والحاكم عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستحب الجوامع من الدعاء ويدع ماسوى ذلك مع ما فيه من الاستمساك بواسطته صلى الله عليه وسلم والاقتداء بامامته والكون خلفه وسلب الارادة اليه بواسطته ولانه أعلم بآداب الدعاء وبما ينبغى أن يدعى به والله أعلم **اللهم اعصمنى** أى احفظنى وامنعنى **من شر الفتن** الشر هنا اسم ضد الخير وليس اسم تفضيل فالاضافة بيانية والاستعاذة واقعة من جميع الفتن لا من أشرها وأشدها فقط أو شر مافيها أولها لانها كلها شر والشر يستعاذ منه جملة وهى جمع فتنة وتطلق على الضلالة والاثم والكفر والفضيحة والعذاب والمحنة والاختبار والاضلال واختلاف الاراء والجنون والمال والاولاد والاعجاب بالشئ **وعافنى** أى ادفع عنى وسلمنى **من جميع المحن** جمع محنة وهى مايختبر به وغلب استعمالها فى الشدة والامر المؤلم والمحن والامتحان الاختبار **واصلح** الصلاح ضد الفساد **منى ما** أى الذى **ظهر** وهى الجوارح الظاهرة

باستعمالها

محمد نبيك ورسولك صلى الله عليه وسلم واعوذبك من شر ما استعاذك منه محمد نبيك ورسولك صلى الله عليه وسلم اللهم اعصمنى من شر الفتن وعافنى من جميع المحن واصلح منى ماظهر

باستعمالها فيما يرضى الله فى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم **وما** أى الذى **بطن** وهو القلب الذى اذا صلح صلح الجسد كله واذا فسد فسد الجسد كله **ونق** أى نظف وحسن **قلبى** لانه محل الاخلاق والعلوم والمقامات والاحوال **من الحقد** بكسر الحاء وسكون القاف وهو اعتقاد العداوة وامساكها فى القلب **والحسد** بفتحتين وهو كراهية النعمة عند الغير ومحبة زوالها عنه **ولاتجعل على تباعة** من تبعت الشئ بكسر الباء سرت فى أثره أى مايتبع بسببه ويطلب به مما يترتب عليه نظيره من نفس أو عرض أو حريم أو مال وسائر مايلزمه تأديته بمثل أو قيمة سواء كان ترتبه بوجه شرعى كالبيع والاجارة والقرض أو بغيره كالغصب بتيسير البراءة من الشرعى حتى لايتخلد فى الذمة وعدم وقوع غير الشرعى واداثه وتحليل من له الحق ان وقع وارضاء الله تعالى لاهل الحق عنه فى الآخرة **لاحد** ممن يصح أن تكون له تباعة كائنا من كان لترتب حقه بوجه ما **اللهم انى أسألك الاخذ** أى التمسك **باحسن ما** أى الامر الذى **تعلم** أنه حسن فى حقنا شرعا مما يمكننا الاتصاف به أو التلبس بفعله بحسب ماهو أقرب الى رضاك عنا وقبولك منا فتهدينا وتوفقنا اليه وتفتح بصائرنا لتمييز الاحسن الاسد تقريبا اليك فنكون من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه سعيا فيما أمرتنا به وطلبا لرضاك وأضيف ذلك الى العلم تفويضا ورجوعا الى الله تعالى فى ذلك ليكون من حيث يعلم أنه أحسن ويختاره لنا من حيث لانعلم نحن ونختار والله يعلم وأنتم لاتعلمون **والترك** أى التخلية والاجتناب **لسيئ** أى قبيح واللام لتقوية المصدر **ما** أى الامر الذى **تعلم** أنه سيئ فى حقنا لاترضاه منا أى لكل ماتعلم أنه سيئ والموصول الذى هوما من ألفاظ العموم فيستغرق كما أن المضاف اليه مفيد له أيضا والمفرد المضاف الى المعرفة مفيد للعموم على الصحيح مالم يتحقق عهد والسيئ حقيره وجليله مطلوب الترك فلذلك لم يؤت بأفعل بخلاف الحسن فان ارتكاب أفضله كمال فيه فلذلك أتى فيه بأفعل فكان فى ذلك طالبا الارتكاب الكمال فى الجهتين **وأسألك التكفل بالرزق** أى الضمان والتحمل منك بالرزق لى أو تكفلك برزقى على معاقبة أل للضمير وعدمها والمراد بهذا التكفل تكفل خاص من توصيل رزقه اليه على وجه خاص من كونه غير محتسب أو مبارك كافيه أو واسع سهلا أو غير زائد على الحاجة ولاناقص عنها أو مع الهناء والعزة وعدم الحرص والتعب فى طلبه وشغل القلب وتعلق الهم به والذل للخلق بسببه والتفكر والتدبير فى تحصيله والسلامة من الحجبة والقطيعة والاستدراج والمكر والخروج عن طريق العبودية لكونه مصحوبا بالعناية واللطف ونحو ذلك مما فسر به التكفل الوارد فى حق طالب العلم وغيره والا فالتكفل العام شامل لارزاق الحيوانات كلها قال الله تعالى ومامن دابة فى الارض الا على الله رزقها والرزق تقدم تفسيره فى فصل

وما بطن ونق قلبى من الحقد والحسد ولاتجعل على تباعة لاحد اللهم انى أسألك الاخذ بأحسن ماتعلم والترك لسيئ ماتعلم وأسألك التكفل بالرزق

الفضائل وهو بكسر الراء وجمعه اسما للعطاء أرزاق وبفتح الراء مصدر كنصر ينصر نصرا وأل فيه هنا للعهد أى الرزق المقدر المشار اليه فى الآتى والاحاديث **و** أسألك **الزهد فى الكفاف** الزهد هو الترك وزوال الرغبة ووجود المعروف والانصراف ثم يحتمل أنه هنا غير مقيد بمتعلق حتى يبقى صالحا لجميع متعلقاته لان الزهد لا حصر لمراتبه ولا حد لمتعلقه فان درجته السفلى الزهد فى المال والجاه واسبابهما ثم الزهد فى كل صفة للنفس فيها متعة من مقتضيات الطبع حتى يزهد فى نفسه أيضا وفى كل ماسوى الله تعالى وعليه يكون حرف الجر بعده الذى هو فى بمعنى مع أى مع اجراء الرزق الكفاف على وتيسيره لى ويكون سؤاله قد تضمن أمرين سؤال الاتصاف بالزهد وسؤال اجراء الرزق عليه بمقتضى التعليم النبوى فى قوله صلى الله عليه وسلم واجعل رزق آل محمد كفافا وقال أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه أسألك الزهد فيما جاوز الكفاف قيل فالعامل فى المجرور يكون مقدرا على أنه وصف أو حال من الزهد على القاعدة فى الجملة بعد ذى أل الجنسية ومافيها من الاحتمال وهو حينئذ بمنزلة مصدر اللازم الذى لا يطلب مفعولا أو الجامد نحو القيام فى المسجد وزيد فى الدار انتهى ويحتمل أن متعلق الزهد محذوف للعلم به لان الجارى فى ذكر الزهد والقصد به هو الزهد فى العرض الفانى وهو الدنيا فيما اشتملت عليه من مال أو جاه وشهوات وحرف الجر حينئذ بمعنى مع أيضا على ماتقدم ويحتمل أن تكون فى على بابها والمراد أن يقع الزهد فى نفس الكفاف وهو اما طلب للزهد فيما سوى الله تعالى وهو طلب لصريح التوحيد والغنى بالله والشغل به عما سواه والغيبة فيه والجمع عليه والتفويض اليه والثقة به والرجوع الى نظره واما طلب للايثار ويكون هو المراد بالزهد لقوله تعالى مدحا لاحوال الصحابة ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة أى فاقة وذلك لغناهم بالله وثقتهم به واستهلاكهم فى محبته ومن ذلك ماعلم من قضية أبى بكر وعلى وفاطمة رضى الله تعالى عن جميعهم ووجه تخصيص الكفاف دون غيره ليكون من باب الاولى لانه اذا زهد فى الكفاف فهو فيما سواه أزهد والعامل فى المجرور على هذا هو نفس الزهد قال بعضهم وهذا هو المتبادر وقال آخر الوجه الاول أقرب وأسلم من التكلف واجرى على ماقبله من سؤال التكفل بالرزق وبه يستغنى عن تفسير الزهد بالتوكل أو بالايثار مع انها حقائق متغايرة وكل واحد منهما يقصد ويطلب فلا حاجة الى تفسير بعضها ببعض الا ان تدعو اليه ضرورة مقام أو نحوه والله اعلم والرزق الكفاف هو الذى لا فضل معه او الذى لا زيادة فيه عن الحاجة ولا نقص أو ما كان يوما بيوم يشبع يوما ويجوع يوما **و** اسألك **المخرج** بفتح الميم والراء اسم مصدر خرج يخرج بالفتح فى الماضى والضم فى المضارع ويصح ضم الميم فيكون اسم مصدر اخرج رباعيا **بالبيان** الباء سببية او للمصاحبة والبيان مصدر بان يبين ظهر واتضح فهو بين او اسم مصدر بان اللازم او المتعدى لانه يقال بان الامر بيانا وابان ظهر وابانه غيره

والزهد فى الكفاف والمخرج بالبيان

والمراد

والمراد على الاول والثانى والمخرج بيان الحق أى ظهوره واتضاحه وعلى الثالث والمخرج بيان الله تعالى الحق اى ابانته اياه اى اظهاره اياه وايضاحه وحذف متعلق البيان لدلالة السياق عليه **من كل شبهة** بضم الشين والباء وتسكن الباء وهى أمر مشتبه ملتبس لم تنكشف حقيقة أمره وتدخل فى باب الاعتقاد والعمل والعبادات والعادات والخروج بالبيان منها يكون اما بالوقوف على النص واتضاح الدليل العقلى والنقلى اوبالالهام او رؤيا صالحة اوتيسير ما فيه الخيرة او اشارة من مشير ممتأهل لقبول اشارته اوغير ذلك **والفلج** هو فى النسخة السهلية بفتح الفاء واللام والذى فى كتب اللغة أنه بفتح الفاء وسكون اللام مصدر فلج بفتح اللام بمعنى ظفر وفاز والاسم منه الفلج بضم الفاء وسكون اللام **بالصواب** نقيض الخطأ وهو ما يوافق الحق **فى كل حجة** هى ما يستظهر به فى المطالب حتى فى الدعاوى والخصومات والاعتذارات والمحاورات قال فى كتاب العين هو الوجه الذى يكون به الظفر ويحتمل اطلاق الحجة هنا على ما من شأنه أن يحتج به ويقع فيه الخلاف وقع فيه الخلاف والاحتجاج بالفعل أم لا فيكون قد أطلق الحجة هنا على ما يستظهر عليه لا على ما يستظهر به كأنه سأل الفوز بالصواب فى كل أمر يريده ويحاوله ويتلبس به **والعدل** هو لزوم طريق الحق من غير ميل ولا انحراف ووضع الشئ فى محله ومعاملته بما هو اهله وضده الجور وهو الميل والخروج عن ذلك **فى الغضب** هو غلظة عارضة للنفس تقتضى الانتقام بالايقاع أوالذم وتستعمل تارة فى مجرد غير هذه الغلظة وتارة فى مجرد الانتقام ويصاحبها غليان الدم واستشاطته فى الطبيعة وهى تابعة للسخط وهو عدم مطابقة الواقع لارادة المريد الموجب لاعتراضه وعدم قبوله **و فى الرضا** وهو مطابقة ارادة المريد لما هو الواقع اوفى حكم الواقع مطابقة تقتضى القبول وعدم الاعتراض ويصاحبها سكون الدم وبرودته فى الطبيعة وتتبعها الرحمة وهى رقة عارضة للنفس تقتضى الاحسان والانعام وتستعمل تارة فى مجرد هذه الرأفة وتارة فى مجرد الاحسان وخص حالة الغضب والرضا بسؤال العدل فيهما لانهما مظنة الميل عن الاعتدال والاستقامة فنسأل الله دوام العدل فيهما فاذا كان عاملا بالعدل فيهما كان فيما سواهما أحرى فكان وازنا بالقسطاس المستقيم فى جميع احواله ولا يتعدى حدود الله تعالى فى جميع أفعاله وهما هكذا مذكوران فى حديث ابى هريرة عند الترمذى الحكيم وحديث ابن عمر عند الطبرانى وانما سأل الله تعالى العدل فى الغضب ولم يسأله زواله لانه كما قال حجة الاسلام انه لا يزول اصله ولا ينبغى ان يزول بل ان زال وجب تحصيله لانه آلة القتال مع الكفار والمنع من المنكرات ولا يحصل كثير من الخيرات الا به وهو كالكلب الصائد انتهى **والتسليم** هو الانقياد للحكيم والاذعان له من غير معارضة ولا حرج فى النفس ولا ضيق فى الصدر **لما** موصولة وقد يصح

من كل شبهة
والفلج بالصواب
فى كل حجة
والعدل فى الغضب
والرضا والتسليم
لما

ان تكون مصدرية **يجرى** أى يمضى وينفذ **به** الضمير عائد على الموصول الذى هو ما والباء للتعدية أى يجريه أى يمضيه **القضاء** أى قضاء الله تعالى على عبده من خير أو شر ونفع وضر وغير ذلك من الاضداد والسياق يقتضى أن تكون الاضافة فى القضاء لضمير الخطاب وقضاء الله تعالى قيل هو ارادته الازلية المتعلقة بالاشياء على ماهى عليه فيما لا يزال ونسبه السيد الشريف الجرجانى للاشاعرة وقيل هو الفعل فيكون صفة فعلية قال سعد الدين هو عبارة عن الفعل مع زيادة احكام وهو الانسب بقوله يجرى ثم انه طلب التسليم للفعل وانما التسليم على طريق الحقيقة للفاعل اوصفته التى بها الفعل وقد يكون للفعل بطريق المجاز بخلاف الرضى ومع ذلك فقد قال السعد لا يقال لو كان الكفر بقضاء الله تعالى لوجب الرضى به لان الرضا بالقضاء واجب واللازم باطل لان الرضاء بالكفر كفر لانا نقول الكفر مقضى لا قضاء والرضاء انما يجب بالقضاء دون المقضى قال الخيالى قيل لا معنى للرضاء بصفة من صفات الله تعالى بل المراد هو الرضاء بمقتضى تلك الصفة فالصواب أن يجاب بأن الرضاء بالكفر لا من حيث ذاته بل من حيث هو مقضى ليس بكفر وأنت خبير بأن رضى القلب بفعل الله تعالى بل بتعلق صفته أيضا مما لا شبهة فى صحته ثم ان الرضاء بهما يستلزم الرضا بالمتعلق من حيث هو متعلق مقتضى لا من حيث ذاته ولا من سائر الحيثيات كما يشهد به سلامة الفطرة ولما كان الرضاء الاول هو الاصل اختار السعد هذا الطريق فى الجواب انتهى **و** أسألك **الاقتصاد** أى التوسط وخير الامور أوسطها **فى الفقر** هو انزواء الدنيا والخلو منها **والغنى** بكسر الغين مقصورا وهو اليسار ضد الفقر والاقتصاد فى الحالتين هو باتباع الامر والوقوف عند الحدود فيهما وترك الاقتار والاسراف **والتواضع** هو الاستصغار ضد التكبر وسبب التواضع معرفة العبد بنقص نفسه وزلته وعجزه أو شهود عظمة ربه وهذا أقوى وأكمل من الذى قبله لانه لا يمكن ارتفاعه ومن هنا كان تواضعا حقيقيا دون غيره **فى القول** هنا هو النطق الخارج اللسانى **والفعل** هو حركة العبد الاختيارية بأنواعها يطلق اطلاقا شائعا على كسب الجوارح الظاهرة فى مقابلة القول والاحوال الباطنة كالقصد والعزم والاعتقاد وقد يطلق فى مقابلة القول فقط على ما يعم الظاهر والباطن فيقال الاقوال والافعال وقد يطلق على ما يعمها فيقال أفعال اللسان وأفعال الجنان وأفعال الاركان والمراد هنا الاطلاق الاول وهو المتداول او الثانى وهو أفيد فلا يتكبر على خلق الله فى قوله ولا فعله ولا اعتقاده بلفظ او جنان أو نظر بعين احتقار أو اختيال فى مشية أو تقدم فى طريق أو تصدر فى مجلس أو اعتقاد مزية وشرف لنفسه عليهم أو غير ذلك **و** أسألك **الصدق** هو عند الجمهور مطابقة الخبر الواقع فى نفس الامر وافق الاعتقاد أولا وضده الكذب وهو عدم مطابقة الخبر للواقع واعتبر غيرهم الاعتقاد دون الواقع فيهما واعتبر بعضهم اجتماعهما

يجرى به القضاء والاقتصاد فى الفقر والغنى والتواضع فى القول والفعل والصدق

في الجد والهزل
اللهم ان لي ذنوبا
فيما بيني و بينك
وذنوبا فيما بيني
و بين خلقك

فى الصدق وعدمه فى الكذب فقال بالواسطة بين الصدق والكذب وقد تظاهرت نصوص الكتاب والسنة على وجوب الصدق وتحريم الكذب فى الجملة وانعقد الاجماع على ذلك الا ما استثنى مما يباح فيه الكذب لضرورة وذلك مذكور فى كتب الفقه وغيرها **فى الجد** بكسر الجيم وهو الامر الذى من شأن العقلاء الاخذ فيه والاجتهاد فى تحصيله لاتتاجه ما يحمد من جد فى الامر يجد اجتهد ومعنى المادة دائرة على الصلابة والجزالة **والهزل** بفتح الهاء وسكون الزاى وهو ضد الجد كاللهو واللعب وترويح النفس وقد ينتقل كل واحد من الضدين للجانب الآخر لموجب والمطلوب هنا أن يكون المرء صادقا فى حالى جده وهزله كما فى حديث انى أمزح ولا أقول الا حقا وذلك المزاح حينئذ من قبيل الجد لاتتاجه نتيجة الجد والاكثار من المزاح واللهو مذموم شرعا قال بعض الفضلاء اذا كان القصد باللعب تسلية النفس وشغلها عن هموم لزمتها وتجريد القريحة وشحذ الذهن الكامل لم يذم وقال النووى والمزاح المنهى عنه هو الذى فيه افراط ويداوم عليه فانه يورث الضحك وقسوة القلب ويشغل عن ذكر الله تعالى والفكر فى مهمات الدين ويؤول فى كثير من الاوقات الى الايذاء ويورث الاحقاد ويسقط المهابة والوقار وأما ماسلم من هذه الامور فهو المباح الذى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله فانه صلى الله عليه وسلم انما كان يفعله فى نادر الاحوال لمصلحة كتطييب نفس المخاطب ومؤانسته قال وهذا لامنع فيه قطعا بل هو سنة مستحبة اذا كان بهذه الصفة تكميل قال الشيخ زروق رضى الله عنه الاصول ثلاثة خشية الله فى السر والعلانية والعدل فى الرضى والغضب والقصد فى الغنى والفقر والفروع ثلاثة حفظ الحرمة ولزوم الخدمة وتصفية اللقمة وتحقيقها بثلاث افراد القلب لله فى جميع الاوقات واتهام النفس فى جميع الحالات واتباع العلم فى الحركات والسكنات وتتميمها بثلاث حسن الخلق فى معاملة الخلق والرفق فى التناول والتأنى فى التوجه وقال أيضا أصول الخير ثلاثة التواضع وحسن الخلق والنصيحة فالتواضع يتبعه ثلاث الانصاف من نفسك وترك الانتصاف لها وخدمة المؤمنين وحسن الخلق يتبعه ثلاث العدل فى الرضى والغضب والقصد فى الغنى والفقر وخشية الله تعالى فى السر والعلانية والنصيحة يتبعها ثلاث العمل الصالح والعلم الصحيح واتباع الحق فى كل حال **اللهم ان** تأكيد لاعتراف النفس التى شأنها الجحود والانكار فقلما يخلص منها الاقرار **لى** تحقيق للاكتساب وتعيين للمكتسب **ذنوبا** جمع ذنب وهو مايترتب عليه اللوم لمخالفة أمر الله تعالى من أفعال العبد الظاهرة والباطنة **فيما بينى و بينك** كالتفريط فى الصلاة والصيام وغيرهما من الافعال المأمور بها ولا تعلق لها بالخلق وكشرب الخمر وغيره من الافعال المنهى عنها **وذنوبا فيما بينى و بين خلقك** مما يرجع الى نفوسهم وأعراضهم وأموالهم كالقتل والجرح والقذف والغيبة والتعدى وما يلحق بذلك من حقوقهم التى يتعلق بها الامر الجازم كالنفقة فيمن تجب نفقته

والنصيحة والانقاذ من الهلكة والشهادة بحق تعين وغير ذلك والعبد لا ينفك عن هذه الذنوب ولا سبيل له الى تنزيه نفسه وتبرئتها منها ولا يستطيع القيام بحقوق الربوبية ولوازم العبودية ولو عمل ما عمل وما قدروا الله حق قدره وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها فماله الا الرجوع الى مولاه والتعلق به فى غفرانها وتحملها فلذا قال **اللهم ما كان لك** لا تعلق له بأحد من خلقك **منها** أى من تلك الذنوب **فاغفره** بفضلك أى تجاوز عنه واجعل بينى وبينه سترا يحول بينى وبين شره ويحقق الرجاء فى ذلك فضل الله تعالى وسبق رحمته غضبه وأن هذا من غير الشرك المغفور على مقتضى المشيئة وخصوصا من الديوان الثانى المذكور فى الحديث النبوى الآتى على قائله أفضل الصلاة والسلام **وما كان منها** أى من تلك الذنوب **لخلقك** أى لهم بها تعلق **فتحمله** أى اده **عنى** وارض فيه خصماى لان حقوقهم لا متركها **واغننى** بقطع الهمزة لانه رباعى قال تعالى ان الظن لا يغنى من الحق شيئا **بفضلك** عن تأدية حقوقهم فلا احتاج الى ما اؤديها به والباء سببية **انك واسع المغفرة** متسع مغفرتك ما بينى وبينك وما بينى وبين خلقك واذا عاملتنى بالمغفرة فى ذلك ارضيتهم عنى لان حقوقهم لا تترك وقد أخرج الامام أحمد والحاكم عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الدواوين ثلاثة فديوان لا يغفر الله منه شيئا وديوان لا يعبأ الله به شيئا وديوان لا يترك الله منه شيئا فأما الديوان الذى لا يغفر الله منه شيئا فالاشراك بالله وأما الديوان الذى لا يعبأ الله به شيئا فظلم العبد نفسه فيما بينه وبين ربه تعالى من صوم يوم تركه أوصلاة تركها فان الله يغفر ذلك ان شاء تعالى ويتجاوز وأما الديوان الذى لا يترك الله منه شيئا فظلم العباد القصاص لا محالة والمراد أن القصاص لا محالة عدم سقوط حق المظلوم اما بأداء الظالم واما بأداء الله تعالى عنه لما دل على ذلك من الاحاديث وقد وردت أحاديث متعددة فيمن يتكفل الله عز وجل عنهم لغرمائهم وأخرج الطبرانى فى الاوسط عن أبى هريرة رضى الله عنه والطيالسى والبزار وأبونعيم فى الحلية عن أنس رضى الله عنه مرفوعا مثل حديث عائشة سواء **اللهم نور بالعلم** هو ارتسام صورة المعلوم فى الذهن والباء سببية **قلبى** قال حجة الاسلام القلب لطيفة ربانية هى المخاطبة وهى التى تثاب وتعاقب ولها تعلق بالقلب الجسمانى الصنوبرى الشكل تعلق العرض بالجوهر ويسمى روحا ونفسا ومعنى الدعاء اللهم علمنى العلم الذى هو نور فيتنور به قلبى وهو العلم بالله وكذا العلم باحكام الله اذا كان تعلمه لله أو معناه اللهم انفعنى بما علمتنى وأدخله سويداء قلبى ونوره به لان العلم الشرعى وان كان نورا فى نفسه قد يكون نافعا لصاحبه ويتنور به وقد لا يكون كذلك والعلم النافع هو الذى تدخل حقيقته ومعناه سويداء القلب فينطبع به انطباع السواد فى الاسود والبياض فى الابيض

اللهم ما كان لك منها فاغفره وما كان منها لخلقك فتحمله عنى واغننى بفضلك انك واسع المغفرة اللهم نور بالعلم قلبى

واستعمل بطاعتك بدنى وخلص من الفتن سرى واشغل بالاعتبار فكرى وقنى شر وساوس الشيطان وأجرنى منه يارحمن حتى لايكون له على سلطان

وتصور الامور بنوره فى القلب على حقيقتها ويقع به ظل فى الصدر هو صورة الامور حسنها وقبيحها فيأتى حسنها ويجتنب قبيحها وذلك هو حصول الاثر المطابق له فى الخارج الدال على نفعه فى بابه وشبه العلم بالنور لان القلب يستضيء به كما يستضيء البصر بالنور ولان العلم تتبين به أصول الدين وفروعه وتتضح به الاحكام كما أن النور تتبين به الاشياء وتتضح

واستعمل بطاعتك بدنى أى اجعله عاملا بطاعتك والبدن بالتحريك الجسد وقوله تعالى فاليوم ننجيك ببدنك قالوا بجسدك لاروح فيه وقال صاحب العين هو من الجسد ماسوى الرأس والشوى بفتح السين اليدان والرجلان والاطراف وجلدة الرأس وما كان غير مقتل **وخلص** يحتمل أن يكون من الخلاص وهو النجاة فمعنى خلص نج أو من الخلوص وهو الصفا فمعنى خلص صف **من الفتن** جمع فتنة والمراد كل مايصرف العبد عن وجهته أو بلغته عن قصده أو يشغله عن سيره **سرى** هو باطن الروح وهو فى الحقيقة القابلة للتجليات ومحل المشاهدة وأصل جميع الانوار الربانية المودعة فى الذوات الانسانية **واشغل** بهمزة وصل بفتح الغين من شغله شغلا وشغلا ثلاثيا مجردا ضد الفراغ وأما أشغله مزيدا فلغة رديئة قاله الجوهرى وابن القوطية وابن طريف **بالاعتبار** هو النظر المذكر بالله تعالى **فكرى** هو حركة النفس فى المعقولات والتفكر النظر والاعتبار وكذلك الفكرة وقد ورد الامر بالتفكر وجاء فيه فضل وانه أفضل من العبادة الخالية عن التفكر بكثير **وقنى** أى استرنى وادفع عنى **شر** أى سوء **وساوس** جمع وسوسة أو وسواس محذوف الياء بعد الواو وثبت فى نسخة وساويس بالياء فيكون جمع وسواس ولااشكال أو جمع وسوسة على حد قوله * تنقاد الصياريف * وهو من وسوس بمعنى حدث سرا بتسويل وتسهيل وتزيين **الشيطان** وهو من شطن أى بعد لبعده عن الحق **وأجرنى** أى احفظنى واحمنى وامنعنى **منه** أى من الشيطان **يارحمن** برحمتك **حتى** أى كى **لايكون له** أى للشيطان **على سلطان** أى حكم وتسلط بالاغواء والوسوسة وغلبة بحججه الباطلة وغواياته المضلة الفاجرة فيكون الداعى ممن شمله قوله تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وهم الذين استثناهم فى قوله الاعبادك منهم المخلصين وذلك لصحة ايمانهم بالله وتوكلهم عليه لقوله تعالى انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون وهذا آخر الحزب الاول على ماثبت فى النسخة السهلية فان تجزئة الكتاب بالاحزاب والارباع والاثلاث كذلك ثبت فى النسخة المذكورة والمعتبر فى ذلك من فصل الكيفية اذ ابتدأ القراءة منه كما تقدم التنبيه على ذلك وهذا الحزب أزيد من الثمن بيسير على مقتضى نسبة تمام الحزب الثانى من تمام الربع الاول والله أعلم والحزب الورد يعتاده الشخص من صلاة وقراءة وغير ذلك وهو الطائفة من القرآن أو غيره يوظفها على نفسه يقرؤها

اللهم انى أسالك من خيرما تعلم و أعوذبك من شرما تعلم هذا ابتدا الحزب الثانى قال الشيخ أبو عبدالله العربى رحمه الله تعالى ويحتمل أن يكون المراد خير المعلوم وشره والمراد كل معلوم هو بحيث يرجى خيره ويخاف شره لا كل معلوم على الاطلاق فان كثيرا من المعلومات ليس بهذه الحيثية ويحتمل أن يراد خير ما تعلم أنه خير وشر ما تعلم أنه شر فتكون ما واقعة على الخير أو على الشر فا لمضاف اليها مضاف الى مثله فيحمل الخير على النفع الحاصل من الخير والشر على الضر الحاصل من الشر فيكون المعلوم الذى هو خير غير الذى هو شر انتهى و أستغفرك أى أطلب مغفرتك وهو انشاء فيرجع الى معنى اغفرلى من كل ما تعلم من ذنوبى وسيأتى انك أى انما سألتك ذلك لانك تعلم على الحقيقة الخير والشر والاعمال الحسنة والسيئة على التفصيل والاحاطة بذلك ولا نعلم نحن ذلك كذلك وأنت علام صيغة مبالغة من العلم الغيوب جمع غيب وهو ما غاب عن المخلوقين وخاتمة هذا الدعاء تشبه خاتمة دعاء رواه شداد بن أوس الانصارى رضى الله تعالى عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اللهم انى أسألك الثبات فى الامر كله وأسألك عزيمة الرشد وفى لفظ العزيمة على الرشد وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك وأسألك قلبا سليما وفى لفظ قلبا تقيا ولسانا صادقا وأسألك من خير ما تعلم وأعوذبك من شر ما تعلم وأستغفرك مما تعلم انك علام الغيوب وفى رواية اللهم انى أسألك الثبات فى الامر والعزيمة على الرشد وأسألك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك فذكر مثله أخرجه الترمذى والنسائى وابن حبان ورواه أيضا أبو نعيم فى الحلية من طرق اللهم ارحمنى ضمنه معنى أجرنى أو نجنى أو أرحنى فلذلك عداه بمن وأتى بلفظ الرحمة مضمنا هذا المعنى دون أن يأتى بلفظه ليكون ناشئا عن الرحمة ومصحوبا بها من زمانى هو الوقت الذى كان فيه خصوصا وقت التأليف والدعاء بهذا الدعاء ولذلك قال هذا اشارة للقريب الحاضر لما اشتمل عليه مما يقتضى طلب الرحمة والاغاثة وهو المذكور فى قوله واحداق الفتن أى اطافتها وهى جمع فتنة وهى هنا الهرج والفساد والعبث فى البلاد وعدم الامن على النفس وما يلحق بها أو كل ما يفتن القلب ويشغل البال ويشتت الهم وحذف المتعلق الذى هو المفعول المتوصل اليه بالباء لارادة التعميم مع الاختصار أى به والناس والاوطان وهو أشد من الضيق وعدم المخلص والواو تحتمل أنها عاطفة للمساوى المفصل بعد الاجمال والمبين بعد الابهام أو للخاص على العام وتطاول أى استعلاء وترفع أهل الجرأة أى الاقدام والتسلط والجسارة وهو بضم الجيم وسكون الراء على واستضعافهم اياى اى احتقارهم اياه لرؤيته ضعيفا فيتسلطوا عليه بالاذى حتى يؤدى ذلك الى استتباعهم اياه وهو أعظم الفتنة ثم استعاذ من

اللهم انى أسالك من خير ما تعلم واعوذبك من شر ما تعلم وأستغفرك من كل ما تعلم انك تعلم ولا نعلم وأنت علام الغيوب اللهم ارحمنى من زمانى هذا واحداق الفتن وتطاول أهل الجرأة على واستضعافهم اياى

الخلق عموما جنهم وانسهم عدوهم وصديقهم فقال **اللهم اجعلني منك** اى من
حفظك وحياطتك وحراستك وعصمتك ومن ابتدائية وهو في محل نصب على الحالية من
قوله عياذ وقدم ليفيد الاختصاص أى لا من غيرك على الانفراد أو الاشتراك وليفيد
السلامة من استثقال اجتماع حرفي جر متماثلين في محل واحد لو قيل منك من جميع خلقك
في عياذ أى ملجأ أى محل يلجأ اليه ويعتصم به وهو مصدر وأريد به المكان **منيع**
اى ممنوع او مانع من لجأ اليه **وحرز** بكسر الحاء المكان الممتنع وفي بعض النسخ وحصن
حصين أى مانع به **من** متعلق بعياذ شر **جميع خلقك** لان الخلق في
الجملة لا يأتي منهم الا الضرر اما ظاهرا او باطنا الا قليلا **حتى** تعليلية أى كى **تبلغني**
ويحتمل أن تكون بمعنى الى أى الى ان تبلغني **أجلي** هو الوقت الذى علم الله تعالى موت
الحى فيه **معافا** من شرورهم وسائر الفتن والمحن وهو اسم مفعول من عافاه الله اى سلمه
ودفع عنه وفي هذا الدعاء سؤال العافية وقد وردت أحاديث بسؤالها والامر بسؤالها وهو
المناسب لضعف العبد والله أعلم **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد
من صلى عليه** بالمقال من الملائكة والانس والجن **وصل على محمد وعلى
آل محمد عدد من لم يصل عليه** من كافر الانس والجن والحيوانات الغير
العاقلة والجمادات اذا قلنا ان هذه لا تصلي عليه مقالا **وصل على محمد وعلى آل
محمد كما تنبغي** مضارع انبغى الشئ استحق أن يبغى اى يطلب ويحتمل الوجوب
والاستحباب وللصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في حقنا وجوب واستحباب **الصلاة
عليه وصل على محمد وعلى آل محمد كما تجب** وجوبا عرفيا ومرجعه
اعتبار الاولى والاحق أى ينبغي أو وجوبا شرعيا اى علينا فيكون بمنزلة قوله بعد هذا كما
أمرت مع التصريح بالوجوب **الصلاة عليه وصل على محمد وعلى آل
محمد كما أمرت** أى اوجبت فان الامر للوجوب مع احتمال غيره **أن يصلى
عليه وصل على محمد وعلى آل محمد الذى نوره** مبتدأ **من نور
الانوار** خبره والجملة صلة الموصول الذى هو نعت لاسمه الشريف صلى الله عليه وسلم
في الجملة الاولى ونوره صلى الله عليه وسلم الحسي والمعنوي ظاهر واضح لامع للابصار
والبصائر لائح وقد سماه الله تعالى نورا فقال سبحانه قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين جاء
في التفسير أن النور محمد صلى الله عليه وسلم وقال تعالى فيه سراجا منيرا ومن في قوله من نور
الانوار لابتداء الغاية ونور الانوار هو الله عز وجل وقد ورد تسميته تعالى بالنور كتابا وسنة
وحقيقة النور هو الظاهر بنفسه المظهر لغيره ومعنى كونه صلى الله عليه وسلم من نور الانوار

اللهم اجعلني
منك في عياذ
منيع وحرز
حصين من جميع
خلقك حتى
تبلغني أجلي
معافا اللهم صل
على محمد وعلى
آل محمد عدد
من صلى عليه
وصل على محمد
وعلى آل محمد
عدد من لم يصل
عليه وصل على
محمد وعلى آل محمد
كما تنبغي الصلاة
عليه وصل على
محمد وعلى آل
محمد كما تجب
الصلاة عليه
وصل على محمد
وعلى آل محمد كما
أمرت أن يصلى
عليه وصل على
محمد وعلى آل
محمد الذى نوره
من نور الانوار

انه منه دون واسطة فهي الخصوصية التي تناسب المدح والافلا معنى له اذ كل نور أصله من نور الانوار وان كان بواسطة وكونه بدون واسطة هو الجاري على قوله صلى الله عليه وسلم كنت أوّل الانبياء في الخلق وآخرهم في البعث وقوله والخطاب لجابر رضي الله تعالى عنه ان الله خلق اول الاشياء نور نبيك من نوره أخرجه عبد الرزاق وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أول ما خلق الله نوري ومن نوري خلق كل شئ فهذه أحاديث دالة على اوليته صلى الله عليه وسلم وتقدّمه على غيره من جميع المخلوقات وانه سببها وهذا اللفظ المتكلم عليه هكذا هو في النسخة السهلية وأكثر النسخ وفي بعضها باسقاط لفظ من فيكون نور الانوار خبرا عن قوله نوره والمعنى ان نوره صلى الله عليه وسلم هو نور الانوار بمعنى أنورها أو هو عنصرها الذي منه انبعاثها واقتباسها أو مادتها التي منها تتكون وتتكيف صورها أو مددها الذي منه استمدادها ويأتي للمؤلف اللهم صل على نور الانوار وقوله اللهم صل على من فاضت من نوره جميع الانوار وفي بعض النسخ اللهم صل على منور الانوار أي أن نوره صلى الله عليه وسلم منوّر الانوار أي جاعلها نورا أي هو سبب جعلها نورا لتوقفها عليه والاسناد مجازي والجاعل حقيقة هو الله سبحانه أو بمعنى ممدها وفي بعض النسخ الذي من نوره الانوار ومعناها واضح والالف واللام للجنس وسيأتي اللهم صل على من فاضت من نوره جميع الانوار والله أعلم **واشرق** أي أضاء وهو لازم وفاعله الاسرار وجاء به محذوف تاء التأنيث على أحد الوجهين الجائزين في الفعل المسند لجمع التكسير **بشعاع** بضم الشين وهو الشئ المتفرق على الجسم المضئ لذاته ترقرقا قويا كالمترقرق على جسم الشئ وهو الحاصل من مقابلة المضئ لذاته كالحاصل لسطح الارض المقابل للشمس لطرح الشمس اياه عليه قال الخليل أشعت الشمس شعاعا اذا انتشرت والباء سببية او بمعنى من **سره** صلى الله عليه وسلم **الاسرار** جمع سر وأصله الامر الخفي ويحتمل كل من لفظ سر والاسرار أن يكون بمعنى باطن الروح أو بمعنى سر الاحوال اما مع التوافق أو التخالف والله أعلم وسر الاحوال هو الذي قال فيه الاستاذ القشيري ويطلق لفظ السر على ما يكون مصونا مكتوما بين العبد والحق سبحانه في الاحوال وقال فيه صاحب عوارف المعارف بعد أن تكلم على الروح والنفس والعقل ثم قال واما السر فليس هو شيأ مستقلا بنفسه له وجود وذات كالروح وانما هو لما صفت النفس وتزكت انطلق الروح من وثاق ظلمة النفس فأخذ في العروج الى محل القرب وتبعه القلب متطلعا الى الروح فاكتسب وصفا زائدا على وصفه ولما صار للقلب وصف زائد على وصفه بتطلعه الى الروح اكتسب الروح وصفا زائدا على وصفه في حال عروجه فاستعجم ذلك على الواجدين فسموه سرا انتهى الا انه ينفي السر بمعنى باطن الروح ولا يثبت الا الذي هو حال وغيره يثبتهما معا ويحتمل لفظ الاسرار ايضا

واشرق بشعاع سره الاسرار

أن يكون المراد به اسرار الذات والصفات والاسماء والافعال والمراد به في الاصول أي بواطن الخلق أشرقت وأضاءت أو أشرقت فيها الاسرار بما قابلها من شعاع سره صلى الله عليه وسلم ومدده السارى فيها بحسب استعدادها وصفائها ولم يصل اليها مدد من الحق الا بواسطته صلى الله عليه وسلم أو المراد أن سره صلى الله عليه وسلم مظهر لاسرار الذات والصفات والاسماء والافعال ومرآة تجليها الان سره مقابل لهذه الاسرار وقابل للانوار الفائضة عليها منها فهى متجلية فيه وظاهرة به وبواسطة نور سره الممتد منها قبل الخلق ما قسم لهم من تلك الانوار السارية اليهم من تلك الاسرار فالتقدير فى لفظ الاسرار على ان المراد بالسر فيه باطن الروح أى اسرار الخلق او الاسرار من الخلق وعلى الآخرين المشروق فيه محذوف أى فى بواطن الخلق والله أعلم **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى أهل بيته الابرار** جمع بر ككتف او بار كضارب وادغمت الراء فيهما فى الراء أى الطاهرين الطيبين من براذا لم يلحقه ريبة ضد فجر وقال الحسن هم الذين لا يؤذون الذر ولا يرضون الشر **أجمعين اللهم صل على محمد وعلى آله بحر أنوارك** استعير البحر لاتساعه وتقاليب هذه المادة تدل على الاتساع ولكثرة مائه ونوره صلى الله عليه وسلم أقوى الانوار وأزكاها واعظمها ولتموجه فللنور تموج ولامداده لسائر المياه ورجوعها اليه واضافة الانوار الى الله تعالى على معنى الملك من اضافة الفعل الى فاعله وهى على معنى الاضافة فى قوله تعالى مثل نوره وقوله تعالى يهدى الله لنوره من يشاء **ومعدن** قال الزبيدى معدن كل شئ حيث يكون أصله انتهى وهو من عدن بالمكان أى أقام لاقامة الشئ الذى من شأنه أن يكون هنالك فيه كالذهب مثلا شأنه أن يكون فى المكان الخاص به ففيه يطلب ويلتمس وذلك هو الاصل **اسرارك** المراد اسرار الذات والصفات والافعال والنبى صلى الله عليه وسلم محل حصول الاسرار واقامتها وشأنها حصولها فيه ومنه تطلب وتلتمس ويستمد نورها ويقتبس **ولسان حجتك** على خلقك فهو بالنسبة اليها كاللسان المترجم عنها المبين لها الموضح لوجه دلالتها الدافع للشبه عنها **وعروس** بوزن صبور وهو لغة الزوج رجلا أو امرأة فى أيام البناء **مملكتك** هو موضع الملك شبه بمجتمع العرس وما فيه من الاحتفال والتناهى فى الصنيع والتأنق فى محسناته وترتيب أموره وكونه جديدا ظريفا وأهله فى فرح وسرور ونعمة وحبور فرحين بعروسهم راضين به محبين مكرمين له مؤتمرين لامره متنعمين معه بأنواع المشتهيات بدليل اثبات اللازم الذى هو العروس والمعهود تشبيه مجتمع العرس بالمملكة وعكس التشبيه هنا لاقتضاء المقام ذلك ليفيد ان سر المملكة ونكتتها ومعناها الذى لاجله كانت هو المصطفى صلى الله عليه وسلم كما ان سر مجتمع العرس ونكتته ومعناه الذى لاجله

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى أهل بيته الابرار اجمعين اللهم صل على محمد وعلى آله بحر انوارك ومعدن اسرارك ولسان حجتك وعروس مملكتك

كان هو العروس والمصطفى صلى الله عليه وسلم هو الانسان الكبير الذى هو الخليفة على الاطلاق فى الملك والملكوت قد خلعت عليه أسرار الاسماء والصفات ومكن من التصرف فى البسائط والمركبات والعروس يحاكى بشأنه شأن الملك والسلطان فى نفوذ الامر وخدمة الجميع له وتفرغهم لشأنه ووجدانه مايحب ويشتهى مع الراحة وأصحابه فى مؤنته وتحت اطعامه فتم التشبيه وتمكنت الاستعارة وفى المواهب اللدنية وقد قال بعض العلماء فى قوله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى انه رأى صورة ـ اته المباركة فى الملكوت فاذا هو عروس المملكة **وامام حضرتك** الذى هو المقتدى به والمتمسك بأسبابه فى الوصول الى محل قربك ومشاهدتك والحضرة مأخوذة من الحضور والاضافة على معنى فى كامام المسجد او على معنى اللام وتقدير مضاف أى لاهل حضرتك ووقع فى نسخة هنا بعد هذا زيادة وطراز ملكك وسيأتى الكلام عليه فى الموضع المتفق عليه **وخاتم أنبيائك صلاة تدوم** أى تتجدد أمثالها لاتنقطع **بدوامك** أى مصحوبة معه **وتبقى** لايعرض لها فناء ولا نفاد **ببقائك** اى معه **صلاة ترضيك** لموافقتها الامرك وخلوصها من الشوائب فتقبلها بفضلك **وترضيه** لما يصحبها من النور ويحفها من آثار القبول وثبت بعد هذا فى بعض النسخ المعتمدة **وترضى بها عنا** الباء سببية أى تكون سببا لرضاك عنا **ياأرحم الراحمين** الذى من سعة رحمته وكمال وصفه نرجو قبول سؤالنا والا فلسنا لذلك بأهل زاد فى بعض النسخ بعد هذا يارب العالمين وهو ساقط فى النسخة السهلية وغيرها **اللهم رب الحل والحرام** ذكر جبر والعزفى وغيرهما أنه روى عن محمد بن وضاح أنه قال بلغنى أنه من قال عشية يوم الخميس بعد العصر اللهم رب الشهر الحرام والمشعر الحرام والركن والمقام ورب الحل والحرام أقرئ محمدا منى السلام الا بعث الله ملكا يبلغه عنه يقول ان فلان ابن فلان يبلغك السلام ونقله الفاكهانى وغيره من كتاب القربة لابن بشكوال والذى فى النسخة السهلية وغيرها رب الحل والحرام بالالف بعد الراء وفى بعضها باسقاطه والكل صحيح ونظيره زمن وزمان والحل بكسر الحاء ماجاوز الحرم والحرم يطلق على حرم مكة والمدينة شرفهما الله تعالى ويغلب كثيرا فى حرم مكة وقد يراد بالحرم الحرام والحرام البلد الحرام والشهر الحرام وقد يراد بالحل هنا الشخص الذى حل من النسك وبالحرام المحرم به والله أعلم **ورب المشعر** بفتح الميم فى الافصح وفيه لغة بكسرها وهو قزح بضم ففتح وقزح موضع معروف بالمزدلفة وهو جبل صغير بها وعليه وقف النبى صلى الله عليه وسلم غداة يوم النحر وقيل قزح من أسماء المزدلفة وقيل المشعر الحرام هو المزدلفة كلها والمزدلفة من الحرم **الحرام ورب البيت الحرام**

وامام حضرتك
وخاتم انبيائك
صلاة تدوم
بدوامك وتبقى
ببقائك صلاة
ترضيك وترضيه
وترضى بها عنا
ياارحم الراحمين
اللهم رب الحل
والحرام ورب
المشعر الحرام ورب
البيت الحرام

هو الكعبة المشرفة وهو عليها علم بالغلبة ويسمى أيضا البيت العتيق وله أسماء أخر متعددة وسمى كل من المشعر الحرام والبيت والبلد حراما لحرمة القتال فيه والصيد وقطع الأشجار والمنع المحرم فيه مما يجوز لغيره **ورب الركن** وهو ركن الكعبة المشرفة وهو الذى فيه الحجر الاسود ويقال له لذلك الركن الاسود وهو الشرقى **والمقام** هو مقام ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام المعروف الذى قام عليه لما بنى الكعبة وهو حجر قدر ذراع وفيه أثر سبع أصابع من أصابع رجليه عليه السلام وذكرت هذه المخلوقات العظام القدر عند الله تعالى ثناء على الله بربوبيته وتوسلا بذكرها لنجح المطلب ومناسبة المقام لانه من موطن النبى صلى الله عليه وسلم وخصوصيته او عظم قدرها تابع لخصوصيته وعظم قدره صلى الله عليه وسلم وناشئ عنه **أبلغ** أى أوصل **لسيدنا** مفعول أول لابلغ وهو المنتهى اليه فهو الثانى من حيث المعنى وعدى الفعل اليه هنا باللام والمعروف تعديته الى مفعوليه معا بنفسه **ومولانا محمد منا السلام** مفعول ثان لابلغ وهذا معنى تسليم الناس بعضهم على بعض وبعث بعضهم السلام الى بعض ومدار ذلك هنا هو المحبة والتعظيم والشوق وهو عنوان على ذلك وقد كان من شأن السلف انهم يرسلون السلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وممن روى عنه ذلك عبد الله بن عمر وعمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنهم وجاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه لا يسلم عليه أحد الا ردّ عليه السلام وورد فى هذا الذى فى الاصل كما تقدم ان الله يبعث ملكا يبلغه عنه فهو المراد بابلاغ الله المذكور هنا **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد سيد** الخلق **الاولين** الذين قبله عموما من آدم عليه الصلاة والسلام اليه **و** سيد الخلق **الاخرين** الذين بعده الى يوم القيامة ويحتمل أن كل طبقة من الخلق أولون بالنسبة لمن بعدهم آخرون بالنسبة لمن قبلهم والمراد تعميم الخلق وأنه سيدهم أجمعين وقد يحتمل أن المراد بالاولية هنا أولية التقدم الرياسى وهو تقدم الشرف والمجد فيكون المراد بالاولين أعيان الخلق من النبيين والمرسلين وبالآخرين غير الانبياء من سائر الخلق والله أعلم ومستند اطلاق السيد عليه صلى الله عليه وسلم ما صح من قوله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم وهو مستند اطلاق المولى لانه بمعناه هنا وقال صلى الله عليه وسلم من كنت مولاه فعلى مولاه وقال الشافعى يعنى بذلك ولاء الاسلام أى من كنت ناصره ومواليه ومكافئه ومحبه ومصافيه فعلى كذلك فهو كقوله تعالى ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم وقول عمر أصبحت مولى كل مؤمن أو ولى كل مؤمن **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد فى كل وقت وحين** يراد بهما معا مطلق الزمان الصادق بقليله وكثيره ويفسر أحدهما بالآخر ويراد بالوقت المقدار الموقت من الزمان وهو المقدر لامر ما كوقت الصلاة ووقت الزراعة ونحو ذلك وبالحين الزمان المحدد بكونه جزءا من الزمان وقطعة منه لا الزمان المستمر ومنه هل أتى على الانسان

ورب الركن والمقام ابلغ ــ سيدنا ومولانا محمد منا السلام اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد سيد الاوّلين والآخرين اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد فى كل وقت وحين

حين من الدهر والاقرب أنه هنا من عطف المرادف أو شبهه وان المراد بهما معا مطلق الزمان وأقل ما يصدق عليه منه والله أعلم **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد في الملأ الاعلى** صلاة متصلة متجددة **الى يوم الدين** أى الجزاء **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد** صلاة مستمرة **حتى** الى أن **ترث الارض ومن عليها** برجوع ملك ذلك اليك بعد انقراض الدنيا وفناء أهلها اذ هو الباقي بعد فناء خلقه واليه مرجع كل شئ ومصيره وهو القائل اذ ذاك لمن الملك اليوم وهو المجيب لله الواحد القهار وقال البيضاوى في تفسير الآية انا نحن نرث الارض ومن عليها لا يبقى لاحد عليها وعليهم ملك ولا ملك أو نتوفى الارض ومن عليها بالافناء والاهلاك توفى الوارث لارثه انتهى **وانت خير الوارثين** أى خير مرجوع اليه أو خير من يبقى بعد من يموت **اللهم صل على محمد النبي الامى** هذه رواية في حديث أبي مسعود الانصارى رضي الله تعالى عنه وتقدم ذكر مخرجيها وهمز الشيخ بخطه النبي صلى الله عليه وسلم هذا والذى بعده في هذه الصلاة في النسخة السهلية **وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد النبي الامى كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد** هذا آخرها **اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد عدد ما أحاط به علمك** تقدم ما فيه **وجرى** بمعنى نفذ ومضى به الضمير عائد على الموصول الذى هو ما والباء للمصاحبة **قلمك** بالكتاب فيما مضى في اللوح المحفوظ والفروع المنتسخة منه بعد ذلك الى حين هذه الصلاة وفيما يأتى في الفروع المنتسخة الآتية وأما اللوح المحفوظ فظاهر الاخبار أنه فرغ من كتابته قبل خلق السموات والارض وقد كتب فيه مقادير كل شئ وما هو كائن الى يوم القيامة وانما المكتوب بعد ذلك الفروع المنتسخة منه كالفروع المنتسخة من الاصل وفيها يقع الاثبات والمحو على ما ذكر في الآية **وسبقت به** أى بكونه ووجوده **مشيئتك** أى ارادتك من الكائنات لان كل كائن هو عن مشيئته تعالى وتقديره **وصلت عليه صلى الله عليه وسلم ملائكتك صلاة دائمة بدوامك باقية بفضلك** الباسبية **واحسانك** هو المعاملة بخير **الى** لانتهاء الغاية أو للمعية **أبد الابد** الابد الزمان المستقبل الذى لا نهاية له كما في الآخرة أو الا بانقضاء الازمنة كما في هذه الدار وأتى بلفظين من الابد باضافة أحدهما الى الآخر للمبالغة والتأكيد في التأبيد والدلالة على عدم الانقطاع **أبدا** بدل من الجار والمجرور قبله أو ظرف ثان على البدلية **لا نهاية** أى لا غاية ولا تمام **لابديته** الضمير لقوله أبدا **ولا فناء** لا عدم **لديمومته** أى دوامه وبقائه والديمومية هي النسبة التي

اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد في الملأ الاعلى الى يوم الدين اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد حتى ترث الارض ومن عليها وانت خير الوارثين اللهم صل على محمد النبي الامى وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد النبي الامى كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد عدد ما احاط به علمك وجرى به قلمك وسبقت به مشيئتك وصلت عليه ملائكتك صلاة دائمة بدوامك باقية بفضلك واحسانك الى أبد الابد أبدا لانهاية لابديته ولا فناء لديمومته

بين الديمومة دون ياء بعد الميم وهو المصدر وبين موصوفها وجملة لا نهاية لا بديته نعت لقوله أبدا وجملة ولا فناء لديموميته معطوفة عليها وضمير ها المعاد ضميرها **اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما أحاط به علمك وأحصاه** جمع عدده وأحاط به **كتابك** هو اللوح المحفوظ وقد قال الله تعالى وكل شئ أحصيناه في امام مبين أى كتاب وهو اللوح المحفوظ **وشهدت به ملائكتك** كشهادتهم بوحدانيتك ونبوة نبيك وشهادتهم لرسلك بالتبليغ وعلى الذين كذبوهم بالتكذيب وشهادتهم لاشهادك اياهم على غفرانك لقوم كالذين مروا بهم يذكرونك وأهل موقف عرفات الى غير ذلك مما شهدوا به لخلقك أو عليهم وخصوصا الكرام الكاتبين **وارض عن أصحابه** أى عاملهم بالقبول والاقبال والاكرام والافضال **وارحم أمته** فابلها بالاحسان والخير العاجل والآجل وتقدم عقب الكلام على صلاة الحسن البصرى رضى الله تعالى عنه الكلام على تخصيص الصحابة بالرضوان وغيرهم من المؤمنين بالرحمة ولفظ الامة يعم الصحب فهو عام بعد خاص **انك حميد مجيد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى جميع اصحاب محمد** من المهاجرين والانصار وغيرهم والتابعين وغيرهم ومن أسلم قبل الفتح أو بعده ومن طالت صحبته خاصة أو عامة أو لم تطل ومن كان من ذوى قرابته أو غيرهم ومن كان من العرب أو غيرهم ومن صحبه صحبة خاصة أو عامة ومن الرجال والنساء ومن الاحرار والموالى والعبيد ومن البالغين والصبيان ومن الانس والجن على عدهم فى الصحابة وكذا المخضرمون كالنجاشى واويس القرنى على عدهم فيهم والصلاة على الصحابة رضى الله تعالى عنهم لم ترد فى النص عن النبى صلى الله عليه وسلم وانما وردت فيه عن الآل فاستحب الائمة رضى الله تعالى عنهم الصلاة على الصحب تبعا بطريق الالحاق من باب الارفاق **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك اللهم على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فى العالمين انك حميد مجيد** هذه أيضا رواية أبى مسعود الانصارى رضى الله تعالى عنه الا أنه ذكرها بلفظ وبارك اللهم ولم تحضرنى هذه الرواية ولفظة على ثبتت فى النسخة السهلية فى المواضع الثلاثة وسقطت فى بعض النسخ المعتبرة أيضا (اللهم بخشوع القلب عند السجود لك ياسيدى) وفى أخرى ياسيد بغير ياء بعد الدال (بغير جحود بك يا الله ياجليل فلا شئ يدانيك فى غليظ العهود وبكرسيك المكلل بالنور الى عرشك العظيم المجيد وبما كان تحت عرشك حقا قبل أن تخلق السموات والارض وصوت الرعود لك اذ كنت مثل مالم تزل قط الها عرفت بالتوحيد فاجعلنى من المحبين

اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما احاط به علمك واحصاه كتابك وشهدت به ملائكتك وارض عن اصحابه وارحم امته انك حميد مجيد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى جميع اصحاب محمد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك اللهم على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فى العالمين انك حميد مجيد

المحبوبين المقربين العاشقين لك يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله) هذا وقع في بعض النسخ هنا بعد صلاة رواية ابن مسعود الانصاري والنسخ الكثيرة الصحيحة على اسقاطه ولهذا لم أتكلف الكلام عليه ووجدت منقولا من الادعية للشيخ أبي القاسم عبد الغفور وعبد الله بن محمد الغزي ثم المرسي رحمه الله تعالى مانصه وحدثني أبي رضي الله تعالى عنه قال كانت لي الى الله حاجة أقمت ثلاثين سنة أسأله فيها ومع ذلك لم أيأس منها فأخذت مضجعي ذات ليلة فاذا أنا بقائل يقول لي يا أبا الحسين خذ هذه الاقسام التي عند رأسك فاقسم بها في حاجتك فانتبهت فوجدت هذه الاقسام في درج فوالله ما أقسمت بها في حاجة الاقضيت من ساعتها وهكذا وجدتها

بخشوع للقلب عند السجود * لك ياسيدي بغير جحود
وبك الله ياجليل فلاشي * يدانيك في غليظ العهود
وبكرسيك المكلل بالنو * رالى عرشك العظيم المجيد
وبما كان تحت عرشك حقا * و بحق السما وصوت الرعود
ذا كذا كنت مثل مالم تزل قط الها عرفت بالتوحيد

والشيخ رضي الله تعالى عنه وجدها على غير هذه الهيئة وجدها مقطعة الحروف انتهى وهو فيما ثبت فيه من نسخ هذا الكتاب ببعض مخالفة لهذا كما رأيت في بعض هذه الحروف وزيادة فاجعلني من المحبين الى ذكر الجلالة ثمانيا **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما أحاط به علمك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما أحصاه كتابك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما نفذت** بفتح الفاء المروسة وبالذال المعجمة من النفوذ بمعنى المضي أي ما تعلقت **به قدرتك** تعلقا تنجيزيا من الممكنات **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما خصصته ارادتك** من الممكنات كلا ببعض ما يقبله من المقابلات الست التي هي الوجود والعدم والمقدار والصفة والزمان والمكان **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما توجه** بالخطاب **اليه امرك ونهيك** ومعنى توجه قصد واقبل والمتوجه هو الموصوف به فالاسناد مجازي ويحتمل أن يراد بالامر اقتضاء الفعل وبالنهي اقتضاء الكف فيكون خاصا بمن يصح منه الفعل وهو الحي أو من يفهم الخطاب منه وهو العاقل فيعم كل مكلف وتكون ما بمعنى من ويحتمل أن يراد بذلك التكوين بالامر أي قول كن فيكون خاصا بمن يصح منه التكون والانفعال وهو الممكن فيؤمر بكن فيكون وينهى بلا تكن فلا يكون فيعم كل مؤمن والمأمور منه هو الذي علم الله وأراد كونه والمنهي منه هو الذي علم الله وأراد عدم كونه وهذا على ان الامر بكن حقيقة وفي ذلك خلاف وعلى انه حقيقة يكون المأمور هو الحاضر في العلم والمأمور

اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما احاط به علمك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما احصاه كتابك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما نفذت به قدرتك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما خصصته ارادتك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما توجه اليه امرك ونهيك

به هو الدخول فى الوجود اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ماوسعه بكسر السين أى أحاط به سمعك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما أحاط به بصرك من الممكنات الموجودات واما صفات كماله تعالى فلانهاية لها فلا يصح فيها العدد فلا يشملها اللفظ وان كانت من متعلقات سمعه تعالى وبصره واما الممكنات التى ستوجد فى دار البقاء من الجنة والنار فلا يشملها اللفظ ايضا أما على مذهب المتكلمين فلا اشكال لعدم تعلق السمع والبصر عندهم بها قبل وجودها تعلقا تنجيزيا واما على مذهب الشيخ أبى طالب المكى ومن وافقه انهما يتعلقان بها قبل وجودها تعلقا تنجيزيا فانما لا يشملها اللفظ لكونها غير معدودة لعدم انتهائها مع احاطة سمعه تعالى وبصره بها على هذا القول والله أعلم اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ماذكره الذاكرون روى جماعة عن عبد الله بن عبد الحكم أنه قال رأيت الشافعى رحمه الله تعالى فى المنام فقلت له ما فعل الله بك قال رحمنى وغفر لى وزففت الى الجنة كما يزف العروس ونثر على كما ينثر عليه فقلت له بم بلغت هذه الحالة فقال لى قائل بقولك فى كتاب الرسالة وصلى الله على محمد عدد ماذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون قال فلما اصبحت نظرت الرسالة فوجدت الامر كما رأيت وفى الاحياء لحجة الاسلام الغزالى رضى الله تعالى عنه وروى عن أبى الحسن الشافعى قال رأيت النبى صلى الله عليه وسلم فى المنام فقلت يارسول الله بما جوزى الشافعى عنك حيث يقول فى كتاب الرسالة وصلى الله على محمد كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون فقال صلى الله عليه وسلم جوزى عنى انه لا يوقف للحساب وقوله وصلى الله على محمد كلما هكذا أيضا نقل صلاة خطبة الرسالة المذكورة صاحب المواهب وهما اقعد واعرف بكتاب امامهما وقوله عدد ماذكره الذاكرون يعنى ذكره ذكرا لسانيا بأن أجرى اسمه الشريف على ألسنتهم فى الصلاة عليه أو الحكاية عنه أو غير ذلك ويحتمل ذكره ذكرا قلبيا والاول هو المتبادر وقوله عن ذكره يعينه أو يكاد حيث قال ذلك ولم يقل غفل عنه وربما يرشح الثانى بأنه قابل الذكر بالغفلة ومحلها القلب فيكون محل الذكر أيضا القلب لان الضدين يجب اتحاد محلهما واما اللسانى فضده السكوت وهو اللسان أيضا الا أن يقصد بالغفلة الترك تجوزا والله أعلم وما مصدرية كالتى بعدها فى قوله اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ماغفل عن ذكره الغافلون أى عدد ما غفلوا عن ذكره فى المواطن التى ينبغى لهم ذكره فيها أو عدد ما تسعه الازمنة التى تمضى عليهم غافلين فيها عن ذكره من ذلك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد قطر يحتمل أن يكون مصدرا مضافا الى الفاعل وأن يكون اسم جنس جمعى بينه وبين مفرده سقوط التاء واحده قطرة الامطار

اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ماوسعه سمعك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما أحاط به بصرك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ماذكره الذاكرون اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ماغفل عن ذكره الغافلون اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد قطر الامطار

اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد جمع مطر وهو ماء السحاب أوراق جمع ورق كجبر واجبار وجمل واجمال وهو اسم جنس جمعي واحده ورقة الاشجار جمع شجر وواحد الشجر شجرة وهي ماله ساق من نبات الارض اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد دواب جمع دابة وهي لغة ما يدب أي يمشي كما في قوله تعالى ومامن دابة والله خلق كل دابة وهو المراد هنا ويقع على المذكر والمؤنث القفار بكسر القاف جمع قفر بسكون الفاء وهو المكان الخالي اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد دواب البحار جمع بحر وهو الماء الكثير المتسع اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد مياه البحار المياه جمع ماء وهو اسم جنس يقع على القليل والكثير فكان القياس أن لا يجمع لكنه جمع مراعاة لاختلاف عوارضه فانه مختلف الاصناف كالعذب والملح وغيرهما ومختلف الاماكن وغير ذلك من الاختلافات فيكون العد يعتمد هذه الاختلافات أي عدد المياه المستحرة المختلفة هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج ويحتمل أن يعتمد اجزاء البحار أي عدد كل جزء من اجزاء البحار والجزء أقل ما يصدق عليه ماء وهو الجوهر الفرد الذي منه تألف جسم الماء أو نحو ذلك مما يقصد به تكثير الاجزاء بشهادة المقام ولما كان المقام للتكثير كان الاولى أن يكون قوله مياه البحار شاملا للارض والسماء والعرش والكرسي والدنيا والآخرة حسبما شهدت الاحاديث بوجود البحار في ذلك كله والله أعلم اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما اظلم فعل لازم عليه الليل هو من غروب الشمس الى طلوع الفجر وقيل الى طلوع الشمس واظلم الليل اشتد ظلامه وعدد ما أظلم عليه أي عدد ما اشتمل عليه ظلامه او اشتمل عليه بظلامه وأضاء أي أشرق ويستعمل لازما كما هنا ومتعديا واللازم يستعمل بالهمز أوله رباعيا وبتركها ثلاثيا عليه النهار هو عند العرب من طلوع الفجر الى غروب الشمس وقيل من طلوع الشمس واليوم من طلوع الفجر ومعنى أضاء عليه النهار اشمل عليه بضيائه واسناد الاضاءة الى النهار مجازي من باب الاسناد الى الزمان وهو في الحقيقة للشمس والواو في واضاء الاقرب انها بمعنى أو فيعم ما بقي حتى اشتمل عليه الليل والنهار معا وما اشتمل عليه أحدهما فقط كالاجرام التي توجد في أحدهما وتعدم فيه وكالاعراض ولاسيما على القول بأن العرض لا يبقى زمانين هذا هو المناسب للمقام والمعدودات التي يمر عليها الليل والنهار هي الموجودات التي في عالم الملك وهذه الالفاظ التي هي عدد قطر الامطار وعدد ورق الاشجار وعدد ما أظلم عليه الليل وأضاء عليه النهار وردت في حديث عند الطبراني في الاوسط عن أنس مرفوعا وله قصة اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد بالغدو هو ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس

اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد أوراق الاشجار اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد دواب القفار اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد دواب البحار اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد مياه البحار اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما أظلم عليه الليل وأضاء عليه النهار اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد بالغدو

الشمس والباء ظرفية **والآصال** جمع أصيل كيمين هو العشى وهو من زوال الشمس أو العصر الى الغروب والمراد دوام الصلاة وتجددها في جميع الاوقات كما قيل فى قوله تعالى وسبحوه بكرة واصيلا انه اشارة الى أن ذلك فى كل الاوقات فذا النهار بطرفيه وقيل ان المراد أول النهار وآخره خصوصا وتخصيصهما بالذكر للدلالة على فضلهما على سائر الاوقات لكونهما مشهودين **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد الرمال** بكسر الراء جمع رملة بفتحها والرمل اسم جنس جمعى **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد النساء** جمع امرأة من غير لفظه **والرجال** جمع رجل وهو الذكر البالغ أو هو رجل ساعة يولد وقدم النساء لاجل السجع **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد رضاء نفسك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد مداد كلماتك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد ملء سمواتك وارضك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد زنة عرشك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد مخلوقاتك** هذه كلها تقدمت نظائرها **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد أفضل صلواتك** أى أكثرها خيرا وبركة ووقع فى نسخة بعد هذه الصلاة اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد أنمى صلواتك ولم أجده فى غيرها **اللهم صل على نبى الرحمة اللهم صل على شفيع الامة** هى جميع الخلق فشفاعته الكبرى تعمهم أو هى أهل ملته فلهم باتباعه صلى الله عليه وسلم اختصاص خاص بشفاعته صلى الله عليه وسلم **اللهم صل على كاشف الغمة** اى مزيلها ومذهبها ورافعها والغمة بضم الغين وهى تقريبا الهم والضيق والشدة والكربة وكشفه صلى الله عليه وسلم للغموم وتفريجه للكروب فى الدنيا والآخرة معلوم واضح بشفاعته صلى الله عليه وسلم بذاته وبالتوسل به وبالصلاة عليه وبالكون فى جواره والتحريم بحرمه وبالحصول فى حزملته وباتباع سنته وبمودة قرابته واهل بيته ويكفى فى ذلك شفاعته الكبرى العامة فى عرصات القيامة **اللهم صل على مجلى الظلمة** أى كاشفها ومزيلها ومذهبها وهى بضم الظاء المعجمة المثالة فى الاصل عدم النور والمراد هنا الكفر والحيرة والالتباس والهم وما يجرى مجرى ذلك ولا خفاء بكونه صلى الله عليه وسلم كاشف جميع ذلك ومذهبه **اللهم صل على مولى** بضم الميم اسم فاعل من أولى قال ابن طريف وابن القوطية أوليتك احسانا صنعت اليك **النعمة** بكسر النون هى ما من شأنه أن يحصل السرور به والسكون اليه من احسان محسن فمعنى

والآصال اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد الرمال اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد النساء والرجال اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد رضاء نفسك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد مداد كلماتك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد ملء سمواتك وارضك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد زنة عرشك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد مخلوقاتك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد أفضل صلواتك اللهم صل على نبى الرحمة اللهم صل على شفيع الامة اللهم صل على كاشف الغمة اللهم صل على مجلى الظلمة اللهم صل على مولى النعمة

الاسداء معتبر فيه وفى الصحاح هى المنة واليد والصنيعة وقد أولى صلى الله عليه وسلم واسدى من النعم الدينية والدنيوية والاخروية ماهو اعرف من ان يعرف وأعظمها نعمة الايمان والانقاذ من طبقات النيران فما حصل ذلك الا على يديه وبدعائه فلا افلح من افلح وهدى من هدى الا بواسطته ونيل رحمته وبالجملة فلم تصل للخلق نعمة الا بواسطته صلى الله عليه وسلم فهو مولى كل نعمة أى مسديها صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا أبد الآبدين **اللهم صل على مؤتى الرحمة** بكسر التاء اسم فاعل من آتى بمعنى أعطى وفى بعض النسخ بفتح التاء اسم مفعول بمعنى انه أوتيها واعطيها ولا شك انه الذى أوتى جميع ما خرج للوجود من الرحمة فهو عين الرحمة ووجوده كله رحمة ولم يرحم أحد الا على يديه وبواسطته صلى الله عليه وسلم ووجدته فى نسخة مؤتى الحكمة والله اعلم **اللهم صل على صاحب الحوض المورود** اسم مفعول من الورود والورد بالكسر هو الذهاب الى الماء والاشراف عليه ويلزمه الشرب عادة فلذا عبر به عنه وهو وان كان اسم مفعول لا يدل على المبالغة فالمراد به كثرة الواردين على حوضه ولولا ذلك كان الوصف به لغوا وقد ورد التصريح بكثرة الواردين على حوضه صلى الله عليه وسلم فى الاحاديث **اللهم صل على صاحب المقام المحمود اللهم صل على صاحب اللواء** المتبادر منه لواء الحمد الذى يؤتاه يوم القيامة وقد يراد به اللواء الذى كان يعقد لحروبه صلى الله عليه وسلم **المعقود** اى المشدود من عقدت الحبل وغيره شددته على رأس رمح اوشبهه ويخلى على هيئته تصفقه الرياح **اللهم صل على صاحب المكان المشهود** من شهدت الشئ شهودا حضرته وفى صلاة زين العابدين بن على بن الحسين رضى الله عنهم تسميته صلى الله عليه وسلم بصاحب المحضر المشهود ويحتمل أن تكون الاشارة الى المكان الذى شهده فى معراجه حيث استقر تحت العرش وسمع صريف الاقلام وهو المكان الذى ما شهده مخلوق غيره ويحتمل أن يكون المراد مكانه صلى الله عليه وسلم فى المقام الذى يحمده فيه الاولون والآخرون فيشهدون ذلك المقام ومثله قوله تعالى وذلك يوم مشهود أى يشهده ويحضره الاولون والآخرون المجموعون فيه للحساب او المراد مكانه فى جلوسه على العرش او على الكرسى او فى قيامه عن يمين العرش اوحيث يحشر على البراق فى سبعين الف ملك ويكسى اعظم الحلل من الجنة ويؤذن باسمه ويكون لواء الحمد بيده وهو امام النبيين يومئذ وقائدهم وخطيبهم اوحيث يكون بين الجبار وبين جبريل فيغبطه بمقامه ذلك أهل الجمع كلهم اوحيث يكون هو الواسطة بين الله تعالى وبين خلقه فى الجنة لا يصل الى احد شئ الا بواسطته فان مكانه فى هذه الامور كلها مشهود لاهل الموقف ظاهر لهم وفى الاخير لاهل الجنة ويحتمل ان يكون هذا مثل اسمه صاحب المحشر اذا

اللهم صل على مؤتى الرحمة اللهم صل على صاحب الحوض المورود اللهم صل على صاحب المقام المحمود اللهم صل على صاحب اللواء المعقود اللهم صل على صاحب المكان المشهود

حملناه على انه اسم مكان فالمكان المشهود هو المحشر لقوله تعالى ذلك يوم مشهود ولما اذا حملنا المحشر فى اسمه صاحب المحشر على انه اسم مصدر فهو بمعنى اسمه حاشر وهذه كلها فى الآخرة ويحتمل ان يكون المراد مكانه فى حياته فى الدنيا والشهود شهود الملائكة له وقد كانت كثيرة الحضور عنده صلى الله عليه وسلم حيث كان ويحتمل ان المراد بمكانه قبره والشهود شهود الملائكة له أيضا على مارواه ابن المبارك فى فائقه وابن ابى الدنيا وابونعيم فى الحلية عن كعب الاحبار أنه دخل على عائشة رضى الله تعالى عنها فذكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كعب مامن فجر يطلع الانزل سبعون ألفا من الملائكة حتى يحفوا بالقبر يضربون بأجنحتهم ويصلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا أمسوا عرجوا وهبط مثلهم وصنعوا مثل ذلك حتى اذا انشقت عنه الارض خرج فى سبعين ألفا من الملائكة يوقرونه ويحتمل أن المراد أيضا قبره وهو مشهود معروف معين دون قبور غيره من سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلا يصح تعيين قبر منها ويحتمل أن تكون الاشارة الى قول الحسن البصرى ان الله عز وجل اختار محمدا صلى الله عليه وسلم على علم وأنزل عليه كتابه وجعله رسوله الى خلقه ثم وضعه فى الدنيا موضعا لينظر اليه أهل الدنيا فآتاه منها قوتا ثم قال لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة الى آخر كلامه ويحتمل أن يكون المراد مكانه حيث كان فى الدنيا والآخرة فيشمل ذلك كله فهذا كله مما يحتمله اللفظ على قرب أوبعد والله أعلم **اللهم صل على الموصوف** من وصفه أى نعته لان الوصف هو قول الواصف والصفة هى المعنى القائم بالذات الموصوف والمراد بالموصوف فى كلام المصنف المتصف لانه لايوصف الا بما هو متصف به فان الخبر انما هو موضوع للصدق **بالكرم** هو ضد اللؤم وهو أيضا الاتفاق بطيب النفس فيما يعظم خطره ونفعه **والجود** هو السخاء وهو سهولة الانفاق وتجنب اكتساب مالا يحمد وتفصيل بعض ماثبت من جوده وكرمه وسعة عطائه صلى الله عليه وسلم يطول ومن مارس سيره واخباره وتتبع آثاره عرف ذلك فقد كان يجود الجود الذى لم يتفق مثله فى الوجود ويعطى العطاء الذى يعجز عنه آحاد عظماء الملوك ويعيش فى نفسه عيش الفقراء فيأتى عليه الشهر والشهران لاتوقد فى بيته نار وربما ربط الحجر على بطنه من الجوع ولم يشبع من خبز بر ولا شعير ثلاثة أيام متوالية حتى لقى الله ايثارا على نفسه وايثار اللآخرة على الدنيا لافقرا ولا بخلا وفى وصف اصحابه له صلى الله عليه وسلم أنه كان أجود الناس كفا واجود بالخير من الريح المرسلة ولا سئل شيأ قط فمنعه ولا سئل شيأ الا أعطاه الا أن يسئل مأثما وكان جوده صلى الله عليه وسلم بجميع أنواع الجود من بذل العلم والمال و بذل نفسه لله فى اظهار دينه وهداية عباده وايصال النفع اليهم بكل طريق من اطعام جائعهم ووعظ جاهلهم وقضاء حوائجهم وتحمل أثقالهم فهو بلاريب اجود الخلق على الاطلاق كما انه أفضلهم وأعظمهم وأكملهم فى جميع الاوصاف الحميدة

اللهم صل على الموصوف بالكرم والجود

صلى الله عليه وسلم **اللهم صل على من هو فى السماء محمود وفى الارض محمد** ذكر العزفى والرصاع فى شرح أسماء النبى صلى الله عليه وسلم أن اسمه صلى الله عليه وسلم فى السموات محمود وعند البكى أن اسمه فى السماء أحمد وفى الارض محمد وكذا فى المولد الشريف لابن طغر بك على مانقله صاحب المواهب والمناسب للسجع تقديم اسم محمد صلى الله عليه وسلم لكن مراعاة السجع واستعماله وتكلفه خصوصا فى الدعاء نص الائمة على كراهته وعدوه من المحدثات الا ما أوتيه عفوا وساقه الطبع وقذف به قوة الخاطر من غير تكلف ولا روية فى اجتلاب به فلا بأس به **اللهم صل على صاحب الشامة** يعنى العلامة ويعنى بها هنا خاتم النبوّة وقد وقع نعته بها فى قول سيف ابن ذى يزن لعبد المطلب اذا ولد بتهامه غلام بين كتفيه شامه كانت له الامامه ولكم به الزعامه الى يوم القيامه وقد جاء فى صفة خاتم النبوّة أنه شامة خضراء محتفرة فى اللحم وجاء أيضا أنه شامة سوداء تضرب الى الصفرة حولها شعرات متراكبات كأنها عرف الفرس وثبت انه جمع عليه خيلان كأنها الثا ليل السود والخيلان جمع خال وهو الشامة على الجسد **اللهم صل على صاحب العلامة اللهم صل على الموصوف بالكرامة** مصدر كرم بضم الراء يقال كرم على كرامة عز وله على كرامة أى عزازة والمراد كرامته صلى الله عليه وسلم على ربه عز وجل ووجوه كرامته صلى الله عليه وسلم عليه لايحاط بها **اللهم صل على المخصوص** من خصه بالشئ أفرده به **بالزعامة** بفتح الزاى أى السيادة والرياسة ولا خفاء بأنه صلى الله عليه وسلم المخصوص بالسيادة فى العالمين والمنفرد بالرياسة على الخلق أجمعين ويحتمل أن يكون المراد رياسة خاصة وتقدما خاصا وهو تقدمه يوم القيامة على سائر الخلق للشفاعة ويوفق بهذا قول من فسر زعيم القوم بالمتكلم عليهم والله أعلم ويحتمل أن يكون من الزعامة بمعنى الكفالة والحمالة والضمان فيكون من معنى اسمه الكفيل والوكيل وقد تقدما والله أعلم **اللهم صل على من كان تظله** أى تستره من حر الشمس **الغمامة** هى السحابة مطلقا أو البيضاء أو الرقيقة وقد ورد فى تظليل الغمامة له صلى الله عليه وسلم أحاديث كثيرة وأشار غير واحد الى أن تظليل الغمامة له صلى الله عليه وسلم انما كان قبل النبوّة ارهاصا وتأسيسا لنبوّته اذلم يرو ذلك ولم يحفظ بعد النبوّة وثبت أنهم كانوا يظلون عليه من الشمس فى عدة مواطن وانهم كانوا فى أسفارهم اذا أتوا على شجرة ظليلة تركوها له صلى الله عليه وسلم **اللهم صل على من كان يرى من خلفه** أى وراءه **كما يرى من أمامه** أى قدامه ويجوز فى خلفه وأمامه فى الحديث الفتح على أن من موصولة والكسر على أنها حرف جر ولفظ الاصل هنا يتعين فيه الفتح لاجل السجع

اللهم صل على من هو فى السماء محمود وفى الارض محمد اللهم صل على صاحب الشامة اللهم صل على صاحب العلامة اللهم صل على الموصوف بالكرامة اللهم صل على المخصوص بالزعامة اللهم صل على من كان تظله الغمامة اللهم صل على من كان يرى من خلفه كما يرى من أمامه

وكذلك

وكذلك هو فى النسخ المعتمدة وقد ثبت رؤيته صلى الله عليه وسلم من خلفه فى حديث ابى هريرة وأنس عند الشيخين وعند عبد الرزاق فى جامعه والحاكم عن أبى هريرة وعند الحميدى فى مسنده وابن المنذر فى تفسيره والبيهقى عن مجاهد مرسلا ثم اختلف فى هذه الرؤية فقيل هى رؤية ادراك بالبصر وهو الصحيح ومذهب أهل الحق عدم توقف الرؤية عقلا على شعاع ولا مقابلة كما لا تتوقف على الالة التى هى العين فرؤيته صلى الله عليه وسلم من خلفه على هذا كانت بعينى رأسه على طريق خرق العادة فى عدم المقابلة وقيل انها رؤية بالبصيرة وصحح أيضا وقيل بل المراد بها العلم اما بالوحى أو بالالهام وهو ضعيف وخلاف الظاهر وأما القول بأنه كان له صلى الله عليه وسلم عينان من خلفه كسم الخياط فهو مرغوب عنه ساقط **اللهم صل على الشفيع** بمعنى الشافع مع مبالغة **المشفع** أى المقبول الشفاعة **يوم القيامة** فانه يرغب الى الله تعالى ذلك اليوم فى أمر الخلق وتعجيل الحساب واسقاط العذاب وتخفيفه فيقبل ذلك منه ويخص به دون الخلق ويكرم بذلك غاية الاكرام بأن يقال له قل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع وهذا هو المقام المحمود **اللهم صل على صاحب الضراعة** لله تعالى أى التذلل بين يديه والابتهال اليه بخضوع وذلة واستكانة وخشوع ويحتمل أن المراد هنا فى حال سجوده شافعا كما فى حديث الشفاعة لان سياق الكلام كله فى الشفاعة ويحتمل الاطلاق فان ذلك كان من وصفه اللازم له صلى الله عليه وسلم مع ربه تعالى فانه أعرف الخلق بالله وأشدهم له خشية وأبلغهم فى التحقق بالعبودية واقواهم افتقارا للربوبية صلى الله عليه وسلم **اللهم صل على صاحب الشفاعة اللهم صل على صاحب الوسيلة اللهم صل على صاحب الفضيلة اللهم صل على صاحب الدرجة الرفيعة اللهم صل على صاحب الهراوة** بكسر الهاء وهى فى اللغة العصا وقيل العصا الضخمة وكتب عليه المؤلف فى طرة النسخة السهلية ما نصه أى العصا الضخمة انتهى وقد ورد تسميته صلى الله عليه وسلم بصاحب الهراوة فى الكتب السالفة وفى قول سطيح الكاهن لعبد المسيح حين بعثه اليه كسرى وقد كان صلى الله عليه وسلم يمسك بيده القضيب كثيرا ويتوكأ عليه ويمشى بالعصا بين يديه وتغرز له ليصلى اليها وقال بعضهم ان الاشارة بذلك الى انه من العرب لا من غيرهم فان العصا كثيرا ما تستعمل فى ضرب الابل وهى مراكب العرب وقد قال كثير فى صفة البعير

ينوخ ثم يضرب بالهراوى ❁ فلا غير لديه ولا نكير

وقال القاضى عياض وأراها والله أعلم العصا المذكورة فى حديث الحوض أذود الناس عنه

اللهم صل على الشفيع المشفع يوم القيامة اللهم صل على صاحب الضراعة اللهم صل على صاحب الشفاعة اللهم صل على صاحب الوسيلة اللهم صل على صاحب الفضيلة اللهم صل على صاحب الدرجة الرفيعة اللهم صل على صاحب الهراوة

بعصاى لاهل اليمن أى لاجلهم ليتقدموا ومعنى أذود أطرد وأمنع وقال النووى انه ضعيف أو باطل لان المراد وصفه صلى الله عليه وسلم بما يعرفه الناس ويعلم أهل الكتاب أنه المبشر به فى كتبهم فلا وجه لتفسيره بأمر يكون فى الاخرة فالصواب ما تقدم وهو سياق سطيح والله أعلم

اللهم صل على صاحب النعلين تثنية نعل وهى ما يلبس فى القدم الواحدة والنعلان للقدمين والنعل مؤنثة وهى ما وقيت به القدم من الارض ولم يصل للساق فيخرج الخف ونحوه وقد وردت تسميته صلى الله عليه وسلم بصاحب النعلين فى الانجيل وكأنه اشارة الى أنه من العرب وكان صلى الله عليه وسلم يلبس النعال السبتية بكسر السين وهى المدبوغة التى أزيل شعرها وكانت نعلاه مخصوفتين أى مطبقتين طاقا على طاق بالخرز وكان لهما قبالان لكل واحدة تثنية قبال وهو أحد سيور النعل وكان يدخل أحد القبالين بين الابهام والتى تليها والآخر بين الوسطى والتى تليها وهى البنصر ويجمعها الى السير الذى بظاهر قدمه وهو الشراك وكان شراكه مثنيا وكانت نعله مخصرة أى لها خصر أو قطع خصراها وملسنة وهى التى فيها طول ولطافة على هيئة اللسان أو التى جعل مقدمها على هيئته وأما صفتها فى الطول والعرض وغير ذلك فاختلف فى ذلك **اللهم صل على صاحب الحجة اللهم صل على صاحب البرهان اللهم صل على صاحب السلطان اللهم صل على صاحب التاج اللهم صل على صاحب المعراج اللهم صل على صاحب القضيب** كتب عليه فى نسخة أى السيف وذكر صاحبها انه نقله من خط المؤلف **اللهم صل على راكب النجيب** هو الكريم العتيق وفى القاموس ناقة نجيب ونجيبة والجمع نجائب وكان صلى الله عليه وسلم يركب الناقة وهاجر عليها وكانت له ناقة مشهورة بقيت بعده وكانت معروفة بالنجابة ولهذا لما قال الصحابة رضوان الله عليهم يوم الحديبية لما بركت به صلى الله عليه وسلم خلأت القصوى أى حرنت استنكارا لذلك وتعجبا فقال صلى الله عليه وسلم لهم ما خلأت القصوى وما ذاك لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل ولما سابق صلى الله عليه وسلم ذلك العام بين الرواحل سبق تعود لاعرابى ناقته صلى الله عليه وسلم العضباء ولم تكن تسبق فشق ذلك على المسلمين فقال ان حقا على الله أن لا يرفع شيئا من الدنيا الا وضعه وقيل النجيب اسم فرس له صلى الله عليه وسلم **اللهم صل على راكب البراق اللهم صل على مخترق** بدون ال فى النسخة السهلية ووقع فى بعض النسخ بأل ومعناه النافذ من السموات المجتاز فيها **السبع** أى السموات **الطباق** جمع طبقة اى التى هى طبقة فوق طبقة يعنى من غير مماسة وقال البيضاوى فى تفسير الاية الذى خلق سبع سموات طباقا أى مطابقة بعضها فوق بعض مصدر طابقت النعل اذا خصفتها طبقا على طبق وصف به أو طوبقت طباقا أو ذات طباق

اللهم صل على صاحب النعلين اللهم صل على صاحب الحجة اللهم صل على صاحب البرهان اللهم صل على صاحب السلطان اللهم صل على صاحب التاج اللهم صل على صاحب المعراج اللهم صل على صاحب القضيب اللهم صل على راكب النجيب اللهم صل على راكب البراق اللهم صل على مخترق السبع الطباق

جمع طبق بكبل وجبال اوطبقة كرحبة ورحاب وحذف المنعوت الذى هو السموات لانه معروف والطباق نعت له وعلى انه مخترق بدون أل يكون مضافا للسبع ولا اشكال وعلى تحليته بأل يكون اما مضافا للسبع واما ناصبا له على المفعولية والطباق تابع له فى نصبه وجره **اللهم صل على الشفيع** يعنى الشفاعة الكبرى العامة **فى جميع الانام** أى الخلق على المختار فى تفسيره والمراد هنا العقلاء المكلفون منهم **اللهم صل على من سبح فى كفه الطعام** اخرج البخارى من حديث ابن مسعود رضى الله عنه كنا نأكل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطعام ونحن نسمع تسبيحه واخرجه ايضا الترمذى والبيهقى فى الدلائل وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال مرض النبى صلى الله عليه وسلم فأتاه جبريل بطبق فيه رمان وعنب فأكل منه النبى صلى الله عليه وسلم فسبح رواه القاضى عياض فى الشفاء ونقله عنه ابن حجر وقوله فى كفه نحوه عبارة القسطلانى فى المواهب وعبارة ابن سيد الناس فى عيون الاثر وسبح الطعام بين اصابعه **اللهم صل على من بكى اليه الجذع** بكسر الجيم وسكون الذال المعجمة ساق النخلة **وحن** الحنين صوت المتألم المشتاق عند الفراق **لفراقه** اى لاجل مفارقته اياه وحديث حنين الجذع اليه صلى الله عليه وسلم لما فارقه واتخذ المنبر مشهور منتشر وقصته من الامور الظاهرة التى حملها الخلف عن السلف والخبر به متواتر أخرجه اهل الصحيح ورواه من الصحابة بضعة عشر ونقل نقلا مستفيضا يفيد القطع قال جابر بن عبد الله رضى الله عنهما كان المسجد مسقوفا على جذوع نخل فكان النبى صلى الله عليه وسلم اذا خطب يقوم الى جذع منها فلما صنع له المنبر سمعنا لذلك الجذع صوتا كصوت العشار وفى رواية أنس بن مالك حتى ارتج المسجد لخواره وفى رواية سهل بن سعد وكثر بكاء الناس لما رأوا بها وفى رواية المطلب بن وداعة وأبى ابن كعب حتى تصدع وانشق حتى جاء النبى صلى الله عليه وسلم فوضع يده عليه فسكت زاد غيره فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان هذا بكاء لما فقد من الذكر وزاد غيره والذى نفسى بيده لو لم التزمه لم يزل هكذا الى يوم القيامة تحزنا على رسول الله فأمر به نبى الله فدفن تحت المنبر **اللهم صل على من توسل به** اى جعله صلى الله عليه وسلم وسيلة لمطلوبه **طير** اسم جمع طائر وقد يقع على الواحد **الفلاة** أى المفازة وجمعه فلا وفلوات أخرج أيضا البيهقى فى دلائله عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال كنا مع النبى صلى الله عليه وسلم فى سفر فدخل رجل فى غيضة فأخرج منها بيض حمرة فجاءت الحمرة ترف على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال أيكم فجع هذه فقال رجل من القوم أنا أخذت بيضها فقال رده رده رحمة لها وأخرج أيضا عنه قال كنا مع النبى صلى الله عليه وسلم فى سفر فمررنا بشجرة فيها فرخا حمرة فأخذناهما قال فجاءت الحمرة

اللهم صل على الشفيع فى جميع الانام اللهم صل على من سبح فى كفه الطعام اللهم صل على من بكى اليه الجذع وحن لفراقه اللهم صل على من توسل به طير الفلاة

الى النبي صلى الله عليه وسلم وهي تعرض فقال من فجع هذه بفرخيها قال فقلنا نحن قال فردوها فرددناها الى موضعهما قال البيهقي كذا في كتابي تعرض وقال غيره تفرش يعني تقرب الارض وترفرف بجناحيها وهو في سنن أبي داود انتهى وذكر صاحب تيسير الوصول حديث أبي داود بلفظ تعرش بالعين المهملة والشين المعجمة وقال معناه ترفرف وترخي جناحيها وتدنو من الارض لتقع عليها ولا تقع قال وروى تفرش من فرش الجناح وبسطه والحمرة بضم المهملة وتشديد الميم وقد تخفف نوع من الطير في شكل العصفور وقيل هو من صغار العصافير وقيل هو العصفور **اللهم صل على من سبحت في كفه الحصاة** واحدة الحصا للحجارة الصغيرة أخرج محمد بن يحيي الذهلي في الزهريات عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض على حصيات سبع أو تسع أو ما قرب من ذلك فسبحن في يده حتى سمع لهن حنين كحنين النحل في كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ناولهن أبا بكر وجاوزني فسبحن في كف أبي بكر ثم أخذهن منه فوضعهن في الارض فخرسن وصرن حصا ثم ناولهن عمر فسبحن في كفه كما سبحن في كف أبي بكر ثم أخذهن منه فوضعهن في الارض فخرسن ثم ناولهن عثمان فسبحن في كفه كنحو ما سبحن في كف أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ثم أخذهن فوضعهن في الارض فخرسن وأخرجه البزار والطبراني في الاوسط وفي رواية فسمع تسبيحهن من في الحلقة ثم دفعهن الينا فلم يسبحن مع أحد منا ورواه أيضا البيهقي في الدلائل وابن أبي عاصم وروى مثله ابن عساكر في تاريخه من حديث أنس **اللهم صل على من تشفع اليه** أي رغب اليه في الشفاعة له **الظبي** وهو الغزال والجمع أظب وظباء والانثى ظبية وتجمع على ظبيات والمذكور في الحديث انما هو الظبية **بأفصح كلام** أي مؤد للمقصود بحيث لا يطلب سامعه زيادة بيان للمعنى ولا تبيين للحروف أو بالكلام العربي الذي هو أفصح من غيره من كلام الامم أو بالكلام البشري الذي هو أفصح من كلام الظباء ان أطلق على أصواتها التي تتفاهم بها كلام كما في علمنا منطق الطير لكن المعروف أن النطق والمنطق أعم من الكلام فكل كلام نطق ولا ينعكس فالنطق يعم العقلاء وغيرهم قالت العرب نطقت الحمامة ومنه الآية علمنا منطق الطير والنطق هو ما يصوت به من مفرد ومؤلف مفيد وغير مفيد والكلام يختص بالعقلاء والفصاحة البيان وحديث الغزالة رواه البيهقي في دلائل النبوة من طرق والطبراني ورواه أبو نعيم في الدلائل باسناد فيه مجاهيل وضعفه جماعة من الائمة وقال ابن كثير لا أصل له لكن طرقه يقوي بعضها بعضا وذكره القاضي عياض في الشفاء والحافظ المنذري في ترغيبه والحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث المختصر وقال العلامة ابن السبكي في شرح مختصر ابن الحاجب تسبيح الحصا وتسليم الغزالة ونحن نقول فيهما انهما وان لم يكونا اليوم متواترين فلعلهما استغنى عنهما بنقل غيرهما أو لعلهما

اللهم صل على من سبحت في كفه الحصاة اللهم صل على من تشفع اليه الظبي بأفصح كلام

تواترا اذ الذا انتهى قالت أم سلمة رضى الله تعالى عنها بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم
فى صحراء من الارض اذا هاتف يهتف يارسول الله ثلاث مرات فالتفت فاذا ظبية مشدودة
فى وثاق وأعرابى منجدل فى شملة نائم فى الشمس فقال ماحاجتك قالت صادنى هذا الاعرابى
ولى خشفان فى ذلك الجبل فأطلقنى حتى أذهب فأرضعهما وارجع قال وتفعلين فقالت عذبنى
الله عذاب العشاران لم أعد فأطلقها فذهبت ورجعت فاوثقها النبى صلى الله عليه وسلم
فانتبه الاعرابى وقال يارسول الله ألك حاجة قال تطلق هذه الظبية فأطلقها فخرجت تعدو
فى الصحراء فرحا وهى تضرب رجليها بالارض وتقول أشهد أن لا اله الا الله وانك رسول الله

اللهم صل على من كلمه الضب هو دويبة لطيفة معروفة تكون فى الصحراء
وهو بفتح الضاد المعجمة **فى مجلسه** أى موضع جلوسه **مع أصحابه الاعلام**
جمع علم تشبيها لهم بالاعلام التى هى الجبال ولفظ مع أصحابه يسقط فى كثير من النسخ
والصحيح ثبوته اذ لا معنى للكلام مع اسقاطه فهو تحريف مخل بالمعنى وفى بعض النسخ
فى مجلس الاعلام باضافة المجلس الى الاعلام والواقع فى الحديث أن النبى صلى الله عليه
وسلم كان فى محفل من أصحابه كما يأتى وأفاد بكونه مع أصحابه فى مجلسه حكاية الواقع والاشارة
الى شهرته بكونه فى جماعة من الناس قال فى المواهب ومن ذلك حديث الضب وهو مشهور
على الالسنة ورواه البيهقى فى أحاديث كثيرة لكنه حديث غريب ضعيف قال المزى لا يصح
اسنادا ولا متنا ذكره القاضى عياض فى الشفاء وقد روى من حديث عمر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان فى محفل من أصحابه اذ جاء أعرابى من بنى سليم قد صاد ضبا جعله فى
كمه ليذهب به الى رحله فيشويه ويأكله فلما رأى الجماعة قال من هذا قالوا نبى الله فأخرج
الضب من كمه قال واللات والعزى لا آمنت بك أو يؤمن هذا الضب وطرحه بين يدى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال النبى صلى الله عليه وسلم ياضب فأجابه بلسان مبين يسمعه
القوم جميعا لبيك وسعديك يازين من وافى القيامة قال من تعبد قال الذى فى السماء عرشه
وفى الارض سلطانه وفى البحر سبيله وفى الجنة رحمته وفى النار عقابه قال فمن أنا قال رسول
رب العالمين وخاتم النبيين وقد أفلح من صدقك وخاب من كذبك فأسلم الاعرابى الحديث
بطوله وهو مطعون فيه وقيل انه موضوع لكن معجزاته صلى الله عليه وسلم فيها ماهو أبلغ
من هذا وليس فيه ماينكر شرعا خصوصا وقد رواه الائمة فنهايته الضعف لا الوضع والله
أعلم انتهى والقائل بوضعه هو ابن دحية وأخرجه ايضا الطبرانى والدارقطنى وابن عدى
والحاكم وقال البيهقى روى أيضا من حديث عائشة وابى هريرة وماذكرناه هو أمثل الاسانيد
فيه على ضعفه انتهى وأخرجه ابن عساكر من حديث على أيضا **اللهم صل على
البشير النذير اللهم صل على السراج المنير اللهم صل على من**

اللهم صل على
من كلمه الضب
فى مجلسه مع
أصحابه الاعلام
اللهم صل على
البشير النذير
اللهم صل على
السراج المنير
اللهم صل على
من

شكا اليه البعير قال أبو على الفارسى هو كالانسان يشمل الجمل والناقة كما أن الانسان يشمل الرجل والمرأة وفى القاموس البعير وقد تكسر الباء الجمل البازل أو الجذع وقد يكون للانثى وفيه الجمل محركة وتسكن ميمه معروف وشذ للانثى قال فى الشفاء وعن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه دخل النبى صلى الله عليه وسلم حائطا فجاء بعير فسجد له ومثله عن ثعلبة بن مالك وجابر بن عبد الله ويعلى بن مرة وعبد الله بن جعفر قال وكان لا يدخل أحد الحائط الاشد عليه الجمل فلما دخل عليه النبى صلى الله عليه وسلم دعاه فوضع مشفره فى الارض وبرك بين يديه فخطمه وقال ما بين السماء والارض شئ الا يعلم انى رسول الله الا عاصى الجن والانس ومثله عن عبد الله بن أبى أوفى وفى خبر آخر أن النبى صلى الله عليه وسلم سألهم عن شأنه فأخبروه أنهم أرادوا ذبحه وفى رواية أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لهم أنه شكا كثرة العمل وقلة العلف وفى رواية أنه شكا الى أنكم أردتم ذبحه بعد أن استعملتموه فى شاق العمل من صغره فقالوا نعم انتهى وحديث الجمل عن أبى هريرة أخرجه البزار بسند حسن وعن ثعلبة بن مالك أبى نعيم وعن جابر بن عبد الله أحمد بسند ضعيف والدارمى والبزار والبيهقى باسناد جيد وعن يعلى بن مرة أحمد والحاكم والبيهقى بسند صحيح والبغوى فى شرح السنة وعن عبد الله بن جعفر ومسلم وأبى داود وابن شاهين فى الدلائل قال فى المصابيح وهو حديث صحيح وعن عبد الله بن أبى أوفى أبو نعيم والبيهقى وأخرج حديث الجمل أيضا أحمد والنسائى عن أنس بن مالك والطبرانى عن عكرمة عن ابن عباس باسناد ضعيف **اللهم صل على من تفجر** أى خرج ونبع وسال **من بين أصابعه** صلى الله عليه وسلم **الماء النمير** أى الزاكى الناجع ونبع الماء الطهور من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم قال القرطبى قد تكرر منه صلى الله عليه وسلم فى عدة مواطن فى مشاهد عظيمة وورد من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعى المستفاد من التواتر المعنوى ولم يسمع بمثل هذه المعجزة من غير نبينا صلى الله عليه وسلم حيث نبع الماء من بين عظمه وعصبه ولحمه ودمه انتهى وقد روى حديث نبع الماء جماعة من الصحابة منهم ابن مسعود أخرجه عنه الشيخان وأنس أخرجه عنه الشيخان والامام أحمد فى مسنده والبيهقى فى دلائله وابن شاهين وابن عباس اخرجه عنه الدارمى وابو نعيم وأبو ليلى الانصارى اخرجه عنه الطبرانى وابو نعيم وأبو رافع اخرجه عنه أبو نعيم وفى كيفية هذا النبع قولان حكاهما القاضى عياض وغيره أحدهما وهو مذهب الاكثر أن الماء كان يخرج من نفس أصابعه صلى الله عليه وسلم وينبع من ذاتها والثانى ان الله كثر الماء فى ذاته فصار يفور من بين أصابعه قال ابن حجر والاول أبلغ فى المعجزة وليس فى الاخبار ما يرده فهو أولى قال الحطاب قلت وعلى القول الاول فهو أشرف مياه الدنيا والآخرة وقد قال البلقينى ان ماء زمزم أفضل من ماء الكوثر لغسل قلبه صلى الله عليه وسلم به فكيف بما خرج من ذاته صلى الله عليه وسلم انتهى قال فى المواهب والى كون ماء زمزم أفضل من ماء الكوثر

شكا اليه البعير
اللهم صل على
من تفجر من بين
أصابعه الماء
النمير

يومىء قول العارف ابن أبي جمرة في كتابه بهجة النفوس انتهى والذى اختاره السيوطى في فتاويه ان ماء الكوثر أفضل من ماء زمزم لان الكوثر أعطيه نبينا صلى الله عليه وسلم وزمزم أعطيه اسماعيل عليه السلام والله أعلم بالصواب **اللهم صل على الطاهر المطهر** بفتح الهاء المشددة أي الذى طهره ربه وهو مؤكد للوصف قبله من حيث افادتهما معا الثبوت الطهارة ومفيدان تلك الطهارة هى بفعل فاعل أرادها ومنه خصه بها اظهار للعناية به وذلك الفاعل لا تمترى العقول في أنه الله سبحانه وتعالى ومشيرا الى قوله تعالى ويطهركم تطهيرا **اللهم صل على نور الانوار** أى أنوار الانوار أو النور الذى تستمد منه الانوار فهو أصلها او عنصرها وفي نسخة النور الانور على أفعل كما قالوا الى ليل اليل وهو المناسب لمراعاة السجع **اللهم صل على من انشق له** نصفين **القمر** سمى قمرا لبياضه ويسمى بذلك بعد ثلاث ليال الى آخر الشهر وقيل يسمى قمرا من سبع ليال الى خمس وعشرين ليلة قال في المواهب أما معجزة انشقاق القمر فقد قال الله تعالى في كتابه العزيز اقتربت الساعة وانشق القمر الآية أو المراد وقوع انشقاقه ويؤيده قوله تعالى بعد ذلك وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر فان ذلك ظاهر في أن المراد بقوله انشق وقوع انشقاقه لان الكفار لا يقولون ذلك يوم القيامة واذا تبين أن قولهم ذلك انما هو في الدنيا تبين وقوع الانشقاق وأنه المراد بالآية التى زعموا أنها سحر واعلم أن القمر لم ينشق لاحد غير نبينا صلى الله عليه وسلم وهو من أمهات معجزاته عليه الصلاة والسلام وقد أجمع المفسرون وأهل السنة على وقوعه لاجله صلى الله عليه وسلم فان كفار قريش لما كذبوه ولم يصدقوه طلبوا منه آية تدل على صدقه في دعواه فأعطاه الله تعالى هذه الآية العظيمة التى لا قدرة لبشر على ايجادها دلالة على صدقه عليه الصلاة والسلام في دعواه الواحدانية لله تعالى وأنه منفرد بالربوبية وأن هذه الالهة التى يعبدونها باطلة لا تنفع ولا تضر وأن العبادة لا تكون الا لله وحده لا شريك له ثم قال وقال ابن عبد البر قد روى هذا الحديث يعنى حديث انشقاق القمر عن جماعة كثيرة من الصحابة وروى ذلك عن أمثالهم من التابعين ثم نقله عنهم الجم الغفير الى أن انتهى الينا وتأيد بالآية الكريمة انتهى وقال العلامة ابن السبكى في شرحه لمختصر ابن الحاجب والصحيح عندى ان انشقاق القمر متواتر منصوص عليه في القرآن مروى في الصحيحين وغيرهما من طرق ثم ذكر أعنى القسطلانى عن أبى نعيم في الدلائل من وجه ضعيف عن ابن عباس أن المشركين اجتمعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمى جماعة من عظمائهم فقالوا له ان كنت صادقا فشق لنا القمر فرقتين فسأل ربه فانشق انتهى وكان انشقاق القمر قبل الهجرة بنحو خمس سنين وانشق شقتين متباعدتين بحيث كان الجبل بينهما وأما ما قيل ان القمر دخل في جيبه صلى الله عليه وسلم وخرج من كمه فقد نصوا على أنه باطل لا أصل له **اللهم صل على الطيب** في نفسه حسا

اللهم صل على الطاهر المطهر اللهم صل على نور الانوار اللهم صل على من انشق له القمر اللهم صل على الطيب

ومعنى المبرأ من كل خبث ينكره الشرع أو الطبع المتصف بما يلائم الشرع والطبع والطهارة والطيب متقاربان لذا لاتهما معا على النزاهة الا أن الثانى اعتبر فيه الثبوت أيضا **المطيب** بفتح الياء اسم مفعول يجرى فيه ما جرى فى المطهر قبله قريبا الا الاشارة للآية **اللهم صل على الرسول المقرب** بفتح الراء من الله تعالى قرب حظوة ومكانة لا قرب مكان **اللهم صل على الفجر** استعارة بجامع محوه صلى الله عليه وسلم كلام الكفار ومحو الفجر ظلام الليل **الساطع** المنتشر المستطير وهو ترشيح للاستعارة **اللهم صل على النجم الثاقب اللهم صل على العروة الوثقى اللهم صل على نذير أهل الارض** يعنى جميعهم الذين هم الانس والجن وهذا هو المقصود بالاتيان بهذا لانه صلى الله عليه وسلم بعث الى الناس كافة والى الجن أيضا وذلك مما اختص به صلى الله عليه وسلم وانما خصهما مع أن الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الملائكة أيضا لان الانس والجن هم الذين يقع منهم العصيان فتتوجه النذارة اليهم وأما الملائكة عليهم الصلاة والسلام فمعصومون لا يعصون الله ما أمرهم و يفعلون ما يؤمرون فلا تتوجه النذارة اليهم وانما تكون الرسالة اليهم على وجه خاص ثم لا تتصور منهم المخالفة لعصمتهم ويحتمل أنه خص أهل الارض اقتصارا على المتفق عليهم واعتبارا لمن حكى الاجماع على خروج الملائكة من رسالته ويحتمل أن الملائكة لما كانوا من عالم الغيب كان الحديث عليهم كالصورة النادرة التى لا تخطر الا بالاخطار فخرج الغالب المألوف واذا حكمنا بهذا الوجه كان الكلام أيضا غير شامل للجن وانصرف الى الانس فقط لانه الحاضر المألوف **اللهم صل على الشفيع يوم العرض** أى البعث والحساب كما قيل فى قوله تعالى يومئذ تعرضون وقال البيضاوى شبه المحاسبة بعرض السلطان العسكر ليعرف أحوالهم **اللهم صل على الساقى** نسب السقى له صلى الله عليه وسلم لانه حوضه وهو الداعى الى الشرب منه كما فى أطعم زيد الناس أى هيأ لهم الطعام وبذله لهم ومكنهم منه ولا تراد حقيقة جعله بيده فى أفواههم وقال صلى الله عليه وسلم على بن أبى طالب صاحب حوضى يوم القيامة أخرجه الطبرانى فى الاوسط عن أبى هريرة وجابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما **للناس** اللام لتقوية اسم الفاعل لضعف عمله عن عمل الفعل والمراد بالناس أمته صلى الله عليه وسلم فهو عام أريد به الخصوص وكل أمته صلى الله عليه وسلم تشرب منه وتختلف أحوالهم فى الشرب ابتداء او بعد ما شاء الله تعالى فانه يذاد عنه من بدل أو غير كما فى الصحيح **من الحوض** أى حوضه صلى الله عليه وسلم فأل عوض من الضمير المضاف اليه **اللهم صل على صاحب لواء الحمد** قال الخطابى لم أزل أسأل

المطيب اللهم صل على الرسول المقرب اللهم صل على الفجر الساطع اللهم صل على النجم الثاقب اللهم صل على العروة الوثقى اللهم صل على نذير أهل الارض اللهم صل على الشفيع يوم العرض اللهم صل على الساقى للناس من الحوض اللهم صل على صاحب لواء الحمد

عن معنى لواء الحمد حتى وجدت فى حديث عقبة بن عامر أن أوّل من يدخل الجنة الحمادون لله تعالى على كل حال يعقد لهم يوم القيامة لواء فيدخلون انتهى وتقدم كلام صاحب الشفاء فى اسمه محمد وأحمد صلى الله عليه وسلم قيل والاولى حمل هذا الاسم على ذلك والله أعلم

اللهم صل على المشمر من شمر الكم عن ذراعه أو الثوب عن ساقه كشفه وحسره ورفعه **عن ساعد** هو ما بين المرفق والرسغ الذى هو المفصل الذى يلى الكف ومن شأن المتفرغ لعمل مهم أن يشمر كمه عن ساعده لئلا يشغله وهما ساعدان وأفرد مراعاة للجنس أو اعتبارا للأيمن وغيره بالتبع وقد يعمل به وحده فيشمر عنه وحده **الجد** أى الاجتهاد والمبالغة فى الامر وهو بكسر الجيم قال الشيخ أبو عبد الله العربى رحمه الله تعالى والاضافة مفيدة للاختصاص بين الساعد والجدّ على معنى الوصفية أو ما يجرى مجراها كما فى لسان صدق أى لسان صادق والى قصد نوع اختصاص ذهبوا فى قولهم رجل الدنيا ويد الجود وقلب صبر وراحة ندى ونحو ذلك ولا يحمل على التشبيه كذهب الاصيل ولجين الماء فانه لا يستطعم ذلك بشهادة الذوق السليم وبيان ذلك من حيث الصناعة تطويل لم تمس اليه حاجة والتشمير عن الساعد لم يستعمل هنا فى معناه الاصلى وانما استعمل فى معنى آخر مشبه بذلك المعنى الاصلى تشبيه تمثيلى والمعنى الذى استعمل فيه هنا هو اقبال النبى صلى الله عليه وسلم على شأنه فى رسالة ربه واستجماعه فى تبليغها والصدع بأمر ربه بازالته العلائق الشاغلة عن ذلك وأخذه فى ذلك بالعزم فشبهت صورة ذلك بصورة المقبل على عمله المستجمع له الحاسر عن ذراعه ليتمكن منه فهو مجاز مركب وتمثيل على سبيل الاستعارة أما كونه مجازا فلاستعماله فى غير معناه الاصلى وأما كونه مركبا فلكون تعدده الاستعمال واقعا فى غير مفرد وأما كونه تمثيلا فلقصد التشبيه وكون وجهه منتزعا من متعدد وأما كونه على سبيل الاستعارة فلانه ذكر فيه المشبه به وأريد المشبه كما هو شأن الاستعارة انتهى **اللهم صل على المستعمل فى مرضاتك غاية الجهد** أى العامل به فان استعمله بمعنى عمل به وغاية الجهد آخره ونهايته والجهد يوجد فى النسخ مضبوطا بضم الجيم وفتحها وهو بالضم الطاقة وبالفتح المشقة قاله الخليل وغيره وقال يعقوب هما سواء وقد قرئ بهما قوله تعالى والذين لا يجدون الا جهدهم وقيل الجهد بمعنى المشقة أو المبالغة والغاية بالفتح لا غير وبمعنى الوسع والطاقة قيل بالضم لا سوى وقيل بالضم والفتح ومن طالع شيأ من سيره واخباره صلى الله عليه وسلم علم أنه صلى الله عليه وسلم كان على الغاية القصوى من مقدور البشر فى عبادة ربه وتبليغ رسالته وجهاد عدوّه وانذاره وما لقيه من الشدائد بسبب ذلك وأذى المشركين له وصبره على جميع ذلك شهير وقد قال تعالى طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى فحسبك ما فى هذه الآية من الشهادة له صلى الله عليه وسلم ببذل المجهود وقد قال تعالى فتول عنهم فما أنت بملوم أى على اعراضهم لانك بذلت جهدك فى تبليغ الرسالة **اللهم صل**

اللهم صل على المشمر عن ساعد الجد اللهم صل على المستعمل فى مرضاتك غاية الجهد اللهم صل

على النبى الخاتم اللهم صل على الرسول الخاتم هو فى غالب النسخ بالخاء المعجمة فيهما معا والتاء فى بعضها غير مضبوطة وفى بعضها بكسرها فيهما وقد قرئ قوله تعالى خاتم النبيين بكسر التاء وفتحها فيحتمل أنه أتى بالصلاتين هنا كل واحدة على لفظ قراءة من القراءتين الا انه أتى فى أولاهما بلفظ النبى صلى الله عليه وسلم وفى أخراهما بلفظ الرسول لان النبوة متقدمة على الرسالة وفى بعض النسخ احد اللفظين بالحاء المهملة والاولى أن يكون مع لفظ الرسول ليوافق الاول لفظة الآية الدالة على ختم النبوة ولان الختم يحسن أن يكون مع لفظ النبى الذى هو أعم فاذا ختم الاعم ختم الاخص ولان الحاتم بالحاء المهملة من حتم الله الشئ بالفتح حتما أوجبه والرسالة مبنية على ايجاب الدعوة والدخول فى الملة اللهم صل على المصطفى أى المختار المستخلص القائم أى بالحق وبدين الله وطاعته واظهار دينه وجهاد عدوه وهو القائم فى عبادة الله حتى تورمت قدماه والقائم أيضا بمعنى المستقيم وبمعنى الدائم وهو صلى الله عليه وسلم مستقيم الدين ثابته دائمه لا يقع فيه تبديل ولا تغيير ولا تحريف ولا نسخ فهو ثابت دائم الى يوم الدين اللهم صل على رسولك أبى القاسم هذه كنية النبى صلى الله عليه وسلم المشهورة ولها مناسبة لشأنه صلى الله عليه وسلم مثل اسمه القاسم وانما سمى قاسما بما بين من حقوق الخلق فى الاموال من الزكوات والمغانم والمواريث وغير ذلك قال صلى الله عليه وسلم انما انا قاسم والله يعطى واخرج الحاكم فى المستدرك عن أبى هريرة يرفعه انا ابو القاسم الله يعطى وأنا اقسم وكان يوصل الى كل أحد نصيبه الذى كتب له من الصدقات والمغانم وغيرها وهو خليفة الله فى العالم وواسطة حضرته والمتولى لقسمة مواهبه واعطيته فكل من حصلت له رحمة فى الوجود اوخرج له قسم من رزق الدنيا والآخرة والظاهر والباطن والعلوم والمعارف والطاعات فانما خرج له ذلك على يديه وبواسطته صلى الله عليه وسلم وهو الذى يقسم الجنة بين أهلها ولاجل هذا عدوا من خصائصه صلى الله عليه وسلم انه أعطى مفاتيح الخزائن قال بعض العلماء وهى خزائن أجناس العلم فيخرج لهم بقدر ما يطلبون فكل ماظهر فى العالم فانما يعطيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الذى بيده المفاتيح فلا يخرج من الخزائن الالهية شئ الا على يديه صلى الله عليه وسلم وجىء بلفظ الرسول لتناسب الرسالة والقسم باشتراكهما فى الواسطة بين الحق والخلق كما قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين دون نبأناك اللهم صل على صاحب الآيات جمع آية وهى لغة العلامة ويحتمل أن براد بها هنا كل ماهو علامة على نبوته صلى الله عليه وسلم من المعجزات والارهاصات واخبار الكتب وغير ذلك والآيات القرآنية من جملة المعجزات والقرآن العزيز بجملته آية لانه معجزة وعلامة على صدقه صلى الله عليه وسلم واجزاؤه أيضا آيات أى علامات

على النبى الخاتم اللهم صل على الرسول الحاتم اللهم صل على المصطفى القائم اللهم صل على رسولك أبى القاسم اللهم صل على صاحب الآيات

على النبوة لان كل سورة معجزة متحدى بها والسورة صادقة بأقصر سورة وهى الكوثر المشتملة على ثلاث آيات ويحتمل أن يراد بها الآيات القرآنية بخصوصها لما لها من عظم الشان واستمرارها على مرور الازمان **اللهم صل على صاحب الدلالات** جمع دلالة بكسر الدال وهو كون الشئ بحالة يلزم من العلم به العلم بشئ آخر والشئ الاول هو الدال والثانى هو المدلول ونسبة الدلالة اليه صلى الله عليه وسلم معتبرة من حيث كونه دالا على الله تعالى ومن حيث كونه مدلولا عليه من الله تعالى أما الأول فهو صلى الله عليه وسلم الدليل الاعظم على الله تعالى دل الخلق على العلم به سبحانه من حيث الذات والاسماء والصفات والافعال وعرفهم الطريق اليه وردهم الى بابه الكريم ونهج بهم الصراط المستقيم فكانت رسالته عامة ودعوته تامة فدل على الله بأقواله وافعاله وأيقظ الارواح الى ملاحظة جلاله وجماله وكل داع الى الله فانما يدعو بدعوته وكل دليل فانما يدل بدلالته فهو الداعى الى الله والدال عليه أولا وآخرا وغيره انما هو مظهر له على حسب النيابة عنه واما الثانى فقد دل على اختصاص الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بالنبوة والرسالة والفضيلة والجلالة ما خصه الله تعالى به من جمال ذاته وكمالها بحيث ينبى منظره عن الخبر به وما اكرمه به من عظم اخلاقه وحسن شيمه ومجيئه على حين فترة من الرسل وبعد عهد بهم ونسيان وتبديل لشرائعهم واحتياج الخلق الى نور من الله تعالى يخرجهم من ظلمات الضلال والحيرة ومناسبة ظهوره لسنة الله تعالى فى تدارك عباده وما أظهره الله تعالى من الارهاصات تقدمة له وتأسيسا لبعثته ومن المعجزات المقارنة لها ومن أخبار الكتب المنزلة وأخذ العهد على النبيين بالايمان به ونصره وأخذ الانبياء العهد بذلك على أممهم وتداولهم لذلك فى ألسنتهم وكتبهم وما ورد فى ذلك من أخبار الكهان والحوادث المنبهة لهم لطلب الخبر عنه ومن المرائى الهائلة المشيرة اليه الملجئة الى طلب التعبير بشرح أمره وترادف الهواتف مبشرة به حتى كأن الكون كله لسان مخبر عنه ويد مشيرة اليه وكفى بذلك دلالة عليه صلى الله عليه وسلم **اللهم صل على صاحب الاشارات** جمع اشارة وهى الايماء قال الفرغانى الاشارات تسع معانى ذات وجوه جمة للطفها واتساع عالمها لكونه غير محدود ولا محصور وتضيق عنها العبارة لكثافتها وضيق عالمها لكونه محدودا محصورا وكل ما حوته العبارة من المعانى صار محدودا بحسبه وحكم عالمه ثم يحتمل أن يكون المراد هنا الامور الدالة على نبوته صلى الله عليه وسلم بغير الكلام الصريح الذى هو العبارة الصريحة ومنه المعجزات والارهاصات والمرائى كرؤيا بخت نصر التى فسرها دانيال عليه السلام ورؤيا الموبذان التى فسرها سطيح وما ذكرت فيه أماراته وعلاماته صلى الله عليه وسلم من غير تصريح باسمه فى الكتب المنزلة وغيرها ونحو ذلك ويحتمل أن يكون المراد ما دل عليه هو صلى الله عليه وسلم بغير صريح العبارة من العلوم

اللهم صل على صاحب الدلالات اللهم صل على صاحب الاشارات

والمعارف والاسرار والاخبار والكوائن وغير ذلك وهذا الثانى أقرب والله أعلم **اللهم صل على صاحب الكرامات** جمع كرامة ثم يحتمل أن المراد وجود كرامته التى أكرمه ربه تعالى بها وشرفه وخصه وفضله على غيره ويحتمل أن المراد خوارق العادات اما مطلقا أوما كان منها صادرا قبل زمان البعثة **اللهم صل على صاحب العلامات** جمع علامة وهى علامة النبوة والمراد العلامات التى كان أهل الكتاب يعرفونه بها كما يعرفون أبناءهم وجميع الارهاصات والمعجزات وغير ذلك من كل ما يحصل العلم بنبوته صلى الله عليه وسلم لدلالتها عليه وهو أكثر من أن يحصى **اللهم صل على صاحب** الدلائل والبراهين والآيات **البينات** الواضحات التى تبين حقيقة مادلت عليه وتدل على صدقه دلالة قطعية لايبقى بعدها شك ولا ريب وشمل ذلك المعجزات وغيرها وهو جمع بينة وصف من بان اذا ظهر واستعمل كثير الاستعمال الاسماء **اللهم صل على صاحب المعجزات** جمع معجزة وهى مايظهر من الخوارق على يد مدعى الرسالة موافقا لدعواه مقرونا بتحديه صريحا أو بلسان الحال مع عدم المعارض والتحدى هو دعوى الرسالة أو قول من يأتى بالمعجزة لايأتى أحد بمثل ما أتيت به او طلبه للمعارضة والمقابلة من الغير على جهة التعجيز له كما يقال مثلا ان لم تغلبوا قولى فافعلوا مثل ماقال الله تعالى وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله والحاصل كما قال امام الحرمين انه ربط الدعوى بالمعجزة عند دعوى النبوة والمعجزة مأخوذة من العجز المقابل للقدرة وحقيقة الاعجاز اثبات العجز فاستعير لاظهاره ثم أسند مجازا الى ماهو سبب للعجز ثم جعل اسما فقيل معجزة والتاء فيه لانقل من الوصفية الى الاسمية كما فى الحقيقة وقيل للمبالغة كما فى العلامة وتسمية مايظهر على يد الرسول من الخوارق مقرونا بالتحدى معجزة هو اصطلاح المتكلمين وقالوا ان مايظهر على يديه من ذلك مما لايتحدى به يسمى آية فقط ودليلا لكن مجموع الآيات فى حق الانبياء معجزة لانضمامه للمعجزة وكثرته ولذلك أشار صلى الله عليه وسلم بقوله مامن نبى من الانبياء الا أعطى من الآيات ما آمن على مثله البشر وكان الذى أوتيته وحيا يوحى الى الحديث وأما غير المتكلمين فكبار الائمة يسمون ذلك دلائل النبوة وآيات النبوة ولهذا يسمون كتبهم المؤلفة فى ذلك دلائل النبوة ودلائل الاعجاز وكثير من ألف فى ذلك واهل الكلام ايضا خصوا المعجزة بالانبياء وسموا خوارق العادات للاولياء كرامات والسلف كالامام أحمد وغيره يسمون هذا وهذا معجزا بخلاف الآية والبرهان فانه خاص عندهم بالنبى صلى الله عليه وسلم وقد يسمون الكرامات آيات لكونها تدل على نبوة من اتبعه ذلك الولى والله أعلم **اللهم صل على صاحب الخوارق** جمع خارق **للعادات** جمع عادة وهى الامر المستمر المحكم الذى يجوز العقل تبدله فخرق العادة تبدل حكمها المستمر بغيره من

اللهم صل على صاحب الكرامات اللهم صل على صاحب العلامات اللهم صل على صاحب البينات اللهم صل على صاحب المعجزات اللهم صل على صاحب الخوارق للعادات

غير سبب ظاهر والمراد هنا الخوارق المتعلقة بالبعثة من معجزات وارهاصات ولفظ العادات في الاصل مجرور بالاضافة والكسرة علامة جر أو مفعول بالوصف قبله والكسرة علامة نصب هذا على ما في النسخة السهلية من اقتران الخوارق بال وعلى ما في غيرها من النسخ المعتمدة من كونها بدون أل يكون العادات مجرورا بالاضافة لا غير ووقع في بعض النسخ باقتران الخوارق بأل وجر العادات باللام **اللهم صل على من سلمت عليه** بالقول نحو السلام عليك أو بالفعل كالسجود **الاحجار** جمع حجر اخرج مسلم في صحيحه عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لاعرف حجرا بمكة كان يسلم على قبل ان ابعث انى لاعرفه الآن وقيل انه الحجر الاسود وقيل غيره وروى الترمذى وحسنه والدارمى والحاكم وصححه عن على بن أبى طالب قال كنت أمشى مع النبى صلى الله عليه وسلم بمكة فخرجنا فى بعض نواحيها فما استقبله شجر ولا حجر الا قال السلام عليك يارسول الله وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما استقبلنى جبريل بالرسالة جعلت لا أمر بحجر ولا شجر الا قال السلام عليك يارسول الله رواه البزار وأبونعيم وأخرج الدارمى والبيهقى وابونعيم عن جابر بن عبد الله قال لم يكن النبى صلى الله عليه وسلم يمر بحجر ولا شجر الا سجد له **اللهم صل على من سجدت** السجود يطلق على وضع الجبهة على الارض وعلى التطامن والميل وهو أصله وقيل أصله الخضوع والتذلل فمعنى سجد خضع وانقاد وسمى سجود الصلاة سجودا لانه غاية الخضوع **بين يديه** صلى الله عليه وسلم **الاشجار** قدمر قريبا حديث جابر بن عبد الله وأخرج الترمذى والبيهقى فى الدلائل عن أبى موسى الاشعرى فى حديث سفرته الاولى صلى الله عليه وسلم وهو ابن اثنتى عشرة سنة أو نحوها مع عمه ابى طالب الى الشام ومرورهم ببحيرا الراهب فأخبرهم انه رأى غمامة بيضاء تظله من بين القوم ولم يبق شجر ولا حجر الا خر ساجدا له ولا تسجد الا لنبى ونزل الركب فى ظل شجرة فمال فيئها عليه فقال انظروا الى فىء الشجرة مال اليه ذكره أهل السير وغيرهم وهذا السجود تحية واكرام من غير المكلف وقد قيل فى سجود التحية الذى كان فى شرع غيرنا انما كان بالانحناء فقط دون وضع الجبهة وفى الاساس ومن المجاز حجر ساجد وساجد وشجرة ساجدة مائلة والسفينة تسجد للرياح تميل بميلها انتهى وفى حديث يعلى بن مرة الثقفى قال سرنا حتى نزلنا منزلا فنام النبى صلى الله عليه وسلم فجاءت شجرة تشق الارض حتى غشيته ثم رجعت الى مكانها فلما استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرت له فقال هى شجرة استأذنت ربها فى أن تسلم على فأذن لها الحديث رواه البغوى فى شرح السنة وقد جاءت أحاديث فى كلام الشجر له صلى الله عليه وسلم وسلامها عليه وطواعيتها له بمجيئها اليه ثم رجوعها الى مكانها وشهادتها له بالرسالة **اللهم صل على من تفتقت**

اللهم صل على من سلمت عليه الاحجار اللهم صل على من سجدت بين يديه الاشجار اللهم صل على من تفتقت

أي تشققت **من نوره الازهار** جمع زهرة بفتح الزاي وسكون الهاء وبفتحها وهي النبات ونوره اي الاصفر منه والاسناد هنا مجازي والاصل الكمائم من الازهار ومن تعليلية والمراد وجود الازهار التي من شأنها أن تنشق عنها الكمائم ويحتمل أن يراد انها مخلوقة من نوره صلى الله عليه وسلم فتكون من ابتدائية وقد تقدم الكلام على أن نوره صلى الله عليه وسلم أصل الكائنات وخص الازهار بالذكر لحسنها لونا وريحا وكونها من نفحات الجنة وأما حديث ان الورد خلق من عرقه صلى الله عليه وسلم أو عرق البراق فقال الزركشي له طرق في مسند الفردوس وكتاب الريحان لابن فارس وقال النووي لا يصح وقال السيوطي قال ابن عساكر انه موضوع انتهى وكذا قال الحافظ ابن حجر انه موضوع **اللهم صل على من طابت** أي نضجت وأدركت واستعمل هنا بمعنى أطعمت **ببركته** أي بسببها أي بيمنه وكرامته على ربه وخيره **الثمار** بالثاء المثلثة جمع ثمر بفتح الميم كجمل وجمال وهي القوالب التي هي نسل النبات والبها ينتهي نموه في فصله كالتمر بالمثناة وسكون الميم والعنب والقمح وغير ذلك من الحبوب والفواكه وغيرها على أي طعم كانت وأكثر استعماله في المأكول والمراد هنا الاثمار الذي هو الاطعام أي حمل الشجر وانعقاد قوالبه وعبر عنه بالطيب لانه غايته ويحتمل انه اشار بذلك الى حديث الذين اشار لهم النبي صلى الله عليه وسلم الى ترك تذكير النخل فعادت تمرا من غير تذكير ويحتمل انه اشارة الى قصة سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه حين امره النبي صلى الله عليه وسلم أن يكاتب سيده فكاتبه على غرس ثلثمائة ودية وتعهدها حتى تثمر وبأربعين أوقية من الذهب ثم اخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فأمر اصحابه ان يعينوه بالودي فأعانوه به ثم وضعه النبي صلى الله عليه وسلم بيده فما ماتت منها واحدة بل اثمرت كلها في عامها وفي رواية انها اخذت واطعمت كلها الا واحدة كان غرسها غيره فقلعها النبي صلى الله عليه وسلم وردها فأخذت واطعمت من عامها واعطاه مثل بيضة الدجاجة من ذهب بعد ان ادارها على لسانه الشريف فوزن منها لمواليه اربعين وبقي عنده مثل ما اعطاهم ويحتمل انه اراد جميع الثمار مطلقا لان كل خير ظهر في الوجود انما هو منه صلى الله عليه وسلم وبسببه وخص الثمار لحسنها وما فيها من وجود النعمة وشدة الاحتياج اليها للاقتيات وعلوق النفس بها والله أعلم **اللهم صل على من اخضرت من بقية** أي فضلة **وضوئه** بفتح الواو ويجوز ضمها والمراد الماء الذي يتوضأ منه **الاشجار** لم نقف على هذه القصة التي اشار اليها المؤلف رحمه الله تعالى وذكر صاحب المواهب ان العود اليابس اخضر في يده صلى الله عليه وسلم واورق ويحتمل انه اي صاحب المواهب اشار الى نخلة سلمان رضي الله تعالى عنه المتقدمة الذكر التي ماتت فاقتلعها صلى الله عليه وسلم ثم غرسها فأخذت واطعمت ويحتمل انه اشار الى غيرها والله اعلم **اللهم صل على من**

من نوره الازهار اللهم صل على من طابت ببركته الثمار اللهم صل على من اخضرت من بقية وضوئه الاشجار اللهم صل على من

فاضت اى كثرت وتدفقت من ابتدائية نوره جميع الانوار يشمل الحسية والمعنوية وأنوار الانبياء والمرسلين والملائكة على جميعهم الصلاة والسلام وغيرهم اللهم صل على من بالصلاة عليه اى بسببها وكذا يقدر فيما بعدها من البا آت والسبب لغوى تحط بالبناء للمفعول أى توضع وتطرح الاوزار جمع وزر بكسر الواو وهو الحمل الثقيل من الاثم وحط الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم للآثام والذنوب وتكفيرها اياها وارد فى الاحاديث وقد تقدم بعضه فى الفضائل وتقدم المجرور على عامله فى هذه الصلاة ومابعدها لايقصد به الاختصاص اللهم صل على من بالصلاة عليه تنال منازل الابرار عند الله تعالى فى المقامات الاختصاصية أو فى الجنة وذلك كله وارد فى فضل الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وقد تقدم شئ من ذلك فى الفضائل وانها تنزل منزلة الشيخ لمن عدمه اللهم صل على من بالصلاة عليه يرحم الكبار والصغار اى كبار الخلق وصغارهم ويحتمل ان ذلك باعتبار السن أو باعتبار القدر والرحمة يحتمل ان المراد بها رحمة الآخرة أو المراد ماهو أعم فيشمل رحمة القلوب فى الدنيا ودفع الاسواء والمضار والهموم والغموم والكروب وقضاء الحوائج وغير ذلك وكله صحيح وواقع اللهم صل على من بالصلاة عليه تتنعم فى هذه الدار الدنيا بالامور الدنيوية والدينية من الايمان والطاعة وفى تلك الدار الآخرة بنعيم الجنة والنظر الى وجهه الكريم ويحتمل ان المراد ان التنعم حاصل بنفس الصلاة على ماهو شأن أهل المحبة من التنعم بذكر المحبوب بحضوره فى القلب وجريان اسمه على اللسان كما قال سيدى على بن وفا رضى الله تعالى عنه

سكن الفؤاد فعش هنيئا ياجسد * هذا النعيم هو المقيم الى الابد

وهذا المعنى حاصل أيضا فى الآخرة فالصلاة عليه فيها من جملة نعيم أهل الجنة كقراءتهم وذكرهم وتسبيحهم اذ يصير ذلك لهم مثل النفس لا انه عمل للجزاء فان الآخرة ليست بدار عمل ولا تكليف اللهم صل على من بالصلاة عليه تنال رحمة هذا على ان الرحمة صفة فعل محدثة وانها نفس الاحسان وهو للقاضى أبى بكر الباقلانى وقول الشيخ أبى الحسن الاشعرى انها ارادة الاحسان فتكون صفة ذاتية قديمة واجبة الوجود وقال عبد الله بن سعيد انها صفة ذاتية قديمة زائدة على السبع صفات وعلى قوليهما فانما ينال أثرها وما تعلقت به فيكون مافى الاصل على تقدير ذلك أو على تسمية ماتسبب عنها باسمها العزيز هو الذى لانظير له وتشتد الحاجة اليه ويصعب الوصول اليه وتكل الالسن عن استيفاء مدح جلاله ووصف جماله الغفار هو التام الغفران

فاضت من نوره جميع الانوار اللهم صل على من بالصلاة عليه تحط الاوزار اللهم صل على من بالصلاة عليه تنال منازل الابرار اللهم صل على من بالصلاة عليه يرحم الكبار والصغار اللهم صل على من بالصلاة عليه تتنعم فى هذه الدار وفى تلك الدار اللهم صل على من بالصلاة عليه تنال رحمة العزيز الغفار

درجات المغفرة **اللهم صل على المنصور** من نصره أى اعانه
ن النصر هو المعونة على سبيل الموالاة والمحبة وقد قال الله تعالى فى حق
عليه وسلم الا تنصروه فقد نصره الله وينصرك الله نصرا عزيزا اذا جاء
ر الله والفتح **المؤيد** من أيده على الامر قواه والايد القوة وقد قال الله تعالى هو الذى
أيدك بنصره وبالمؤمنين **اللهم صل على المختار** من اختاره اذا انتقاه أى
المختص من جميع الخلق بأرفع رتبة **الممجد** بفتح الجيم اسم مفعول من مجده اذا كرم
فعاله أو أثنى عليه ووصفه بعظم الشرف والسودد وكثرة الخير وسعة الفضل وقد جبله ربه تعالى
على كل خلق عظيم وحلاه بكل وصف كريم وأثنى عليه بقوله وانك لعلى خلق عظيم وقوله
تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم
وقوله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وغير ذلك من الآيات الدالة على الفضل الواسع
والشرف الشامخ الذى بلغ الغاية التى لم يبلغها مخلوق غيره **اللهم صل على سيدنا
ومولانا محمد** قد تقدم قول بعضهم ان هذا الاسم المبارك هو الذ أسمائه سماعا عند
جميع المسلمين وأشوقها الى الصلاة والسلام على سيد المرسلين **اللهم صل على من
كان** الصحيح عند الاصوليين ان كان لا تقتضى التكرار لا لغة ولا عرفا وصحح ابن
الحاجب خلافه وابن دقيق العيد انها تقتضيه عرفا **اذا** ظرف مستقبل خافض لشرطه
منصوب بجوابه ولا يدل على التكرار **مشى** المراد به هنا مطلق السير والذهاب بحالة
ركوب أو غيره **فى البر** بفتح الباء أى الصحراء والفضاء من الارض **الاقفر** أى
الخالى من العمارة وهو هنا أفعل تفضيل مصوغ من افعل وفى جوازه خلاف واختار ابن
مالك جوازه قياسا مطلقا ونسبه لسيبويه والمحققين من أصحابه وصحح ابن عصفور جوازه اذا
كانت همزته لغير النقل كلفظ الاصل **تعلقت** أى تشبثت **الوحوش** جمع وحش
وهو كل شئ لا يستأنس من حيوان البر **بأذياله** جمع ذيل وهو آخر كل شئ وما أسبل
من الازار والثوب قال أبو عبد الله العربى وكثيرا ما يتعلق اللائذ المستغيث بذيل من يلوذ به
ويستغيث ثم استعمل فى مجرد اللياذ والاستغاثة وان لم يمس ثوبه وهو المستعمل هنا والمراد
أن النبى صلى الله عليه وسلم لاذت الوحوش واستغاثت به كما فى حديث الظبية وحديث
الحمرة ان كان الطير يقال فيه وحش وقد تقدما وتقدم أيضا ان كان واذا لا تدلان على
التكرار فلا يلزم أن يكون التعلق بالذيل لازما للمشى فى البرية فكلما كان المشى كان التعلق
بل يصدق ذلك بما وقع منه مرة أو أكثر **اللهم صل عليه وعلى آله وصحبه
وسلم** فعل دعاء معطوف على صل عطف الجمل فهو بكسر اللام وسكون الميم **تسليما**

اللهم صل على المنصور المؤيد اللهم صل على المختار الممجد اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد اللهم صل على من كان اذا مشى فى البر الاقفر تعلقت الوحوش باذياله اللهم صل عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما

مصدر

مصدر مؤكد له من لفظه منصوب به على المفعول المطلق **والحمد لله رب العالمين** على ما من به علينا من بعث هذا النبي الكريم وهدايتنا باتباعه والايمان به ومحبته والصلاة والسلام عليه ومانرجوه من سعة فضله من القبول وابلاغ المأمول ولما كانت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم روضة من رياض الجنة ختم هذا المصلى صلاته بما هو آخر دعوى أهل الجنة جعلنا الله تعالى من أهلها فى كفالة هذا النبي الكريم عليه أفضل الصلاة وأزكى التسليم هذا آخر الربع الاول من كيفية الصلاة والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد المبعوث بالآيات البينات وخاتم النبوات والرسالات وعلى آله وصحبه وشيعته وأزواجه الطاهرات وهذا ابتداء الربع الثانى من فضل الكيفية والله سبحانه وتعالى الموفق والمعين **الحمد لله على حلمه** وفى نسخة لا بأس بها مبتدأ بالبسملة ثم صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما ثم الحمد لله على حلمه الخ ولم أرذلك فى غيرها ومعنى الحمد لله على حلمه أى معاملته العباد المسيئين بالحلم وهو مقتضى اسمه تعالى الحليم وهو الذى يشاهد معصية العصاة و يرى مخالفة الامر ثم لا يستفزه زلاتهم ولا تحمله عليه المسارعة الى الانتقام مع غاية الاقتدار بحلته **بعد علمه** أى بعد أن يعلم سبحانه معصية العاصى أى مع علمه ذلك وهذا على سبيل التبجح بالنعمة والاطناب فى مقام ذكرها والحمد لله عليها والافعلم الله تعالى سابق على وجود كل شئ ومحيط بكل موجود ومعدوم على العموم والشمول وذلك معلوم لا يحتاج الى التنبيه عليه وهذه البعدية ان كانت بحسب أثر الحلم وكان المراد بالحلم فى كلامه أثره الذى هو عدم الانتقام مع وجود سببه وهو الاقرب فلا اشكال وان كان المراد بالحلم نفس الصفة فالبعدية انما هى بحسب الترتب العقلى فان الحلم فى التعقل انما يتحقق بعد تحقق العلم بوجبه فان من لم يعاقب العاصى لعدم علمه بمعصيته لا يسمى حليما وانما يسمى حليما اذا علم المعصية وترك المعاقبة وهذا على القول بان الحلم يرجع الى صفات المعانى أو على القول برجوعه الى صفات السلب والتنزيه وأما على وجه رجوعه الى صفات الفعل والتكوين الذى هو صدور الكائنات عن قدرته تعالى وارادته فالبعدية على بابها فان علم الله تعالى سابق على فعله وأما وصفه تعالى بها فى الازل فعلى المعنى الصلاحى ويجرى فيه ما جرى فى صفات المعانى أو السلب كما تقدم قريبا والله أعلم **وعلى عفوه** أى محوه السيئات وتجاوزه عن المعاصى **بعد قدرته** أى اقتداره على العقاب أى معه والاقتدار هو التمكن من الفعل والترك والكلام فى البعدية ظاهر مما تقدم وعدم تعجيل العقوبة وكذا العفو عن السيئات احسان وانعام فالحمد هنا على الاحسان والانعام فيساوى الشكر وفى الحلية عن هارون بن رئاب الاسدى وحسان بن عطية كلاهما من التابعين ان حملة العرش ثمانية يتجاوبون بصوت رخيم حسن تقول أربعة سبحانك وبحمدك على حلمك بعد علمك وتقول الاربعة الاخرى سبحانك وبحمدك على عفوك بعد

والحمد لله رب العالمين الحمد لله على حلمه بعد علمه وعلى عفوه بعد قدرته

تدوتك **اللهم انى أعوذ** أى أمتنع وأتحصن **بك من الفقر** أى الاضطرار والاحتياج الى شئ **الا اليك ومن الذل** وهو الملق والامتهان والهوان لاحد **الالك ومن الخوف** وهو توقع مكروه من موجود **الامنك** لان هذه الثلاثة المستعاذ منها كلها من ضعف الايمان وغلبة الوهم وانطماس البصيرة فهى حقيق بالاستعاذة منها **وأعوذ بك أن أقول زورا** لانه عظيم جدا لما عظم رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمره فانه لما عد كبائر الذنوب كان متكئا فجلس ثم جعل يقول ألا وقول الزور فما زال يقولها حتى قال الحاضرون لا يسكت وحتى قالوا ليته سكت شفقة عليه صلى الله عليه وسلم والزور الكذب والشرك بالله تعالى وكل باطل وزخرف **أو أغشى** أى آتى **فجورا** هو الخروج عن الطاعة والانبعاث فى المعاصى والزنا والكذب والريبة **أو أكون بك** أى فى جنابك **مغرورا** أى مخدوعا بغرنى الشيطان ونفسى بك ويجرئنى عليك لان الاغترار بالله من علامة الخاسرين ونعت الغافلين وهو ركوب المعاصى والسيآت والامداد بالنعم مع عدم القيام بحق الشكر والاستغفار من الخطيآت والاغترار بزمن المهلة وحمل تأخير العقوبة على استحقاق الوصلة وهذا من المكر الخفى والاملاء والاستدراج **وأعوذ بك من شماتة** بالفتح والتخفيف **الاعداء** أى فرحهم ببليتى وسرورهم بمصيبتى والاعداء جمع عدو وهو خلاف الولى وال خلف عن الضمير أى أعدائى وفيما رواه الديلمى من حديث أبى هريرة رضى الله تعالى عنه للمؤمن أربعة أعداء مؤمن يحسده ومنافق يبغضه وشيطان يضله وكافر يقاتله وقال صلى الله عليه وسلم أعدى عدوك نفسك التى بين جنبيك **وعضال** بالضم والتخفيف **الداء** هو العلة والمرض وعضاله هو الذى صعب واشتد وأعيا الاطباء علاجه وغلبهم وهو من اضافة الصفة الى الموصوف أى الداء العضال ويشمل ما كان فى البدن أو فى الدين ظاهرا أو باطنا وما كان فى الدين أهم **وخيبة الرجاء** أى حرمان نيله والرجا تعلق القلب بالشئ من حيث يتوقع وشرطه مقارنة العمل والا فهو أمنية والرجا ضد اليأس **وزوال النعمة** أى سلبها والنعمة بالكسر الخفض والدعة والمسرة وقيل فى حقيقتها هو كل موافق للنفس بالطبع وقيل هى ملازمة الافراح ومباعدة الاتراح واصابة الاغراض والسلامة من الامراض والنزاهة عن الاغراض وانما يكون سلبها بسبب عدم الشكر والقيام بالطاعة قال الله تعالى ان الله لا يغير مابقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم أى لا يسلبهم نعمة ويغير محاسنه من الاحسان والكرم حتى يغيروا ما بأنفسهم من الطاعات وشكر النعم بالمخالفات والآثام **وفجاءة** بالضم والمد بوزن حذافة وبالفتح والسكون بوزن حمزة **النقمة** أى اتيانها بسرعة عن غفلة والنقمة الامر الذى فيه مضرة وعقوبة وهو بوزن سدرة وقصعة ويصح

اللهم انى أعوذ بك من الفقر الا اليك ومن الذل الالك ومن الخوف الامنك وأعوذ بك أن أقول زورا أو أغشى فجورا أو أكون بك مغرورا وأعوذ بك من شماتة الاعداء وعضال الداء وخيبة الرجاء وزوال النعمة وفجاءة النقمة

فيها

فيها أيضا فتح أولها وكسر ثانيها **اللهم صل على سيدنا محمد وسلم عليه**
واجزه عنا معشر أهل الاسلام لانه هو السبب في نجاتنا ومعرفة ربنا **ما هو أهله**
أي مستحق له بتأهيلك اياه له **حبيبك** بالجر نعت لمحمد صلى الله عليه وسلم والجملتان
بينهما معترضتان وبالرفع خبر مبتدأ محذوف والجملة مستأنفة كما في أكرم زيدا صديقك
القديم حقيق بذلك أي هو حقيق وهو حبيبك **ثلاثا** أي قل ذلك ثلاثا وهو قوله اللهم صل
الخ **اللهم صل على سيدنا ابراهيم وسلم عليه واجزه** أي ابراهيم
عنا أي عن الامة المحمدية لابوته ولاتباع ملته وتسميته ايانا بالمسلمين على القول به
ما هو أهله خليلك الكلام في اعرابه كالذي قبله **ثلاثا** معناه كالذي قبله
أيضا **اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما صليت**
ورحمت وباركت على ابراهيم وفي نسخة فقط بزيادة آل **في العالمين**
انك حميد مجيد عدد خلقك أي مخلوقاتك من جوهر وعرض وجني وجماد
وبسيط ومركب في الغيب والشهادة في الماضي والحال والاستقبال **ورضاء نفسك**
وزنة عرشك ومداد كلماتك اللهم صل على سيدنا محمد عدد
من صلى عليه يعني بالمقال بدليل اثبات ضده وأما بالحال فكل موجود مصل عليه به
اللهم صل على سيدنا محمد عدد من لم يصل عليه اللهم صل على
سيدنا محمد عدد ما صلي بالبناء للمفعول وضميره المستتر لما الموصولة **عليه**
اللهم صل على سيدنا محمد أضعاف ما صلي بالبناء للمفعول كالذي قبله
عليه اللهم صل على سيدنا محمد كما هو أهله اللهم صل على
سيدنا محمد كما تحب وترضى بغير ضمير **له** صلى الله عليه وسلم والمحبة
والرضى بمعنى واحد وهذا آخر الحزب الثاني **اللهم صل على روح سيدنا**
محمد في الارواح أي التي يصلى عليها فصل على روحه في جملتها أو المعنى خصه فيها
بصلاة تخصه من بينها وهذا مبتدأ الحزب الثالث وهذه الصلاة ذكرها جبر وابن الفاكهاني
وابن وداعة حديثا وان من صلى بها على النبي صلى الله عليه وسلم قال الفاكهاني سبعين مرة
رأى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه وعند جبر وابن وداعة ومن رآني في المنام رآني يوم
القيامة ومن رآني يوم القيامة شفعت له ومن شفعت له شرب من حوضي وحرم الله جسده
على النار قال جبر من كتاب القربة انتهى وفي أعمال الصفات في فضل الصلاة على المصطفى
روي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال اللهم صل على روح محمد في الارواح وصل على

على سيدنا ابراهيم
وسلم عليه واجزه
عنا ما هو أهله
خليلك ثلاثا
اللهم صل على
سيدنا محمد وعلى
آل سيدنا محمد
كما صليت ورحمت
وباركت
على ابراهيم
في العالمين انك
حميد مجيد عدد
خلقك ورضاء
نفسك وزنة
عرشك ومداد
كلماتك اللهم
صل على سيدنا
محمد عدد من
صلى عليه اللهم
صل على سيدنا
محمد عدد من لم
يصل عليه اللهم
صل على سيدنا
محمد عدد ما صلي
عليه اللهم صل
على سيدنا محمد
أضعاف ما صلي
عليه اللهم صل
على سيدنا محمد
كما هو أهله اللهم
صل على سيدنا

محمد كما تحب وترضى له اللهم صل على روح سيدنا محمد في الارواح

جسد محمد في الاجساد وصل على قبر محمد في القبور اللهم بلغ روح محمد مني تحية وسلاما رآني
في المنام ذكر ذلك الحافظ الدمياطي في عمل اليوم والليلة انتهى **وعلى جسده**
في الاجساد وعلى قبره في القبور حرف الجر في هذين كالذين قبلهما
والمراد عم بالصلاة روحه وجسده وقبره والارواح هنا على انها مصلى عليها هي أرواح
الملائكة والارواح المؤمنة من الانس والجن والاجساد أيضا هي المؤمنة من الانس والقبور
قبورها **وعلى آله وصحبه وسلم** فعل دعاء معطوف على صل فهو بكسر اللام
وسكون الميم **اللهم صل على سيدنا محمد كلما ذكرك الذاكرون**
اللهم صل على سيدنا محمد كلما غفل عن ذكره الغافلون اللهم
صل وسلم زاد في بعض النسخ وبارك **على سيدنا محمد النبي الامي**
وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته صلاة وسلاما
لا يحصى عددهما أي لا يبلغ منتهاه لعدم انقضائه **ولا ينقطع مددهما**
أي لا تنفذ بادتهما **اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما أحاط به علمك**
وأحصاه كتابك صلاة تكون لك رضاء ولحقه أداء أي استيفاء
وهي التي تصدر عن محبة وشوق وتعظيم واخلاص وانجماع قلب فتقبلها بفضلك **وأعطه**
الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه اللهم المقام
المحمود الذي وعدته واجزه عنا ما هو أهله وعلى جميع
اخوانه معطوف على قوله على سيدنا محمد وهذه الصلاة هي الآتية أول الحزب الرابع
منقولة من القوت والاحياء والكفاية وفيها وصل على جميع اخوانه باعادة لفظ صل **من**
بيانية **النبيين** اخوة الانبياء عليهم السلام له صلى الله عليه وسلم معلومة وصرحت
بها الاحاديث **والصديقين** يحتمل عطفه على النبيين فيكونون أيضا اخوته وكذا
ما عطف عليهم من الشهداء والصالحين وهم اخوته في الايمان بالله ومحبته والمحبة فيه
وما اشتركوه من الصلاح والذكر في الآية فانهم اخوة فيها وقد سمى النبي صلى الله عليه وسلم
المؤمنين اخوته في قوله وددت أنا قد رأينا اخواننا قالوا أولسنا اخوانك يارسول الله قال أنتم
أصحابي واخواننا الذين يأتون بعد أخرجه مسلم عن أبي هريرة وأخرج أحمد عن أنس عنه
صلى الله عليه وسلم أنه قال وددت أني لقيت اخواني الذين آمنوا بي ولم يروني ويحتمل أنه
معطوف على اخوانه لان اخوة النبيين له أخص من مطلق اخوة المؤمنين لاشتراكهم معه
في وصف أخص من مطلق الايمان وهو النبوة والصديقون جمع صديق وفعيل فيه للمبالغة
من الصدق وقيل من التصديق وقيل من الصداقة والمبالغة تحتمل أن تكون من كثرة

وعلى جسده
في الاجساد وعلى
قبره في القبور
وعلى آله وصحبه
وسلم اللهم صل
على سيدنا محمد
كلما ذكرك
الذاكرون اللهم
صل على سيدنا
محمد كلما غفل
عن ذكره
الغافلون اللهم
صل وسلم على
سيدنا محمد النبي
الامي وأزواجه
أمهات المؤمنين
وذريته وأهل
بيته صلاة وسلاما
لا يحصى عددهما
ولا ينقطع مددهما
اللهم صل على
سيدنا محمد عدد
ما أحاط به علمك
وأحصاه كتابك
صلاة تكون لك
رضاء ولحقه أداء
وأعطه الوسيلة
والفضيلة
والدرجة الرفيعة
وابعثه اللهم
المقام المحمود الذي
وعدته واجزه
عنا ما هو أهله وعلى جميع اخوانه من النبيين والصديقين

الوصف وقوته وأن تكون من دوامه والله أعلم **والشهداء والصالحين اللهم صل على سيدنا محمد** زاد فى نسخة وعلى آل محمد وفى نسخة بزيادة سيدنا فى هذه وفى أخرى باسقاطها من الاولى أيضا **وأنزله المنزل** بضم الميم وفتح الزاء اسم مكان أنزل الرباعى وبفتح الميم وكسر الزاى اسم مكان نزل الثلاثى **المقرب** بفتح الراء المشددة اسم مفعول فى النسخة السهلية والاسناد مجازى أى المقرب صاحبه وفى غيرها المقرب **منك** بكسر الراء واثبات لفظ منك والمراد على هذا المقرب له منك والاسناد أيضا مجازى والمقرب حقيقة هو الله عز وجل **يوم القيامة** يتعلق بانزل أو بالمقرب والقرب قرب مكانة لامكان وهذه الصلاة أخرجها الطبرانى فى الكبير واحمد والبزار وابن أبى عاصم فى السنة عن رويفع بن ثابت الانصارى رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال اللهم صل على محمد وأنزله المنزل المقرب منك وفى لفظ المقعد المقرب عندك يوم القيامة وجبت له شفاعتى قال ابن كثير واسناده حسن ولم يخرجوه **اللهم صل على سيدنا محمد اللهم توجه** فى خلافته **بتاج العز والرضى والكرامة** اى ألبسه اياه واعقده عليه وفى النسخة السهلية وغيرها باسقاط لفظ العز وثبت فى بعض النسخ المعتمدة ثم يحتمل أن المراد التاج المحسوس المعهود ويكون مصحوبا بالعز ومامعه ولهذا اضافه اليه لافادة اختصاص بينهما كما فى قلب صبر ولسان صدق ويد الجود ويحتمل أن المراد أن يؤتيه الله عزا خاصا يكون له فى الشرف والظهور والملابسة كالتاج فهو من اضافة المشبه به الى المشبه مثل ذهب الاصيل ولجين الماء فى قول الشاعر

والريح تعبث بالغصون وقد جرى ❁ ذهب الاصيل على لجين الماء

اللهم اعط لسيدنا المعروف تعدية أعط لمفعوليه معا بنفسه وعداه هنا الاول منهما باللام **محمد أفضل ما** أى الذى **سألك** بحذف العائد المنصوب **لنفسه** اللام فى هذه وفى اللتين بعدها للتبيين والله أعلم وقال الخفاجى تعليلية أى أجب دعاءه بما دعا به لنفسه من المقامات العالية الشريفة والمنازل السامية المنيفة وأنزله من ذلك أعلاه وارفعه وأفضله وأكرمه **واعط لسيدنا محمد افضل ما سألك له** فيما مضى قبل وقت هذا الطلب **أحد من خلقك وأعط لسيدنا محمد أفضل ما انت مسؤول له** فى الحال والمستقبل من الآن **الى يوم القيامة** وقال الخفاجى هو تعميم بعد تعميم وهذا الدعاء ذكره فى الشفاء عن وهيب بن الورد أنه كان يدعو به وقال الاقليشى فى تفسير الفاتحة وهيب بن الورد كان من الابدال **اللهم صل على سيدنا محمد وآدم** اى أبى البشر **ونوح** أبيهم الاصغر لان ذريته هم الباقون

والشهداء والصالحين اللهم صل على سيدنا محمد وأنزله المنزل المقرب منك يوم القيامة اللهم صل على سيدنا محمد اللهم توجه بتاج العز والرضى والكرامة اللهم اعط لسيدنا محمد أفضل ماسألك لنفسه واعط لسيدنا محمد أفضل ماسألك له أحد من خلقك واعط لسيدنا محمد أفضل ماأنت مسؤول له الى يوم القيامة اللهم صل على سيدنا محمد وآدم ونوح

وهو أول رسول الى أهل الارض **وابراهيم** أبي جمهور العرب والعجم من أهل الكتابين وغيرهم وأبي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وقومهم المبعوث فيهم خصوصا **وموسى** كليم الله وفضل المرسلين ورسول جميع بني اسرائيل وأمته أعظم الامم بعد الامة المحمدية والكتاب المنسوب اليه باق الى الآن وكذا قومه الذين يدعون الانتساب اليه **وعيسى** مثله في بقاء الكتاب والقوم مع ما فيه من الآية العظمى التي أشبه بها آدم في خلقه من تراب حتى ادعى فيه من أجلها ما ادعى فهذا كله هو وجه تخصيص هؤلاء الانبياء بالذكر والاقتصار عليهم مع كونهم أكابر الانبياء ومشاهيرهم على نبينا وعلى جميعهم الصلاة والسلام وهؤلاء الرسل ما خلا آدم هم أولوا العزم من الرسل على ما عند ابن عطية وهو قول مجاهد وقال الحسن هم أربعة ابراهيم وموسى وداود وعيسى والعزم الصبر وأصله التصميم على الشئ وقال البغوي هو لغة توطين النفس على الفعل وفي الكشاف انهم نوح وابراهيم واسحاق ويعقوب ويوسف وموسى وأيوب وداود وعيسى على جميعهم الصلاة والسلام **وما** أي الذين **بينهم من** لبيان الجنس **النبيين والمرسلين** وجميعهم كان بين هؤلاء المذكورين بالضرورة فلا يشذ منهم عن هذا أحد وكان بعد آدم عليه السلام شيث عليه السلام ولده لصلبه فهو وصي آدم واليه انساب بني آدم كلهم اليوم ثم ادريس ثم نوح ثم هود ثم صالح ثم ابراهيم وذو القرنين ولقمان الحكيم والخضر ولوط واسماعيل واسحاق ثم بعد ابراهيم شعيب ويعقوب ويوسف وبعده موسى بن ميشا ثم موسى بن عمران وأخوه هارون ثم يوشع واليسع قيل هو يوشع وقيل غيره وعزير ثم يوقنا ثم حزقيل ثم الياس ثم طالوت الملك ثم داود ثم سليمان ثم أيوب ثم يونس بن متى ثم شعيب ثم زكرياو ذو الكفل قيل هو الياس وقيل زكريا وقيل غيرهما ثم يحيي وعيسى وأرمياء ودانيال على جميعهم الصلاة والسلام هؤلاء الذين عرفوا بأسمائهم على خلاف في نبوة بعضهم وكلهم على ما قيل اما سرياني اللسان أو عبرانيه أو عربيه والعرب منهم هود وصالح واسماعيل وشعيب ومحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين وأما احصاؤهم فقد قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وفي حديث أبي ذر رضي الله تعالى عنه أن الانبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا والرسل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر وفي رواية وخمسة عشر أخرجه أحمد في مسنده وابن حبان في صحيحه والطبراني في الاوسط والحاكم في المستدرك والآجري في الاربعين حديثا المسندة وابن مردويه في تفسيره والطيالسي والبزار في مسنديهما وأبو نعيم في الحلية رووه من طريق ابراهيم بن هشام بن يحيي الغساني وغيره ومن طريق أبي ادريس الخولاني وغيره **صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ثلاثا** لفظ ثلاثا ثابت في بعض النسخ وفي بعضها باسقاطه مع ذكر ثلاثا في الطرة ووجد في طرة عن سيدي محمد الأمين خويدم الشيخ رضي الله تعالى عنه قال قال سيدي رضي الله تعالى عنه من قرأ هذه الصلاة ثلاث

وابراهيم وموسى وعيسى وما بينهم من النبيين والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ثلاثا

مرات فكأنما ختم الكتاب كله **اللهم صل على أبينا آدم وأمنا حواء**
هذه الصلاة تقع في بعض النسخ وثبت في طرة نسخة قال صاحبها انها من خط المؤلف ما نصه
ليس هذا في نسخة الشيخ انتهى يعني هذه الصلاة ثم وجدت في نسخة عتيقة لبعض أتباع
المؤلف تسمية واضع هذه الصلاة قال وضعها الشيخ الفاضل فلان رضي الله تعالى عنه سماه
واندثر من النسخة وتمامها **صلاة ملائكتك واعطهما من الرضوان
حتى ترضيهما واجزهما اللهم ما جازيت به أبا وأما عن
ولديهما** ومعنى قوله صلاة ملائكتك أي مثل صلاتك على ملائكتك فالاضافة فيه
للمفعول معنى ومعنى قوله عن ولديهما بتثنية الولد أي ما جازيت أبا عن ولده وأما عن ولدها ثم
بعد هذا **اللهم صل على سيدنا جبريل و** سيدنا **ميكائيل و**
سيدنا **اسرافيل و** سيدنا **عزرائيل** فالثلاثة معطوفة على جبريل لا على
سيدنا **وحملة العرش** جمع حامل وفي الحديث قال العرش يحمله اليوم أربعة ويوم
القيامة ثمانية أخرجه ابن جرير عن ابن زيد مرفوعا وأخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن
أبي حاتم عن ابن عباس في قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية قال ثمانية
صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم الا الله **وعلى الملائكة** أجمعين **و** خصوصا
المقربين منهم **وعلى جميع الانبياء والمرسلين** ووقع في نسخة
زيادة وعلى جميع عباد الله الصالحين والانبياء الخ **صلوات الله وسلامه عليهم
أجمعين ثلاثا** لفظ ثلاثا ثبت في بعض النسخ وسقط في بعضها مع ذكر ثلاثة في الطرة
أيضا كالتي قبلها **اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما علمت وملء
ما علمت وزنة ما علمت** أي عدد معلوماتك وملئها وزنتها وهو مثل قوله عدد
ما أحاط به علمك وقد تقدم ما فيه **ومداد كلماتك اللهم صل على سيدنا
محمد صلاة موصولة** اسم مفعول وصل الشيء بالشيء جمعه به ولاءمه **بالمزيد**
أي الزيادة والباء للالصاق أو للسببية يعني أنها متصلة بالزيادة لا تنقطع عنها أو متصل بعضها
ببعض متوالية مترادفة بسبب الازدياد وتوالي الامداد والله أعلم **اللهم صل على
سيدنا محمد صلاة لا تنقطع** لا تنقضي بل تتجدد **أبد الابد** أي لآخر
الدهر وفي بعض النسخ أبد الابد بغير ألف وفي بعضها أبد الآباد بالالف **ولا تبيد**
تذهب وتنقطع **اللهم صل على سيدنا محمد صلاتك التي صليت
عليه** بأن تجددها فالمطلوب جنسها لا عينها فانه حاصل وانما يطلب ما ليس بحاصل

اللهم صل على أبينا آدم وأمنا حواء صلاة ملائكتك واعطهما من الرضوان حتى ترضيهما واجزهما اللهم ما جازيت به أبا وأما عن ولديهما اللهم صل على سيدنا جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وحملة العرش وعلى الملائكة والمقربين وعلى جميع الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ثلاثا اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما علمت وملء ما علمت وزنة ما علمت ومداد كلماتك اللهم صل على سيدنا محمد صلاة موصولة بالمزيد اللهم صل على سيدنا محمد صلاة
لا تنقطع أبد الابد ولا تبيد اللهم صل على سيدنا محمد صلاتك التي صليت عليه

وانما نسأل الله تعالى أن يصلى عليه صلاته التى صلى عليه لانه لا يصلى على حبيبه ومصطفاه من خلقه الا أعلى صلاة وأرفعها واسناها كما يليق به منه اليه كما هو أهله **وسلم على سيدنا محمد سلامك الذى سلمت عليه واجزه عنا ماهو أهله اللهم صل على سيدنا محمد صلاة ترضيك و ترضيه وترضى بها عنا ماهو أهله اللهم صل على سيدنا محمد بحر أنوارك** قيل ان هذه الصلاة وهى من قوله اللهم صل على سيدنا محمد بحر أنوارك الى قوله يارب العالمين وجدت على بعض الاحجار بخط القدرة وذكر عن بعض الاولياء الاكابر أنها بأربعة عشر ألف صلاة وفيها بدل المتقدم المتقدح **ومعدن أسرارك ولسان حجتك وعروس مملكتك وامام حضرتك وطراز ملكك** الطراز علم الثوب وشبه الملك بالثوب فى نسجه وتحسينه وتزيينه به بدليل اثبات اللازم الذى هو الطراز واستعير للنبى صلى الله عليه وسلم الطراز بجامع الزينة فطراز الثوب الذى هو علمه زينته التى تتشوق العيون اليه والنبى صلى الله عليه وسلم به زين الله وجود العالم باسره وهو روحه وسره وبهجته وحسنه ونوره وسناه وفى صلاة مفردة اللهم صل على عين العناية وطراز الحلة وعروس المملكة ولسان الحجة سيدنا محمد وعلى آله عدد ماذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون وفى صلاة سيدى على بن وفا عين الرحمة الربانية وبهجة الاختراعات الاكوانية وقال الشيخ أبو المواهب التونسى عروس المملكة الربانية وبهجة الاختراعات الاكوانية **وخزائن رحمتك** جمع خزانة بكسر الخاء لما يخزن فيه المتاع والاموال والارزاق وهو صلى الله عليه وسلم خزائن رحمة الله الموضوعة فى العالم فلا يرحم أحد الاعلى يديه وعما خرج له من خزائنه ويرحم الله الشيخ أبا الحسن محمد البكرى الصديقى المصرى حيث يقول

ما أرسل الرحمن أو يرسل * من رحمة تصعد أو تنزل
فى ملكوت الله أو ملكه * من كل ما يختص أو يشمل
الا وطه المصطفى عبده * نبيه مختاره المرسل
واسطة فيها واصل لها * يعلم هذا كل من يعقل

وجميع الخزائن تبعا لقوله تعالى قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى وقوله أم عندهم خزائن رحمة ربك وجمعت فى الآيتين لتنوعها وكثرتها وما فيها من الاموال والارزاق الحسية والمعنوية والله أعلم قال ابن عطية والخزائن للرحمة استعارة كأنها موضع جمعها وحفظها لما كانت ذخائر البشر تحتاج الى ذلك خوطبوا فى الرحمة بما ينحو الى ذلك **وطريق شريعتك** الموصل اليها وعنه تؤخذ وتتلقى لانه نبيك ورسولك والمترجم عنك والمبلغ عنك الى خلقك والواسطة بينك وبينهم **المتلذذ** من اللذة وهى معلومة **بتوحيدك**

وسلم على سيدنا محمد سلامك الذى سلمت عليه واجزه عنا ماهو أهله اللهم صل على سيدنا محمد صلاة ترضيك وترضيه وترضى بها عنا ماهو أهله اللهم صل على سيدنا محمد بحر أنوارك ومعدن أسرارك ولسان حجتك وعروس مملكتك وامام حضرتك وطراز ملكك وخزائن رحمتك وطريق شريعتك المتلذذ بتوحيدك

أي بما يدل عليه من قول لا اله الا الله ونحوه والمعنى أنه كان يلهج بتوحيد الله متلذذا بذلك ومستطيبا له وأن ذلك كان دأبه وديدنه وهذا جار على أسلوب كلام الناس فانهم يقولون ان فلانا يتلذذ بذكر فلان ويقول الواحد منهم لمن يحبه انى لاحبك وأتلذذ بذكرك وأستطيب حديثك وان حملنا التوحيد على الامر الباطنى من الايمان بالله تعالى وحده وافراده بالذات والصفات والافعال لم يصح أن يكون المراد وصفه بمطلق وجدانه لذلك لذيذا وادراكه للذة لانه لو وصف بذلك بعض أقوياء أمته لكان قليلا فى حقه وحطا من منزلته فكيف به صلى الله عليه وسلم وانما المراد أمر خاص زائد على ذلك فاما أن تفعل هنا للتكثير والكثرة على ما يناسبه صلى الله عليه وسلم واما أنها للصيرورة كتحجر أى صار حجرا والمعنى انه صلى الله عليه وسلم صار عين اللذة اشارة الى انصباغه بالتوحيد وامتزاجه به واحاطته به وعدم شعوره بغيره وذلك على وجه أخص مما لغيره من الخلق بل على معنى يليق به و يطابق حاله والله أعلم **انسان عين الوجود** الذى عليه مداره وبه أمكن ابصاره وانسان العين هو المثال الذى يرى فى سوادها وهو الذى به يكون النظر فى وسطها قدر العدسة ويقال له ذباب العين وكما أن انسان العين هو سر العين وزينتها وفائدة وجودها وبه يتوصل الجسد الى منافعه ويهتدى الى مراشده ولولاه هو لم يكن للعين نور ولا ابصار ولكان الجسد شبحا بلا روح وصورة بلا معنى لان الاعمى ميت وان لم يقبر كذلك هو صلى الله عليه وسلم روح الاكوان وحياتها وسر وجودها ولولاه لم يكن لها نور ولا دلالة بل لذهبت وتلاشت ولم يكن لها وجود كما قال سيدى عبد السلام رضى الله عنه ونفعنا به ولا شئ الا وهو به منوط اذ لولا الواسطة لذهب كما قيل الموسوط وقال سيدى على بن وفا رضى الله عنه

روح الوجود حياة من هو واجد ❊ لولاه ما تم الوجود لمن وجد

وقال فى صلاته نور كل شئ وهداه ومركز كل سر وسناه ثم قال انسان عين المظاهر الالهيه ولطيفة تروحنات الحضرة القدسيه مدد الامداد وجود الجود وواحد الآحاد وسر الوجود ثم قال وسرك المنزه السارى فى جزئيات العالم وكلياته علوياته وسفلياته من جوهر وعرض ووسائط ومركبات وبسائط ثم قال وأرى سريان سره فى الاكوان ومعناه المشرق فى مجاليه الحسان وقال الشيخ شمس الدين العبدوسى رضى الله عنه فى صلاة له مظهر سر الوجود الجزئى والكلى وانسان عين الوجود العلوى والسفلى روح جسد الكونين وعين حياة الدارين وقال بعضهم فى ذلك

كل المكارم تحت طى بروده ❊ ولقد أضاء الكون عند وروده

والبحر يقصر عن موارد جوده ❊ انسان عين الكون سر وجوده

والوجود فى لفظ الاصل مصدر بمعنى المفعول وأل فيه عوض عن المضاف اليه المحذوف أى وجود الكون والمراد بوجوده عينه والوجود عين الموجود فى الحادث اتفاقا من متكلمى

انسان عين الوجود

أهل السنة وفى القديم على رأى الشيخ الاشعرى **والسبب فى كل موجود** دليل هذا حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنهما عند عبد الرزاق أن الاشياء كلها مخلوقة من نوره صلى الله عليه وسلم ومثله حديث أبى مروان الطبنى الذى أخرجه فى فوائده عن ابن عباس وابن عمر وأبى سعيد الخدرى رضى الله عنهم وفى حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه عند البيهقى فى دلائله والحاكم وصححه وقول الله تبارك وتعالى لآدم عليه السلام لولا محمد ما خلقتك وروى فى حديث آخر لولاه ما خلقتك ولا خلقت سماء ولا أرضا وفى حديث سلمان عند ابن عساكر قال هبط جبريل على النبى صلى الله عليه وسلم فقال ان ربك يقول لك ان كنت اتخذت ابراهيم خليلا فقد اتخذتك حبيبا وما خلقت خلقا أكرم على منك ولقد خلقت الدنيا وأهلها لأعرفهم كرامتك ومنزلتك عندى ولولاك ما خلقت الدنيا وقال الابوصيرى * لولاه لم تخرج الدنيا من العدم * **عين اعيان خلقك** العين تطلق على أشياء عديدة منها العين الباصرة وتجمع على أعيان وأعين وعيون بضم العين وتكسر ومنها خيار الشئ وكبير القوم والمراد أن أعيان خلق الله الذين هم الانبياء والمرسلون والملائكة المقربون وجميع عباد الله الصالحين كما أنهم خيار خلق الله وكبراؤهم وهم أعينهم التى بها يبصرون وسر وجودهم كذلك النبى صلى الله عليه وسلم هو خير أولئك الاخيار وكبيرهم أو هو عينهم التى بها يبصرون وسر وجودهم ويحتمل أن يكون المضاف بمعنى من المعانى المذكورة والمضاف اليه بمعنى آخر منها والاقرب أن المراد العين الباصرة فيهما معا والله أعلم وقال سيدى على بن وفا

عيسى وآدم والصدور جميعهم * هم أعين هو نورها لما ورد

وقال الشيخ أبو محمد عبد الحق بن سبعين فى حزب الفرج والخلاص عين الاعيان وسر التعينات كنز الاسرار ومرآة التجليات وقال المحشى بعد أن قال فى هذا المعنى وبالجملة فقد اتفقت كلمة أولياء الله على خصوصيته صلى الله عليه وسلم على كل العوالم وأنه سر الله الممتد فى الارواح وبنسيمها وتنسمها له حياتها والله أعلم ونقل سيدى عبد النور يعنى الشريف العمرانى قدس الله سره عن شيخه أبى العباس الحامى عن شيخه أبى عبد الله بن سلطان انه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم فقلت له ياسيدى يارسول الله أنت مدد الملائكة والمرسلين فقال لى انا مدد الملائكة والنبيين والمرسلين وسائر خلق الله أجمعين وانا اصل الموجودات والمبدأ والمنتهى والى غاية الغايات ولا يتعدانى احد قال ورأيته ايضا فى النوم فأجرى الله على لسانى أن قلت له السلام عليك ياعين العيون ويامعدن السر المصون انتهى **المتقدم** امتدادا **من** ابتدائية **نور ضيائك** هو من اضافة الشئ الى مرادفه للتقوية والمبالغة هذا الاقرب فيه ويحتمل انه من اضافة الموصوف الى صفته على ان الضياء غير النور وهو اقوى واعظم منه ويحتمل انه من اضافة الاصل الى

والسبب فى كل موجود عين أعيان خلقك المتقدم من نور ضيائك

فرعه على ان النور هو ذات المنير والضياء اشعته المنتشرة عنه وشرره المتقدحة منه وقد قال الاشعرى انه تعالى نور ليس كالانوار والروح النبوية القدسية لمعة من نوره والملائكة شرر تلك الانوار وقال صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله نورى ومن نورى خلق كل شئ وغيره مما فى معناه فهو صلى الله عليه وسلم اول صادر عن الله وهو منه بلا واسطة ويحتمل ان يكون الكلام على القلب اى من ضياء نورك اى اشعته والله اعلم والواقع فى النسخة السهلية وغيرها من النسخ المعتمدة المتقدم بالميم من تقدم ضد تأخر وفى بعض النسخ المتقدح بالحاء المهملة وهو الواقع فى الصلاة المفردة المشار اليها اولا ومعناه المورى والمخرج من اورى الزند اذا خرجت منه نار أومعناه المغترف وفى الاساس قدح النار من الزند واقتدحها وقدح المرقة واقتدحها اغترفوا بالمقدح والمقدحة وقدح الماء من اسفل البئر انتهى **صلاة تدوم بدوامك** تتجدد معه ولا تنقطع **وتبقى ببقائك** تستمر معه ولا تفنى **لا منتهى** لا آخر ولا حد **لها دون علمك** أى معلوماتك بل توازيها وتساويها فتكون عددها وجملة لا منتهى لها نعت بعد نعت لصلاة أو حال **صلاة ترضيك وترضيه وترضى بها عنا يارب العالمين اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما فى علم الله صلاة دائمة بدوام ملك الله اللهم صل على سيدنا محمد** زاد فى بعض النسخ وعلى آل سيدنا محمد وسقط ذلك فى النسخة السهلية وغيرها **كما صليت على سيدنا ابراهيم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما باركت على آل ابراهيم** لفظ آل هذا سقط فى بعض النسخ وذكر بعض من قابل نسخته بالنسخة السهلية ان الشيخ ألحقه بخطه فيها وهو ثابت فى غيرها من النسخ المعتمدة **فى العالمين انك حميد مجيد** وهذه رواية أبى مسعود الانصارى وزاد بعدها قوله **عدد خلقك ورضا نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك وعدد ما** أى الذى **ذكرك به** من ألفاظ ذكرك والباء بمعنى فى أى ذكرك فيه من الازمنة والاول اقرب وأظهر **خلقك فيما مضى** من هذه الصلاة **وعدد ما هم ذاكرونك** هكذا باثبات النون فى ذاكرونك هو فى جميع ما وقفت عليه من نسخ هذا الكتاب وفى القوت لابى طالب وفى تسبيحات أبى المعتمر سليمان التيمى التى هذه الالفاظ من هذه الصلاة منتزعة منها بحذف النون وكذا فى الكفاية لابن ثابت وقد اختلف فى الضمير فى المكرمك ومكرمك فقيل فى موضع جر مطلقا وقيل فى موضع نصب مطلقا وقيل هو كالظاهر فهو نصب فى المكرمك خفض فى مكرمك ويجوز الوجهان فى المكرماك والمكرموك وهو لسيبويه فان

صلاة تدوم بدوامك وتبقى ببقائك لا منتهى لها دون علمك صلاة ترضيك وترضيه وترضى بها عنا يارب العالمين اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما فى علم الله صلاة دائمة بدوام ملك الله اللهم صل على سيدنا محمد كما صليت على سيدنا ابراهيم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما باركت على آل ابراهيم فى العالمين انك حميد مجيد عدد خلقك ورضاء نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك وعدد ما ذكرك به خلقك فيما مضى وعدد ما هم ذاكرونك

ذهبت الى ان الضمير منصوب فى المثنى والمجموع على حده أثبت النون كما هنا وان ذهبت الى أنه مخفوض على حده حذفتها **به فيما بقى** وهو الحال والاستقبال و بقى بفتح القاف فى النسخة السهلية ليوافق الفقرة التى قبله وهى لغة لطىء فى فعل اليائى اللام كرضى وثوى فانهم يفتحون عينه فى الماضى والمضارع **فى كل سنة** يتعلق بصل أى صل عليه فى كل سنة الخ عدد ما ذكر بما تقدم والسنة ثلثمائة وأربعة وخمسون يوما **وشهر** بسكون الهاء ويجوز فتحها على قاعدة فعل اذا كانت عينه حرف حلق كنهر وزهر والشهر عدد معلوم من الايام سمى بذلك لشهرته بالقمر **وجمعة** بضم الميم ويجوز اسكانها وحكى فتحها والجمعة سبعة أيام مبدوءة بيوم الجمعة منتهية اليه **ويوم** هو من طلوع الفجر الى غروب الشمس **وليلة** هى واحدة الليل وتقدم حده **وساعة** هى جزء من الليل والنهار أوهى الزمان الحاضر **من الساعات وشم** هو حس الانف يقال شممت الشئ بالكسر أشمه بالفتح وشممته بالفتح أشمه بالضم شما وشميما لتعرف رائحته والشم قوة مرتبة فى زائدة مقدمة الدماغ الشبيهة بحلمة الثدى يدرك بها الروائح ولا حصر لانواعها ولا لاسمائها وفى القوت وفى تسبيحات ابى المعتمر سليمان التيمى بدل هذا اللفظ ونسم وفى الكفاية لابن ثابت بلفظ نسيم **ونفس** بالتحريك هو دفع البخار الدخانى عن القلب وهو خاص بكل ذى رئة وجمعه أنفاس ويطلق على قدره من الزمان وهو المراد هنا ولهذا قيل الانفاس أزمنة دقيقة تتعاقب على العبد مادام حيا وعدد أنفاس اليوم والليلة على ماقيل أربعة وعشرون ألف نفس **وطرفة** بفتح الطاء المهملة وسكون الراء يقال طرف بعينه اذا حرك جفنها وطرف البصر طرفا تحرك والمرة منه طرفة ويقال ان الطرفات ضعف الانفاس لان لكل نفس طرفتين فعددها على ماتقدم ثمان وأربعون ألف طرفة فى اليوم والليلة **ولمحة** بفتح اللام وسكون الميم النظرة الخفيفة المختلسة والمراد بالشم وما بعده مايسعها من الزمان تسمية له بها **من الابد** يتعلق بلمحة نعتا لها وحذف من الاوائل مثله لدلالة هذا عليه ومن تبعيضية أو بمعنى فى أو لابتداء الغاية بتقدير مضاف وعدمه وتقديره من مبتدا الابد **الى** منتهى **الابد** فالى لانتهاء الغاية وتقديره مضاف كما قررناه ويصح جعل الى للغاية وان كانت من بغير تقدير مضاف أولغير الغاية أصلا ويحتمل ان الى للمعية أى سائر ما ذكر ومستمرا مع الابد **وآباد الدنيا وآباد الآخرة** بجرهما عطفا على مدخول عدد أوعلى كل سنة أوعلى قوله الى الابد و يصح نصبهما على الظرفية معطوفين على عدد وجمع الابد مبالغة أو أطلق الابد على الزمان الطويل المحدود أوعلى مطلق الزمان **وأكثر من ذلك** بالنصب عطفا على عدد والاشارة للاعداد المتقدمة المقدرة بها الصلاة والمراد أكثر فى التضعيف والتدقيق لا فى الغاية اذلم

به فيما بقى فى كل سنة وشهر وجمعة و يوم وليلة وساعة من الساعات وشم ونفس وطرفة ولمحة من الابد الى الابد وآباد الدنيا وآباد الآخرة وأكثر من ذلك

تبقى غاية **لا ينقطع أوّله** حال مما قبله أو نعت لمحذوف أى عددا أو قدرا لا ينقطع أوله **ولا ينفد** بالمهملة وفتح الفاء أى لا يفنى **آخره** والجملة معطوفة على الجملة قبلها ومعناهما لا ينقطع تجدّده واستمراره وكل صلاة تتجدد هى أولى باعتبار ما بعدها أخرى باعتبار ما قبلها **اللهم صل على سيدنا محمد على قدر** اى مبلغ **حبك فيه** اى رضاك عنه وارادتك الخيرات الوافرة له وعلى للاستعلاء والمعنى صل عليه صلاة تكون مستعلية على قدر حبك فيه ومتمكنة منه بحيث تكون مطابقة له لا تقصر عنه وكذا القول ايضا فى على فى قوله **اللهم صل على سيدنا محمد على قدر عنايتك به** من عنى بالضم عناية وعنى كرضى فى لغة واعتنى به اهتم والمراد هنا لازمه من عظم مكانته عنده وحظوته لديه وارادته الخير وشوقه له ودفعه الاسواء عنه وشدّة رأفته به ومبرته له وعطفه عليه وتعظيم مقامه على جميع الانام واكرامه غاية الاكرام واقباله عليه غاية الاقبال وقضاء حوائجه واسعافه بمطلوبه واعطائه ما يرضيه صلى الله عليه وسلم **اللهم صل على سيدنا محمد حق** منصوب على النيابة عن المصدر النوعى اى صلاة تساوى وتناسب حق اى واجب **قدره** اى منزلته وعظيم شأنه وما يستحقه وما هو له اهل والاضافة فى حق على معنى اللام اى حق لقدره وواجب له **ومقداره** بمعنى قدره مؤكد له **اللهم صل على سيدنا محمد صلاة تنجينا** هذه الصلاة ذكرها ابن الفاكهانى فى الفجر المنير وذكرها حكاية ونصه فى الباب الثالث منه اخبرنى الشيخ الصالح موسى الضرير رحمه الله تعالى انه ركب فى البحر الملح قال وقامت علينا ريح تسمى الاقلابية قل من ينجو منها من الغرق وضج الناس خوفا من الغرق قال فغلبتنى عينى فنمت فرأيت النبى صلى الله عليه وسلم وهو يقول قل لاهل المركب يقولون الف مرة اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد صلاة تنجينا بها الى الممات قال فاستيقظت وأعلمت أهل المركب بالرؤيا فصلينا بها نحو ثلثمائة مرة وفرج الله عنا هذا أو قريب منه صلى الله عليه وسلم انتهى وذكرها أيضا الشيخ مجد الدين صاحب القاموس بسند مثله سواء ونقل عن الحسن ابن على الاسوانى أنه قال من قالها فى كل مهم ونازلة وبلية ألف مرة فرج الله عنه وأدرك مأموله **بها** أى بسببها وكذا يقدر فى الاربع بعدها **من جميع الاهوال** جمع هول وهو ما يخافه الانسان ويفزعه ويعظم عليه ويشمل الاهوال الارضية كالشرور والغلاء والسماوية كالصواعق والزلازل وما كان بسبب من الخلق كالشر أو بغير سبب كارتجاج البحر والدنيوية والاخروية **والآفات** جمع آفة وهى العاهة وما يصيب الانسان مما ينقص به دينه أو بدنه أو دنياه **وتقضى لنا بها جميع الحاجات** الدينية والدنيوية والاخروية أى تسعفنا بها وتعطيناها **وتطهرنا بها من**

لا ينقطع اوّله ولا ينفد آخره اللهم صل على سيدنا محمد على قدر حبك فيه اللهم صل على سيدنا محمد على قدر عنايتك به اللهم صل على سيدنا محمد حق قدره ومقداره اللهم صل على سيدنا محمد صلاة تنجينا بها من جميع الاهوال والآفات وتقضى لنا بها جميع الحاجات وتطهرنا بها من

جميع السيآت الكبائر والصغائر الظاهرة والباطنة مما بيننا وبينك وما بيننا وبين خلقك أى تغفرها لنا وتحملها عنا وتمحو آثارها من قلوبنا وأبداننا وترفعنا بها أعلى الدرجات هكذا فى النسخة السهلية وجل النسخ المعتمدة وفى بعض النسخ وترفعنا بها عندك أعلى الدرجات بزيادة عندك وهو الذى فى الفجر المنير والمراد أعلى الدرجات التى تصلح لنا وتصح فى حقنا أو أن الكلام خرج مخرج المبالغة وكذا القول فى قوله بعده وتبلغنا بها اقصى أى أبعد الغايات جمع غاية وهى المدى والنهاية من تبعيضية تتعلق بأقصى جميع الخيرات الحسية والمعنوية فى تتعلق بتبلغ الحياة الدنيا و بعد الممات فى البرزخ وما بعده اللهم صل على سيدنا محمد صلاة الرضى أى ترضيك لمناسبتها القدره ومنزلته عندك وترضيك وترضيه وتزيده بها رضوانا وترضى بها عنا لكونها مقبولة صافية من الشوائب وارض عن أصحابه رضاء بالمد الرضى بالقصر أى أعلاه وارفعه اللهم صل على سيدنا محمد السابق للخلق نوره هذه الصلاة ختم بها سيدى شيخ الاسلام عبد القادر الجيلانى رضى الله عنه ونفعنا به حزبه ونسبها بعضهم للشيخ أبى محمد عبد الحق بن سبعين رضى الله عنه وهو متأخر عن سيدى عبد القادر ولم اجدها لابن سبعين لا فى حزب الفتح والنور ولا فى حزب الحفظ والصون ولا فى حزب الفرج والخلاص وهى ثابتة فى حزب سيدى عبد القادر وهذه الصلاة احدى الصلوات العشر ذات الخيرات والبركات التى رتبها الامام محيي الدين عرف بجنيد اليمن رضى الله عنه وهى مأثورة قال رضى الله تعالى عنه تستعمل وترتب من صلى بها عشر مرات صباحا ومساء استوجب رضى الله الاكبر والامان من سخطه وتواتر عليه الرحمة والحفظ الالهى من الاسواء وتسهل عليه الامور قال وهى كذلك بلاشك وذكر السخاوى هذه الصلاة وهى الاخيرة منها مع نقص فى بعض ألفاظها ثم قال أفاد بعض معتمدى شيوخنا أن لها قصة تفيد أن كل مرة منها بعشرة آلاف صلاة الا أنه لم يبين القصة المذكورة وقوله اللهم صل على سيدنا محمد هكذا أيضا عند السخاوى ولفظ سيدى عبد القادر وصلى الله على سيدنا محمد السابق للخلق نوره والخلق مصدر خلق وهذا الاصل فيه واللام بمعنى فى أو عند ويطلق الخلق بمعنى المفعول كثيرا ويحتمل ذلك هنا ولا شك أن كل مخلوق فالسابق له نور النبى صلى الله عليه وسلم اذ هو الاصل فى الايجاد والامداد وقال صلى الله عليه وسلم أول ما خلق الله نورى ومن نورى خلق كل شئ ولولا سبقية نوره صلى الله عليه وسلم للارواح ما أقرت كلها بالربوبية يوم ألست وكل مولود يولد على الفطرة والله أعلم ورحمة بالتنكير واثبات واو العطف هو فى جميع ما رأينا من نسخ هذا الكتاب الا أنه فى بعضها بالجر وفى بعضها بالرفع وهو الذى فى نسختين مقابلتين بالنسخة السهلية وهو فى أكثر نسخ الحزب

جميع السيات وترفعنا بها اعلى الدرجات وتبلغنا بها اقصى الغايات من جميع الخيرات فى الحياة وبعد الممات اللهم صل على سيدنا محمد صلاة الرضى وارض عن اصحابه رضا الرضى اللهم صل على سيدنا محمد السابق للخلق نوره ورحمة

المذكور

المذكور بالتعريف مع اثبات الواو واسقاطها وفى بعض نسخه المعتمدة بالتنكير مع اثبات الواو وعند السخاوى والرحمة بالتعريف واثبات الواو وأما التعريف فهو الظاهر لانه لابدّ من موافقة النعت للمنعوت فى التعريف والتنكير وغاية الامر أنه وقع فيه النعت معطوفا على نعت آخر قبله ولا بأس بعطف النعوت بعضها على بعض وأما التنكير فلا يتجه الا مع الرفع فيكون ظهوره مبتدأ ورحمة خبره والجملة صلة موصول محذوف أى والذى ظهوره رحمة للعالمين **للعالمين ظهوره** أى ظهور روحه وخروجه من العدم الى الوجود ثم ظهور جسده كل ذلك رحمة للعالمين **عدد من مضى من خلقك ومن بقى** كان فى الحال أو يكون فى المستقبل **ومن سعد منهم ومن شقى** يجوز تسكين الياء من بقى وشقى تخفيفا وهى لغة مشهورة أعنى تسكين الياء المفتوحة وعلى ذلك قراءة الحسن وذروا مابقى من الربا الآية وقرأ الاعمش ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما بتسكين الياء فيهما وصلا **صلاة تستغرق** أى تستوعب **العد** الاحصاء ويحتمل أن المراد نهاية دور العدد وهو المائة او الالف أو نهاية ما يدخل تحت طوق البشر او يتوهمه العقل من العدد والله أعلم **وتحيط بالحد** هو منتهى الشئ والمراد حدّ العدد او منتهاه أو حدّ ما يمكن من الصلاة وهو على هذا كلام خرج مخرج المبالغة والجواب عنه كالجواب عن قوله حتى لا يبقى من الصلاة شئ وقد تقدم والله أعلم **صلاة لا غاية لها ولا منتهى ولا انقضاء** أى تمام ونفاد **صلاة دائمة بدوامك وعلى آله وصحبه وسلم** بكسر اللام وسكون الميم عطفا على صل **تسليما مثل ذلك** أى مثل ما ذكر فى الصلاة من العدد واستغراقه والدوام وعدم الانتهاء وهذا اللفظ المذكور هو الذى فى النسخة السهلية وغيرها من النسخ المعتمدة وفى بعض النسخ المعتمدة أيضا صلاة لا غاية لها ولا منتهى ولا أمد لها ولا انقضاء صلاتك التى صليت عليه صلاة دائمة بدوامك وعلى آله واصحابه وعترته كذلك وسلم تسليما كثيرا مثل ذلك وفى بعض النسخ المعتمدة أيضا بعد قوله دائمة بدوامك باقية ببقائك الى يوم الدين وعلى آله الخ **اللهم صل على سيدنا محمد الذى ملأت قلبه من** هيبة **جلالك** اى عظمتك هذه احدى الصلوات العشر أيضا التى رتبها الامام محيى الدين جنيد اليمن والقلب هو محل الهيبة والاجلال كما أن العين هى محل رؤية الجمال فلهذا أيضا قال **وعينه من جمالك** اى ملأت عين قلبه دائما من مشاهدة جمالك وعين رأسه عندما كشفت عنه الحجاب حتى رآك بها من غير كيف ولا اين **فأصبح** أى صار **فرحا** أى مسرورا

للعالمين ظهوره عدد من مضى من خلقك ومن بقى ومن سعد منهم ومن شقى صلاة تستغرق العدّ وتحيط بالحدّ صلاة لا غاية لها ولا منتهى ولا انقضاء صلاة دائمة بدوامك وعلى آله وصحبه وسلم تسليما مثل ذلك اللهم صل على سيدنا محمد الذى ملأت قلبه من جلالك وعينه من جمالك فأصبح فرحا

وفيما نقل من صلوات جنيد اليمن فأصبح فرحا مسرورا بجمعهما **مؤيدا منصورا وعلى آله وصحبه وسلم** فعل دعاء معطوف على ما قبله فهو بكسر اللام وسكون الميم **تسليما والحمد لله على ذلك** الذى أعطى نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد أوراق** شجر **الزيتون وجميع الثمار** يحتمل ان يكون قوله وجميع الثمار معطوفا على الزيتون او على اوراق وعلى الاول يكون المراد اوراق جميع الثمار فيكون المعدود الاوراق فقط من الزيتون ومن جميع الثمار دون الثمار نفسها وحينئذ لم يخص اوراق الزيتون بالذكر بل ذكر جميع اوراق الثمار وعلى الثانى يكون المعدود جميع الثمار التى من جملتها الزيتون وأوراق الزيتون دون غيرها من الاوراق وهذا الاظهر وخص الزيتون بالذكر لانها شجرة مباركة وللاسم المكتوب على ورقها ووجدت فى طرة نسخة عتيقة لبعض أصحاب المؤلف أو أصحاب أصحابه ما كتبا عن العلماء يعنى علماء أصحابهم والله أعلم أنه انما ذكر أوراق الزيتون دون اوراق سائر الثمار لان اوراق الزيتون مكتوب عليها اسم الله الاعظم والله اعلم **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما كان** أى وجد فيما مضى **وعدد ما يكون** أى يوجد فى الحال أو المستقبل وفى بعض النسخ ويكون بسقوطها وفى بعضها وما يكون باثباتها **وعدد ما اظلم عليه الليل و** عدد ما **اضاء** وفى نسخة وما أضاء بزيادة ما **عليه النهار** من جميع ما على الارض من حى وجماد والليل والنهار وانما يجريان بالارض **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وازواجه وذريته عدد انفاس أمته اللهم ببركة الصلاة عليه اجعلنا** فائزين **بالصلاة عليه** فالباء تتعلق بفائزين المقدرة ولا تتعلق بفائزين المذكورة كما يجرى فى كلام المعربين لان ما قبل الموصول لا يكون معمولا لصلته الا أن الظروف يتوسع فيها ما لا يتوسع فى غيرها وتكفيها رائحة الفعل ويحتمل أن تتعلق الباء باجعلنا أى اجعلنا بسبب الصلاة عليه **من الفائزين** أى الناجين الظافرين وعلى تعلق الباء بفائزين يحتمل ان المراد الفوز بنفس الصلاة أى بحصولها ووقوعها وعليه فاما أن المراد مطلقها والاكثار منها ويحتمل أن المراد الفوز بثوابها وثمراتها ونتائجها فى الدنيا والآخرة والله أعلم ومن فى قوله من الفائزين تتعلق باجعلنا **و** اجعلنا واردين **على حوضه من الواردين** أى الذاهبين اليه المشرفين عليه فلما كان الورد هو الذهاب الى الماء والاشراف عليه وذلك غير الشرب وقبله زاد قوله الشاربين فنص على سؤال الشرب مع ذلك والمتعلق محذوف أى منه **و** اجعلنا عاملين **بسنته وطاعته** فيما أمر به

مؤيدا منصورا وعلى آله وصحبه وسلم تسليما والحمد لله على ذلك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد اوراق الزيتون وجميع الثمار اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما كان وما يكون وعدد ما اظلم عليه الليل واضاء عليه النهار اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وأزواجه وذريته عدد أنفاس أمته اللهم ببركة الصلاة عليه اجعلنا بالصلاة عليه من الفائزين وعلى حوضه من الواردين وبسنته وطاعته

من توحيدك وعبادتك وحدك **من العاملين ولا تحل تجز بيننا وبينه يوم القيامة** أى بسبب معاصينا وخروجنا عن سنته وطاعته وطريقته فان الخروج عن ذلك مانع كبير من التمتع برؤيته والعمل بالطاعة سبب قوى للاجتماع به والتنعم بقربه وقد قال تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والمراد بالمعيـة التمكن من رؤية من ذكر فى الآية وزيارتهم والحضور معهم وان كان مقرهم فى درجات عالية بالنسبة الى غيرهم ولاجل تعليق المعية على الطاعة فى الآية كما أن الحوض انما يشرب منه فى أول الشاربين جزما من لم يبدل ولم يغير ادرج أثناء الدعاء بالشرب من حوضه والاجتماع به صلى الله عليه وسلم الدعاء بالتمسك بسنته وطاعته والله أعلم والظرفان اللذان هما بين ويوم متعلقان بلا على القول به أو بالفعل الذى دلت عليه أى انف الحيلولة ثم يحتمل أن المراد انتفاء ذلك فى موقف القيامة يوم يكون أحوج شئ اليه وحيث تجتمع عليه أمته فلا يتخلف عنهم الا محروم مطرود بذنبه وجرمه ويحتمل انتفاؤه فى موقف القيامة فما بعده وهو الجنة حيث يشتاق الى رؤيته وليس شئ من نعيم الجنة بعد رؤية الله عز وجل ألذ من رؤية النبى صلى الله عليه وسلم **يارب العالمين** الذى هو مالكهم ومربيهم والقائم بأمورهم والمصلح لما يفسد منها ولا ملجأ لهم منه الا اليه ثم لما كان الانسان مع اتباعه السنة وعمله بكل حسنة لا ينجو بعمله ولا يدخل الجنة بكسبه ولا ينال ما يؤمل بسعيه ولا يحصل له ذلك الا برحمة الله ومغفرته سأل الله مع ذلك المغفرة فقال **واغفر لنا** وبدأ فى الدعاء بنفسه لان من حسن أدب الدعاء ان يبدأ الداعى بنفسه لما ورد فى ذلك قرآنا وسنة ثم ثنى بوالديه فى قوله **ولوالدينا** لما يستحب للداعى أن يثنى فى دعائه بوالديه تأسيا بقول الله سبحانه رب اغفر لى ولوالدى ثم قال **ولجميع المسلمين** لما ينبغى له أن يعم فى دعائه جميع المؤمنين وقد قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات وقال اخبارا عن نوح عليه السلام فى دعائه رب اغفر لى ولوالدى ولمن دخل بيتى مؤمنا وللمؤمنين والمؤمنات ثم ختم بقوله **الحمد لله رب العالمين** بدون واو اوله لان من شأنه أن يختم الاجزاء بهذا لما ورد فيه من ختم أهل الجنة وغيرهم به وهذا آخر الثلث الاول من فصل الكيفية ثم ابتدأ الثلث الثانى بقوله **اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد اكرم خلقك** من الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين فمن دونهم وهو نعت للاسم الشريف فى الجملة الاولى لانه المسوق اليه الحديث وذكره متعين والثانى انما سيق للاضافة اليه ومحله للضمير وانما جىء به ظاهرا لاغراض أخر من استطابة ذكره والتبرك به والتعظيم له والفصل بمثل هذا المعطوف مغتفر لانه سبب من المنعوت زائد على العطف وهو الاضافة مع عدم الالباس

من العاملين ولا تحل بيننا وبينه يوم القيامة يارب العالمين واغفر لنا ولوالدينا ولجميع المسلمين الحمد لله رب العالمين اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد اكرم خلقك

وسراج أفقك بضمتين وسكون الفاء مع ضم الهمزة على قاعدة فعل كعنق وجرف فانه يجوز فيه الوجهان وهو اسم للناحية وما ظهر من نواحى الفلك والمراد بالناحية الجنس فهو سراج جميع الآفاق واقطار السموات والارض ويأتى قريبا وسراج أقطارك ووجه تشبيهه بالسراج تقدم فى الاسماء وافضل قائم بحقك الواجب لك على عبادك من الامتثال لامرك والاستسلام لقهرك واللهج بذكرك والاستغراق فى توحيدك والاغتباط بوجودك والاستغناء بشهودك والنظر لما يبدو منك والشغل بك عما سواك فهو أقوم الخلق بما يجب عليهم من ذلك بما لا نسبة بينه وبينهم المبعوث الى الخلق بتيسيرك اى تسهيلك ورفقك قريب مما قبله وما بعث به صلى الله عليه وسلم فى شريعته من التيسير والرفق معلوم وقد قال تعالى ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تجاوز لى عن امتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه او كما قال الى غير ذلك والباء فى تيسيرك للمصاحبة ويحتمل ان تكون للسببية والمعنى ان الله تعالى لما اراد بعباده التيسير والرفق بعث نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم لانه عين رحمته وهى عنده لذلك فكان بعثه بسبب هذه الارادة والله اعلم صلاة يتوالى بالمثناة التحتية ثم الفوقية يتتابع ويترادف تكرارها بفتح التاء وكسرها يقال كررته تكريرا وتكرارا اذا أعدته مرات والاعادة للمرة الواحدة وفى نسختين متقابلتين بالنسخة السهلية تتوالى بمثناتين فوقيتين وعليه فقوله تكرارها بدل اشتمال من مرفوع تتوالى المستتر العائد على الصلاة ويحتمل ان يكون اكتسب التأنيث من المضاف اليه فيكون فاعلا كالرواية الاخرى لصحة الاستغناء بها عنه وتلوح اى تضئ على الاكوان اى المكونات المحدثات انوارها لان الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم نور فتتنور بها العوالم الا ان نورها معنوى فلا يظهر فى عالم الملك الا على سبيل خرق العادة اللهم صل وسلم و بارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد افضل ممدوح اى مثنى عليه بقولك فى القرآن العزيز وغيره من الكتب السماوية وقد اثنى الله تعالى على غير واحد من الانبياء والملائكة وعلى العموم والخصوص ونبينا صلى الله عليه وسلم افضلهم بتفضيل الله عز وجل وجلب بعض ما أثنى تعالى به عليه صلى الله عليه وسلم فى القرآن وغيره يخرج الى التطويل واشرف داع للخلق للاعتصام أى التمسك بحبلك استعير من الحبل الذى تشد عليه اليد والمراد به هنا الدين وفسر فى الآية به وبالقرآن وبالجماعة والدعاء الى الذين هم الرسل عليهم السلام وأتباعهم وخاتم انبيائك ورسلك صلاة تبلغنا الضمير المستتر للصلاة أى بما جعل الله لها من السببية هذا على ما فى النسخة السهلية وغيرها ووقع فى بعض النسخ زيادة بها فالبا سببية

وسراج أفقك وافضل قائم بحقك المبعوث بتيسيرك ورفقك صلاة يتوالى تكرارها وتلوح على الاكوان أنوارها اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد افضل ممدوح بقولك واشرف داع للاعتصام بحبلك وخاتم انبيائك ورسلك صلاة تبلغنا

والضمير فى تبلغ الى الله تعالى **فى الدارين** الدنيا والآخرة **عميم فضلك** أى فضلك العميم أى الشامل الواسع فهو من اضافة الصفة الى الموصوف **وكرامة رضوانك** لاشك فى كرامة الرضوان وانه شئ كريم رفيع شريف بل هو أفضل الكرامات وأعلاها وأنفسها لقول الله عز وجل لاهل الجنة بعد أن أعطاهم فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ورضوا بذلك وقرت أعينهم به وأقروا به على أنفسهم ألا أعطيكم أفضل من ذلك قالوا وما أفضل من ذلك قال أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبدا **ووصلك** ضد الهجر والقطع **اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد أكرم الكرماء** الذين هم الانبياء والمرسلون والملائكة والصديقون والشهداء والصالحون أو المراد بهم الانبياء فقط فيكون موافقا لقوله فيما يأتى أكرم أنبياء الله الكرام **من عبادك** جمع عبد يجمع عليه كما يجمع على عبيد وله جموع أخرى لكن هذين الجمعين أكثر استعمالا ثم العباد الغالب استعماله فى موضع التفخيم والترفيع والكرامة والآخر فى التحقير أو الاستضعاف أو قصد الذم وهو هنا محتمل لان يكون مرادا به الكرماء فتكون من بيانية وأن يكون مرادا به مطلق العبيد فتكون تبعيضية والله أعلم **واشرف المنادين** بضم الميم واهمال الدال المكسورة وبالنون آخره جمع مناد وهو الداعى هكذا فى عدة نسخ معتمدة ويوجد فى غيرها كثيرا المناذر بفتح الميم واعجام الذال ممدودة وبالراء آخره من الانذار ووجدته فى نسختين المبادرين بضم الميم وبالموحدة بعدها وزيادة راء بعد الدال وبالنون آخره من المبادرة والبدار الى الشئ هو المسارعة والسبق اليه ولكن الصحيح النسخة الاولى والله أعلم أى المنادين الخلق للاقبال **لطرق** بضمتين ويصح سكون الراء جمع طريق وهى السبيل **رشادك** هدايتك والمراد بالمنادين لطرق الرشاد الرسل عليهم الصلاة والسلام **وسراج اقطارك** جمع قطر بضم فسكون للناحية **وبلادك** جمع بلد للقطعة من الارض واضاءة الوجود بشمس نبوته صلى الله عليه وسلم ونور هدايته وسناشريعته وتشعع ملته كل ذلك ظاهر لا يخفى والحمد لله **صلاة لا تفنى** لا تنعدم **ولا تبيد** لا تهلك **تبلغنا بها** أى بسببها **كرامة المزيد** أى الزيادة المفسرة فى الآيات بالنظر الى وجه الله الكريم سبحانه فى جنة عدن ولا كرامة تلحقها **اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد الرفيع** نعت سببى جار فى اللفظ على غير من هو له وهو صفة مشبهة **مقامه** مرفوع بالصفة **الواجب** نعت سببى **تعظيمه** ارتفع بالواجب **واحترامه** معطوف عليه بمعناه وقد أمر سبحانه بتعظيمه واحترامه فى غير ما آية من القرآن فقد أمر بتعزيره وتوقيره وعدم التقدم بين

فى الدارين عميم فضلك وكرامة رضوانك ووصلك اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد أكرم الكرماء من عبادك واشرف المنادين لطرق رشادك وسراج أقطارك وبلادك صلاة لاتفنى ولا تبيد تبلغنا بها كرامة المزيد اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد الرفيع مقامه الواجب تعظيمه واحترامه

صلاة لاتنقطع أبدا ولا تفنى سرمدا ولا تنحصر عددا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فى العالمين انك حميد مجيد وصل اللهم على محمد وعلى آل محمد كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارحم محمدا وآل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت ورحمت وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم صل على سيدنا محمد النبى الامى الطاهر المطهر وعلى آله وسلم اللهم صل على من ختمت به الرسالة وايدته بالنصر والكوثر

يديه وخفض الصوت عنده ومخاطبته بأشرف أسمائه و بالقول الحسن واستئذانه فى الذهاب عنه وأمر بطاعته وحض على اتباع سنته والتأسى به واستجابة دعوته وحذر من مخالفته وأقسم على عدم ايمان من لم يحكمه فى أمره الى غير ذلك **صلاة لاتنقطع ابدا ولا تفنى سرمدا** أى دائما وهو متعلق بلا أو بفعل دل عليه النافى اى انتفى فناؤها سرمدا **ولا تنحصر عددا** تمييز أى لاينحصر عددها **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فى العالمين انك حميد مجيد** لم أقف على هذه الرواية بهذا اللفظ وروى النسائى عن طلحة بن عبيد الله رضى الله تعالى عنه قال قلنا يارسول الله كيف الصلاة عليك قال قولوا اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد **وصل اللهم على محمد وعلى آل محمد كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارحم محمدا وآل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت ورحمت وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد** هذه الصلاة هى التى فى رسالة ابن أبى زيد وفيها روايتان باثبات قوله فى العالمين وبعدمه وذكرها فيما تقدم برواية فى العالمين وذكرها هنا بالرواية الاخرى **اللهم صل على سيدنا محمد النبى الامى الطاهر المطهر وعلى آله وسلم** فعل دعاء معطوف على ماقبله **اللهم صل على من ختمت** بفتح الخاء والتاء وتاء الخطاب **به الرسالة** ذكرها دون النبوة اما لان حكم الارسال يعم النبى والرسول أو لشرفها عليها **وايدته** أى قويته **بالنصر** أى الاعانة قال تعالى هو الذى أيدك بنصره **والكوثر** قد أمتن الله تعالى عليه به فى قوله انا أعطيناك الكوثر وهو مختص به صلى الله عليه وسلم واختلف فيه ماهو فقيل هو نهر فى الجنة وهو المشهور المستفيض عند السلف والخلف وجاء به الحديث فى البخارى وغيره وهو النهر الذى يصب فى الحوض وقيل هو الحوض نفسه وحديثه فى صحيح مسلم وسنن أبى داود ولكن قيل اطلاق الكوثر على الحوض لكون أصله ومادته منه وقيل الكوثر الخير الكثير قيل هو اولى الاقوال لعمومه لولا ماثبت من تخصيصه بالنهر من لفظ النبى صلى الله عليه وسلم فلا معدل عنه وقيل هو النبوة وقيل العلم وقيل الاسلام وقيل الخلق الحسن وقيل ما آتاه الله من النبوة والقرآن والذكر العظيم والنصر على الاعداء وقيل علماء أمته وقيل أولاده وقيل كثرة الاتباع والاشياع وقيل جميع نعم الله تعالى عليه صلى الله عليه وسلم وأكثر هذه الاقوال على أنه شىء أوتيه فى الدنيا

وبذلك يكون منصورا به الا أن بعضها صريح فى ذلك كالقول الذى فيه النصر على الإعداء وبعضها ظاهر فيه كالقول بأنه كثرة الاتباع والاشياع وبعضها فيه خفاء وقد يدل على النصر التزاما **والشفاعة** بقبولها وجعله أول شافع وأول مشفع وتشفيعه فى الخلق كافة وظهوره بذلك على أعيان الورى كلهم وشهود الجمع أجمعين لذلك هذا الذى يظهر فى تأييده بما ذكر ويمكن أن يكون على تضمين أيدته معنى أكرمته ونحوه والله أعلم **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد نبى الحكم** بضم فسكون ويراد به الحكمة ويراد به الحكومة والقضاء والفصل بين العباد وعليه يحتمل أن يكون المراد وصفه بايتاء الحكم بين العباد اشارة الى أنه جمع له بين النبوة والسلطان كما هو مذكور فى خصائصه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون على حذف النعت أى الحكم النافذ أو الجارى على نهج الصواب والسداد والعدل ويحتمل أيضا أن يكون الحكم بمعنى الضبط والمنع من الفساد ومالا ينبغى ومن أسمائه صلى الله عليه وسلم فى غير هذا الكتاب الضابط **والحكمة** بالكسر تفسر بالنبوة والقرآن والفهم فيه والفقه فى دين الله ومعرفة الاحكام واللب والفطنة والموعظة وتحقيق العلم والفهم عن الله والحلم واتقان الفعل ووضع الاشياء مواضعها وتوفيتها حقها والحكم بالحق والعدل وكل ذلك صحيح ثابت له صلى الله عليه وسلم **السراج الوهاج** أى الساطع الوقاد الشديد الاضاءة **المخصوص** أى المفضل على سائر الخلق **بالخلق** بضم الخاء مع ضم اللام وسكونها السجية والطبع والمروءة والدين والخلق والخلقة ما خلق عليه من طبيعته **العظيم** قال الله تعالى وانك لعلى خلق عظيم وقال صلى الله عليه وسلم بعثت لاتمم مكارم الاخلاق ذكره مالك فى الموطأ بلاغا وأخرجه أحمد من حديث معاذ بن جبل والبزار من حديث أبى هريرة والطبرانى من حديث جابر وقد كان صلى الله عليه وسلم على أخلاق عظيمة وشيم كريمة وفضائل جليلة فى قوتها وفى اجتماعها فقد اجتمع فيه من خصال الكمال وأوصاف الجلال ونعوت الجمال مالم يجتمع فى مخلوق ممالم يشركه غيره الا فى أسمائه ولله در البوصيرى حيث أنشد وقال

كيف ترقى رقيك الانبياء * ياسماء ماطاولتها سماء
لم يساووك فى علاك وقد حا * ل سنى منك دونهم وسناء
انما مثلوا صفاتك للنا * س كما مثل النجوم الماء
أنت مصباح كل فضل فما تصـ * ـدر الا عن ضوئك الاضواء
لك ذات العلوم من عالم الغيـ * ـب ومنها لآدم الاسماء

وختم الرسل ذى المعراج وعلى آله واصحابه واتباعه جمع تابع

والشفاعة اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد نبى الحكم والحكمة السراج الوهاج المخصوص بالخلق العظيم وختم الرسل ذى المعراج وعلى آله واصحابه واتباعه

يشمل كل من تبع ملته وطريقته فهو عام بعد خاص **السالكين** أى السائرين الى الله عن نفوسهم **على منهجه** بفتح الميم بوزن مقعد الطريق الواضح وكذلك المنهاج كنبراس والنهج بدون ميم **القويم** أى المستقيم وهو المعتدل الذى لا اعوجاج فيه **فاعظم** فعل تعجب والفاء استئنافية أو سببية **اللهم** ثبت فى كثير من النسخ وسقط فى بعضها وهو فصل بين فعل التعجب ومعموله بالمنادى على حد قول على كرم الله وجهه لما رأى عمار ابن ياسر رضى الله تعالى عنه مقتولا * أعزز على أبا اليقظان أن أراك صريعا مجدلا * **به** أى بمنهجه القويم **منهاج** بوزن مصباح منصوب بأمدح أو أعنى أو نحو ذلك ويصح كونه بدلا من محل الضمير فى به على مذهب الفراء ومن وافقه فان محله نصب فيكون بدله منصوبا وأما على مذهب جمهور البصريين من أن محله رفع فيكون بدله مرفوعا وعلى أنه بدل من لفظ الضمير يكون مجرورا والثابت فى النسخ ضبطه بالنصب والله أعلم **نجوم الاسلام ومصابيح الظلام** بالجر عطفا على نجوم والمصابيح جمع مصباح وهو السراج واستعير لآل النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأتباعه السالكين مسلكه الوصف بالنجوم والمصابيح للاهتداء بهم كما يهتدى بالنجوم على الطرق وبالمصابيح على الاشياء فى غياهب الظلام أو لوقوع الاستنارة بهم من ظلمة الشك كما تستنير الارض والبقاع وما فيها بتلك أو لاستنارتهم فى أنفسهم مع ذلك **المهتدى بهم فى ظلمة ليل الشك** شبه الشك بظلمة الليل بجامع الحيرة والالتباس وعدم الابصار والاهتداء للمراشد وهو من اضافة المشبه به الى المشبه بعد حذف أداة التشبيه والشك لغة التردد بين وجود الشئ وعدمه وهو خلاف اليقين والشك يكون فى الاحكام الشرعية ويكون فى حال الايمان بضعفه وانكساف نوره قال الشيخ ابن عباد رضى الله تعالى عنه فى هذا انه ضيق الصدر عند احساس النفس بامر مكروه يصيبها فاذا ضاق صدره بذلك أظلم قلبه وأصابه من أجله الهم والحزن وطهارته منه بوجود ضده وهو اليقين فيه يتسع الصدر وينشرح ويزول عنه الحرج والضيق قال غيره ولا يقوى اليقين الا بمخالطة أهل اليقين وهم المعبر عنهم هنا بنجوم الاسلام ومصابيح الظلام **الداج** أى المظلم **صلاة دائمة مستمرة ماتلاطمت** أى اضطربت وتشابكت **فى الابحر** جمع بحر للماء الكثير **الامواج** جمع موج اسم جنس موجة وهو ما اضطرب من مياه البحر وارتفع من فوراتها **وطاف بالبيت العتيق** الذى هو الكعبة بيت الله الحرام **من كل فج** أى كائنين من كل فج وهو طريق واسع فى الجبل اكبر من الشعب **عميق** بالمهملة أى مسلكه بعيد غامض **الحجاج** جمع حاج وهو صاحب الحال المتقدمة وهى كائنين

السالكين على منهجه القويم فاعظم اللهم به منهاج نجوم الاسلام ومصابيح الظلام المهتدى بهم فى ظلمة ليل الشك الداج. صلاة دائمة مستمرة ماتلاطمت فى الابحر الامواج وطاف بالبيت العتيق من كل فج عميق الحجاج

وافضل

وأفضل أى أكثر خيرا وبركة الصلاة هى ألطف الرحمة المنبعثة عن العطف والحنان والتسليم مصدر سلم اذا قال السلام عليك ثم ان جعلنا السلام اسما لله تعالى فيكون معناه الله معك أو عليك حفيظ أو راض أو مقبل وقيل هو مصدر وتقدير الكلام سلم الله عليك سلاما ثم نقل من الدعاء الى الخبر وقيل جمع سلامة فيكون دعاء له بالسلامة والنجاة من الشرور كلها على محمد رسوله الكريم هذه الصلاة فى خطبة تفسير القاضى أبى محمد عبد الحق بن عطية رحمه الله وآخرها على ممر الليالى والايام وصفوته مثلث الصاد أى خالصه من العباد أى بعضهم وشفيع الخلائق جمع خلق بمعنى مخلوق فى الميعاد بالياء كذا فى النسخة السهلية من وعده يعده عدة ووعدا والميعاد اسم لوقت الوعد وموضعه وفى نسخة معتمدة المعاد بفتح الميم بمعنى الرجوع لان الخلق يعودون الى الحياة صاحب المقام المحمود والحوض المورود الناهض أى القوى المضطلع باعباء جمع عب ء بكسر فسكون فهمزة الحمل والثقل من أى كان والمراد بأثقال الرسالة وتكاليفها وأمورها الشاقة والتبليغ الاعم أى المشتمل على جميع ما أمر بتبليغه أو الذى عم جميع من أمره بالتبليغ لهم وهم جميع العالمين فان من الخلق من بلغه مشافهة ومنهم من راسله وكاتبه ومنهم من أمر بالتبليغ له فبلغوا له بعد وفاته صلى الله عليه وسلم فبلغت دعوته جميع من فى الارض والمخصوص بشرف السعاية أى العمل أى اعمال نفسه وتسببه واجتهاده فى الصلاح أى صلاح الخلق فى أمر دينهم وتوجههم الى بارئهم الاعظم لعظم هذا الصلاح فى نفسه لكونه توجها الى الله وتوصيله الى رضاه والفوز بالنعيم المقيم وعمومه صلى الله عليه وعلى آله صلاة دائمة مستمرة الدوام على للمصاحبة ممر أى مسير الليالى والايام وهما ممر ورو سير بسير الفلك والذى فى ابن عطية صلاة مستمرة جديدة على مر الليالى والايام بدون دائمة وزيادة جديدة فهو صلى الله عليه وسلم والفاء للاستئناف سيد الاولين والاخرين من الانس والجن أجمعين أو يشمل الملائكة لان لهم اولية اوهم المراد بالاولين والآخرين من عداهم من الانس والجن وأفضل الاولين والاخرين عليه أفضل صلاة المصلين عليه وأزكى أى انمى سلام المسلمين عليه وأطيب أى أطهر وأزكى ذكر الذاكرين له وأفضل

وأفضل الصلاة والتسليم على محمد رسوله الكريم وصفوته من العباد وشفيع الخلائق فى الميعاد صاحب المقام المحمود والحوض المورود الناهض باعباء الرسالة والتبليغ الاعم والمخصوص بشرف السعاية فى الصلاح الاعظم صلى الله عليه وعلى آله صلاة دائمة مستمرة الدوام على ممر الليالى والايام فهو سيد الاولين والآخرين وأفضل الاولين والآخرين عليه أفضل صلاة المصلين وأزكى سلام المسلمين وأطيب ذكر الذاكرين وأفضل

صلوات الله المتبادر أنه مبتدأ وما بعده من الصلوات معطوف عليه وقوله على أفضل خلق الله فيه الخبر ويحتمل أن يكون قوله وأفضل صلوات الله معطوفا على ما قبله من قوله عليه أفضل صلاة المصلين وقوله على أفضل خلق الله خبرا عن قوله قبله ويليه وأعظم صلوات الله ويجوز أن يكون قوله وأفضل صلوات الله معطوفا أيضا على ما قبله وقوله على أفضل خلق الله بدلا من الجار والمجرور في قوله عليه أفضل صلاة المصلين والله أعلم وأحسن ي أجمل صلوات الله وأجل اى أعظم صلوات الله وأجمل أي أحسن صلوات الله وأكمل أي أتم صلوات الله وأسبغ أي أكمل وأتم وأوسع وأعم صلوات الله وأتم أي أكمل صلوات الله وأظهر بالظاء المنقوطة في النسخة السهلية وغيرها أي أقوى نورا وأبهى وفي بعض النسخ بالمهملة أي أنقى وأنزه وأخلص صلوات الله وأعظم أي أجل صلوات الله وأذكى أي أسطع ريحا وأقوى صلوات الله وأطيب أي أخلص وأصفى صلوات الله وأبرك أي أزكى وأنمى صلوات الله وأزكى أي أنمى وأكثر صلوات الله وأنمى اى أزيد وأبرك صلوات الله وأوفى أي أتم وأسبغ صلوات الله وأسنى أي أشرف وأرفع هذا ان كان من السناء الممدود وان كان من المقصور فمعناه أضوء صلوات الله وأعلى اى أرفع صلوات الله وأكثر اى أزكى وأوفر صلوات الله وأجمع صلوات الله وأعم لكل خير بمعنى أجمع وتم روحه وجسده وقبره صلوات الله وأدوم اى أبقى صلوات الله وأبقى اى أشد في التجدد وعدم الانقطاع صلوات الله وأعز اى ارفع عن تقديرات العقول وتخيلات الاوهام صلوات الله وأرفع اى أعلى واشرف صلوات الله وأعظم اى اجسم وافخر صلوات الله هكذا في سائر النسخ بذكر أعظم مرتين الاول بعد قوله اظهر وقبل قوله ازكى وهذا الثاني وهو آخر هذه المعاطيف ولا يضر ذلك في الادعية ونحوها على أفضل خلق الله وأحسن خلق الله وأجل خلق الله وأكرم خلق الله هكذا في جميع ما رأيت من النسخ وفي طرة نسخة فقط ذكر صاحبها أنه قابلها على نسخة قوبلت من خط المؤلف وأجل خلق الله وأكبر خلق الله

صلوات الله وأحسن صلوات الله وأجل صلوات الله وأجمل صلوات الله وأكمل صلوات الله وأسبغ صلوات الله وأتم صلوات الله وأظهر صلوات الله وأعظم صلوات الله وأذكى صلوات الله وأطيب صلوات الله وأبرك صلوات الله وأزكى صلوات الله وأنمى صلوات الله وأوفى صلوات الله وأسنى صلوات الله وأعلى صلوات الله وأكثر صلوات الله وأجمع صلوات الله وأعم صلوات الله وأدوم صلوات الله وأبقى صلوات الله وأعز صلوات الله وأرفع صلوات الله وأعظم صلوات الله على أفضل خلق الله وأحسن خلق الله وأجل خلق الله وأكرم خلق الله

الله وأكرم خلق الله بزيادة وأكبر خلق الله بالباء الموحدة بينهما ونسب ذلك للنسخة المذكورة ومعناه أعظمهم وأجلهم **وأجمل خلق الله وأكمل خلق الله وأتم خلق الله وأعظم خلق الله عند الله رسول الله** بالجر على الاتباع وبالرفع على القطع ويصح فيه النصب على القطع أيضا **ونبي الله وحبيب الله وصفي الله ونجي الله وخليل الله وولي الله وأمين الله وخيرة الله من** تبعيضية **خلق الله ونخبة الله** أى مختاره **من** كالتى قبلها **بريّة الله** أى خليقته بالهمز على الاصل والقياس وبشد الياء بغير همز على التسهيل تخفيفا من المهموز وهو أكثر استعمالا عند العرب وهى فعيلة بمعنى مفعولة من برء الله الخلق أى أوجدهم وخلقهم بعد العدم **وصفوة الله من أنبياء الله وعروة الله وعصمة الله** من معنى ماقبله أى محل عصمته لخلقه وملجئهم ومتعهم بحفظ الله به من اتبعهم من الشيطان وينجيهم من النيران ومن جميع الاسواء قال البوصيرى رضى الله تعالى عنه

أحل أمته فى حرز ملته ❊ كالليث حل مع الاشبال فى أجم

وقال سيدى على وفا

أصبحت فى كنف الحبيب ومن يكن ❊ جار الكريم فعيشه العيش الرغد

عش فى أمان الله تحت لوائه ❊ لاخوف فى هذا الجناب ولا نكد

لاتخشى فقرا فعندك بيت من ❊ كل المنى لك من أياديه مدد

ونعمة الله ومفتاح رحمة الله وجه الاستعارة ظاهر وهو كما أن المفتاح المحسوس ذا الاسنان لايتوصل الى مافى داخل الخزائن الابه كذلك هو صلى الله عليه وسلم لايتوصل أحد الى رحمة مولاه ولا تناله الاعلى يديه وبمتابعته صلى الله عليه وسلم **المختار من رسل الله المنتخب من خلق الله الفائز** أى الظافر **بالمطلب** بفتح الميم واللام وسكون الطاء بينهما وهو مايحاول وجوده **فى المرهب** ضبطه كالذى قبله وكذا الذى بعده أى فى حال الرهب وهو الخوف **والمرغب** أى وحال الرغب وهو الرجاء وارادة الشئ وطلبه والمعنى أنه صلى الله عليه وسلم فاز وظفر بنيل مطالبه فى حالة رهبه أى خوفه بدفع الشئ المكروه وفى حالة رغبه ورجائه وارادته لوقوع الشئ المحبوب **المخلص** بفتح اللام فى النسخ المعتمدة أى المصفى المهذب المختار ووقع فى بعض النسخ بالكسر ومعناه ظاهر **فيما وهب** بالبناء للمفعول فى النسخ المعتمدة أى فيما أعطى

وأجمل خلق الله وأكمل خلق الله وأتم خلق الله وأعظم خلق الله عند الله رسول الله ونبي الله وحبيب الله وصفي الله ونجي الله وخليل الله وولي الله وأمين الله وخيرة الله من خلق الله ونخبة الله من بريّة الله وصفوة الله من أنبياء الله وعروة الله وعصمة الله ونعمة الله ومفتاح رحمة الله المختار من رسل الله المنتخب من خلق الله الفائز بالمطلب فى المرهب والمرغب المخلص فيما وهب

ووقع فى بعض النسخ بالبناء للفاعل وهو ظاهر وعلى الاول يعنى أنه كان فيما وهبه الله تعالى من النبوّة والرسالة ومايتبعهما مستخلصا لله تعالى مصطفى مرتضى فكانت نفس النبوّة عن اختصاص من الله تعالى ومحض اصطناع وارتضاء لا تعمل له فيها ولا تكسب ❁ تبارك الله ما وحى بمكتسب ❁ وكان فى نبوّته ورسالته أيضا سائرا بتأييد الله وعصمته ومؤيدا بحفظه ونصرته ممدودا بعنايته ملحوظا بعين رعايته متجردا عن حوله وقوّته **أكرم مبعوث** الى الناس رسولا **أصدق قائل** من الخلق **أنجح شافع** أى أعظم الشفعاء وأكثرهم ظفرا بحاجته ونيل طلبته وقبول شفاعته **أفضل مشفع** أى أكثر الشفعاء تشفيعا وقبولا لشفاعته وأجزلهم حظا ونصيبا **الامين فيما** موصولة **استودع** بالبناء للمفعول وحذف العائد المنصوب أى استودعه الله تعالى أى استحفظه من وحيه وعلمه وأسراره فى ملكه وملكوته فبلغ جميع ما أمر بتبليغه كما أمر وأسر جميع ما أمر باسراره كما أمر ولم يفشه وكانت أفعاله دائرة بين الواجب والمندوب فكان أمينا مؤتسى به فى اقواله وأفعاله وجميع حركاته وسكناته وفى حالة الرضى والغضب ولا يقول الا حقا وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وتقدم قوله فهو أمينك المأمون وخازن علمك المخزون ويأتى قوله وأمينك على وحى السماء وقد كان صلى الله عليه وسلم معروفا بالامانة منذ كان يعترف له بذلك محادوه ومعاندوه وكان يسمى قبل نبوّته الامين بما جمع الله تعالى فيه من الاخلاق العظيمة وخصه به من الشيم الكريمة والسجايا المستقيمة وكان جميع من له منهم شئ يخشى عليه يستودعه عنده صلى الله عليه وسلم لما يعلم من صدقه وأمانته فيحتمل أن يكون هذا المراد بما فى الاصل أو يشمله وان كان المتبادر هو ما تقدم والله أعلم **الصادق فيما** موصولة **بلغ** بحذف العائد المحذوف أى بلغه الخلق عن الله تعالى لثبوت نبوّته ووجوب عصمته **الصادع بأمر ربه** أى المصرح الجاهر به والمنفذ له ووقع فى نسخة بما أمر ربه وما مصدرية فتكون كالرواية المشهورة أى بأمر ربه **المضطلع** أى الناهض القوى **بما حمل** بالبناء للمفعول مشددا أى من أعباء الرسالة وأثقالها **أقرب رسل الله الى الله وسيلة** فمن توسل به الى الله تعالى كان أسرع فى نيل مطلوبه والظفر بمرغوبه واحظى به ممن يتوسل بغيره من الرسل عليهم الصلاة والسلام فهو اقرب الوسائل اى مايتقرب ويتوسل به الى الله تعالى **وأعظمهم** اى الرسل هكذا هذا الضمير فى هذا الكتاب بلفظ الجمع وكذا الضمائر التى بعده كلها وفى العربية يجوز فيه الاتيان بلفظ الجمع و بلفظ الافراد على اعتبار اللفظ او الجنس وقال ابو حاتم السجستانى لا يكادون يتكلمون به الا مفردا **غدا** فى الآخرة **عند الله منزلة** اى مكانة وحظوة **وفضيلة**

أكرم مبعوث
أصدق قائل
أنجح شافع
أفضل مشفع
الامين فيما
استودع الصادق
فيما بلغ الصادع
بأمر ربه المضطلع
بما حمل أقرب
رسل الله الى الله
وسيلة وأعظمهم
غدا عند الله
منزلة وفضيلة

وأكرم أنبياء الله الكرام الصفوة على الله وأحبهم الى الله وأقربهم زلفى لدى الله وأكرم الخلق على الله وأحظاهم وأرضاهم لدى الله وأعلى الناس قدرا وأعظمهم محلا وأكملهم محاسنا وفضلا وأفضل الانبياء درجه وأكملهم شريعة وأشرف الانبياء نصابا وأبينهم بيانا وخطابا

هى الدرجة الرفيعة فى الفضل **وأكرم أنبياء الله الكرام الصفوة على الله وأحبهم الى الله** اى اعظمهم حظا من محبة الله اى اثرته وتخصيصه فكلهم محبوبون له وهو احبهم اليه واخصهم به وارضاهم عنده واحظاهم لديه **وأقربهم زلفى** اى قربة ومكانة رفيعة **لدى الله** اى عنده **وأكرم الخلق** عموما **على الله** فيدخل الملائكة والاجماع على انه صلى الله عليه وسلم افضل من الملائكة وان اختلاف فى التفاضل بين الانبياء والملائكة فقد صرحوا بأنه صلى الله عليه وسلم خارج من الخلاف وانه افضل الخلق عموما **وأحظاهم** اى الخلق من الحظوة بالضم والكسر وهى قرب المكانة **وأرضاهم لدى الله** اى عنده **وأعلى الناس** اى ارفعهم **قدرا** اى منزلة **وأعظمهم محلا** اى منزلة ومكانة **وأكملهم محاسنا وفضلا** هذه الاوصاف الثلاثة هكذا هى فى الشفاء اوّل الفصل الثالث من الباب الثانى من القسم الاول الا ان الذى فيه محاسن من غير تنوين لامتناعه من الصرف على اللغة المشهورة ولكنه صرف هنا على حد قوله تعالى سلاسلا واغلالا وقوله قوارير اقوارير افى قراءة من نونهما وقد ذكروا لذلك اوجها منها التناسب ولان بعض العرب يصرف كل ما لا ينصرف وقد اجاز بعضهم صرف الجمع الذى لا نظير له فى الآحاد اختيارا وقد علل بعلة وهى انه لما كان هذا الضرب من الجموع يجمع اشبه الآحاد فصرف وذلك كقولهم صواحب وصواحبات ومن القراء من قرأ سلاسل فى الوصل وسلاسلا بالالف دون تنوينه فى الوقف ويصح ذلك هنا وقد وجدته بفتحة واحدة مع اثبات الالف فى نسخة معتمدة من هذا الكتاب والمحاسن جمع حسن على غير قياس وهو الجمال والفضل ضد النقص **وأفضل الانبياء** أى أعلاهم وأشرفهم **درجة** أى مرتبة ومنزلة **وأكملهم شريعة** لاشتمال كتابه على ما اشتملت عليه جميع الكتب وزيادة وجمعه لكل شئ واستغنائه عن غيره واشتمال شريعته على العبادات الجامعة لعبادة العالم كله على ما تشير اليه الصلاة والحج وغير ذلك مما لا يجتمع فى غيرها وعلى كثير من العبادات التى ليست فى غيرها ولاشتمالها على التيسير والتسهيل والسماحة على ما ليس فى غيرها مع مجيئها بالجهاد والقتال والقتل واقامة الحدود والتعزيرات والادب والهجران فهى جامعة بين الحلال والحرام الى غير ذلك من أوجه أكمليتها والله اعلم **وأشرف الانبياء** اى ارفعهم **نصابا** اى اصلا ويقال النصاب والمنصب **وأبينهم** اى اوضحهم **بيانا** للكلام بالعبارات الواضحة البليغة المطبقة للمفصل المظهرة للمراد المزيحة للاشكال المطابقة لعقول المخاطبين واللفظ الفصيح المرتل المفصل والمراد انه اعظمهم واتمهم تبيانا للشرائع للناس **وخطابا** لهم فكان اذا تكلم تكلم بكلام

مبين مرتل مفصل يتبع بعضه بعضا يعده العاد ويفهمه كل من سمعه ويعيه وكان يعيد الكلمة ثلاثا لتحفظ عنه واذا تكلم أسمع ويخاطب الناس على قدر عقولهم ومايفهمون ويتكلم بجوامع الكلم وأوجز عبارة وأسرع أداء فى حسن بيان وتطبيق مفصل وأفصح كلام وأبلغه لا فضول فيه ولا تقصير وقد كان من الفصاحة والبلاغة بالمحل الاعلى والمرتبة الفضلى والشأن الذى لا يدرك والمكان الذى لا يلحق وكان من فصاحته وتمام بيانه وكمال حسن لسانه انه أوتى علم ألسنة العرب كلها والمكان الذى لا يلحق فكان يخاطب كل أمة منها بلسانها ويحاورها بلغتها **وأفضلهم مولدا** بكسر اللام وهى مكة ومهاجرا بفتح الجيم وهى المدينة طابة وفضل الحرمين الشريفين معلوم ضرورة وأحاديثهما كثيرة شهيرة فى الصحيحين وغيرهما **وعترة** لانه صلى الله عليه وسلم أفضل الانبياء ونسبه أفضل أنسابهم وأمته التى عترته منها أفضل الامم **وأصحابا** لان أمته أفضل الامم وأفضلها قرن أصحابه عليه الصلاة والسلام ومن قول ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان الله نظر فى قلوب العباد بعد قلب محمد فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد فجعلهم وزراء نبيه يقاتلون عن دينه **وأكرم الناس أرومة** بفتح الهمزة وتضم أى أصلا **وأشرفهم جرثومة** بضم الجيم أى أصلا أو جماعة وعلى تفسيره بالجماعة يحتمل أن المراد بها عشيرته التى هو منها ويحتمل أن المراد بها أصحابه وأتباعه الذين يجتمعون عليه وفسر المؤلف الجرثومة فى النسخة السهاية بالفرع فكتب بهذا المحل منها أى أصلا وفرعا فيكون تفسير الارومة والجرثومة وقال ابن سبع وأطيبها أرومة وأعزها جرثومة **وخيرهم نفسا** فى حديث العباس بن عبد المطلب والمطلب بن وداعة رضى الله تعالى عنهما أن الله خلق الخلق فريقين فجعلنى من خير الفريقين ثم جعلهم قبائل فجعلنى من خير قبيلة ثم خير البيوت فجعلنى من خير بيوتهم فأنا خيرهم نفسا وخيرهم بيتا رواه الترمذى ومعنى خيرهم نفسا أى روحا وذاتا وخيرهم بيتا أى أصلا وهذا على أن المراد بنفسه وجوده وحقيقته وعينه التى هى جسده وروحه ويحتمل أن المراد بنفسه فى كلام المؤلف روحه فقط فان الانفس ثلاث أمارة ولوامة ومطمئنة وهى فى الاطمئنان على مراتب ودرجات لا تنحصر وأقواها فيه وأعلاها وأشرفها نفس سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم **وأطهرهم قلبا** لانه نور كله وهو أصل الانوار كلها ولقوة عصمته ومزيد عنايته ووجاهته وعلو مكانته عند ربه تعالى ولان شق الصدر وازالة العلقة من قلبه مختص به على القول الاصح وكان خاتم النبوة فى ظهره بازاء قلبه من حيث يدخل الشيطان حتى لا يجد اليه سبيلا وسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام كان خاتمهم فى أيمانهم وان كان الكل معصومين من الشيطان لكن له صلى الله عليه وسلم بذلك مزية واختصاص فى العصمة وأثنى الله سبحانه على قلبه صلى الله عليه وسلم فقال وانك لعلى

وأفضلهم مولدا وعترة وأصحابا وأكرم الناس أرومة وأشرفهم جرثومة وخيرهم نفسا وأطهرهم قلبا

خلق عظيم وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها فى الآية كان خلقه القرآن قال الشيخ أبو محمد عبد الجليل القصرى أى على أخلاق الربوبية ونحوه لصاحب عوارف المعارف وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان الله نظر فى قلوب العباد فوجد قلب سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم خير قلوب العباد فاصطفاه لنفسه فبعثه برسالته وقد قال الله تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالاته **وأصدقهم قولا** قال على رضى الله تعالى عنه فى وصفه أصدق الناس لهجة وقد كان معروفا بالصدق ومشهورا به لاهل الجاهلية فضلا عن أهل الاسلام وأقوالهم فى شهادتهم له بالصدق معروفة مسطورة فى كتب السير فلا نطيل بذكرها وقد قالوا له لما جمعهم لينذرهم ماجربنا عليك كذبا وقال أبو سفيان بن حرب قبل أن يسلم لهرقل لما سأله هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ماقال فقال له لا وقد قال تعالى انهم لايكذبونك الآية **وأزكاهم فعلا** الزكاء النماء والزيادة والمراد زيادة ثمرة العمل والثواب المرتب عليه بسببه فكلما عمل عملا ازداد به تقربا الى الله تعالى بما لا يزداده غيره بعمله وزكاء عمل العامل على حسب اخلاصه وزهده وفراغه مما سوى الله عز وجل وتعظيمه ومحبته له **وأثبتهم** أى أرسخهم وأمكنهم **أصلا** أصل الشئ مايتفرع منه وجوده والمراد به هنا ضئضئه ونسبه يعنى ان نسبه أعرف الانساب وأرسخها فى المجد والحسب ويأتى بعض الاحاديث الشاهدة بشرف نسبه وجلالة منصبه ان شاء الله تعالى وقال هرقل لابى سفيان بن حرب كيف نسبه فيكم قال هو فينا ذو نسب وقال تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض وقال صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل الحديث **وأوفاهم** أى أتمهم وأحفظهم **عهدا** أى موثقا مع الله تعالى ومع عباده **وأمكنهم** أى أرسخهم **مجدا** هو عظم الشرف وكرم الفعال وقيل لايكون الا بالآباء وهو كرم الآباء خاصة **وأكرمهم طبعا** أى سجية والطبع والطبيعة والسجية والجبلة والخلق بالضم والطينة والخيم بكسر المعجمة والسليقة كلها بمعنى واحد وهى الحالة التى طبع وخلق عليها **وأحسنهم صنعا** بالضم أى معروفا ولاشك انه أحسن الورى وأعظمهم وأكثرهم معروفا ظاهرا وباطنا وما أسدى الى الخلق باطنا من الهداية الى التوحيد والايمان بالله تعالى ومعرفته مما اختص به صلى الله عليه وسلم ولم يشركه فيه غيره وعطاياه الظاهرة لايدانيه فيها أحد وصنع الله عنده أيضا لايعرف أحد قدره ولا يدرك أمره فهو أحسن الناس صنعا بكل وجه صلى الله عليه وسلم **وأطيبهم** أى أحسنهم وأنزههم وأخلصهم من كل عيب **فرعا** واحد الفروع وهى ماتشعب من الاصل ونشأ عنه ويحتمل ان المراد به نفسه صلى الله عليه وسلم أو رهطه الذين هو منهم أو نسله

وأصدقهم قولا
وأزكاهم فعلا
وأثبتهم أصلا
وأوفاهم عهدا
وأمكنهم مجدا
وأكرمهم طبعا
وأحسنهم صنعا
وأطيبهم فرعا

الذى تفرع منه وانه اطيب من نسل غيره ويطلق الفرع ايضا على شريف القوم فيكون المعنى أنه صلى الله عليه وسلم اطيب الشرفاء اى أشرفهم والله أعلم **وأكثرهم طاعة وسمعا** لربه تعالى واستجابة لدعوته وامتثالا لامره ويحتمل ان المراد انه أكثر الناس مطاعا لامر ربه ومسموعا لقوله وانه مسموع القول نافذ الامر وان له من ذلك ما ليس لغيره من الانبياء والرسل وكان ذا أتباع وانه كذلك ومن نظر سيرة أصحابه معه وشدة محبتهم وتعظيمهم له وقوة هيبته فى صدورهم ووقايتهم اياه بأنفسهم وتعرضهم للقتل دونه وقتلهم احبابه فى سبيله وقتالهم آباءهم وأبناءهم فى مرضاته وحديث عروة بن مسعود الثقفى وأم معبد وغيرهما علم ما كانوا عليه معه وما كان له من الطاعة والسمع صلى الله عليه وسلم **وأعلاهم مقاما** عند ربه وفى المقامات الاختصاصية **وأحلاهم** أى احسنهم واطيبهم والذهم واعذبهم **كلاما** فى المسامع والافئدة قالت أم معبد فى وصفها له صلى الله عليه وسلم حلو المنطق فصل لا نزر ولا هذر كأن منطقه خرزات نظمن وكان صلى الله عليه وسلم حسن الصوت جهيره رخيمه أحسن الناس نغمة وكان فى صوته صحل وهو بحة مستحسنة وعدم حدة فى الصوت فكان أحلى الناس منطقا واعذبهم كلاما وألينهم خطابا اذا تكلم اخذ بمجامع القلوب وسلب الارواح صلى الله عليه وسلم **وأزكاهم** اى انماهم وابركهم واطيبهم **سلاما** اى تحية ثم يحتمل رجوع ذلك الى كثرة سلامه لانه كان يبدأ من لقيه بالسلام ويبدؤه بالمصافحة ويسلم على الصبيان واذا أتى على قوم فسلم عليهم سلم عليهم ثلاثا والى استحلاء سلامه واستلذاذه واستطابته وتنسم روح الله من قبله وتأثيره فى القلوب وتنويرها به لانه يتجدد به للذين يسلم عليهم زيادة فى احوالهم وتهب عليهم باقباله عليهم نفحات يتقوى به ايمانهم وتزكو انوارهم وتتزايد معارفهم واسرارهم والله اعلم **وأجلهم** اى اعظمهم **قدرا** اى منزلة ورفعة **وأعظمهم فخرا** اى ما يفتخر به ويتمدح من الخصال الجميلة والمآثر الحميدة وهو صلى الله عليه وسلم قد جمع فيه من الخصال الحميدة والاخلاق المجيدة واوتى من ذلك ما لم يؤت احد من العالمين وكان فضل الله عليه عظيما وهذه اللفظة هكذا هى فى جميع ما رأيته من نسخ هذا الكتاب ووقع لبعض من تكلم عليه وأعظمهم اجرا وقيل اى اكثرهم ثوابا **وأسناهم** اى أضوؤهم وارفعهم **فخرا** هكذا هو أيضا فى جملة النسخ كالذى قبله ووقع فى نسخة فجرا بالجيم بدل الخاء ومعناه على هذا أضوؤهم واسطعهم فجرا والمراد بالفجر نفسه صلى الله عليه وسلم استعارة له كما تقدم فى الحزب الثانى **وأرفعهم فى** للظرفية المجازية تتعلق بأرفع بتمييزه **الملأ الاعلى** هم الملائكة كما تقدم **ذكرا** يعنى ان ذكره عند الملائكة وبينهم أعظم وأعلى وارفع من ذكر غيره وان له عندهم شأنا ومنزلة لا يبلغها

وأكثرهم طاعة وسمعا وأعلاهم مقاما وأحلاهم كلاما وأزكاهم سلاما وأجلهم قدرا وأعظمهم فخرا وأسناهم فخرا وأرفعهم فى الملأ الاعلى ذكرا

غيره صلى الله عليه وسلم اذهم يصلون عليه على الدوام متعبدون بذلك ومستعملون فيه وعارفون اصطفائيته وعظم منزلته عند خالقه عزوجل **وأوفاهم عهدا** هكذا هومذكور مرتين فى جميع النسخ الاول فيما تقدم وهذا هنا وذلك لا يضر بل هو زيادة خير وانما يعاب التكرار المحض فى كتب العلم التى المقصود بها الافادة فاذا حصلت فلا معنى للاعادة وأما نحو هذا الكتاب مما المقصود به التعبد بالصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم ونحوها فخارج عن ذلك خصوصا هذا الكتاب فانه مبنى على التكرار والاعادة مع غيبة مؤلفه رضى الله تعالى عنه وغلبة فرط المحبة والشغف عليه وتهالكه فى مدحه صلى الله عليه وسلم حتى لا يعتبل باللفظ ولا يلتفت الى ماوقع فيه من تكرار أوغيره **وأصدقهم وعدا** بالخير اذا وعد بخير لا يلحقه أحد فى الوفاء به **وأكثرهم شكرا** لما توفر عنده من أسباب الاكثرية من كون نعم الله تعالى عليه أكثر ونوره الذى يبصر ها به اغزر وعقله أوفر وطباعه أعدل واذعانه للحق أجل وتأييد الله تعالى له و توفيقه أقوى وعنايته به أعظم وهمته أرفع وهو أعرفهم بالله وبما يثنى به عليه من أسمائه وصفاته ووسع رحمته واسداء نعمته وأقومهم بالعبودية له والتواضع بين يديه وشكره على العطايا والبلايا وعلى الجلال والجمال وعلى كل حال **وأعلاهم** أى أرفعهم **أمرا** أى شأنا فهو احد الامور ويحتمل أن يكون احد الاوامر لكون أمره ممتثلا فى العالمين واليه يرجعون وعنه يصدرون فهو يعلو ولا يعلى عليه وقال تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم وأمر بطاعته فى غير ما آية **وأجلهم صبرا** على أمر الله وطاعته والقيام بأحكام عبوديته والثبوت لمجارى أحكام ربوبيته وعلى كتم ما أمر بكتمه من الاسرار وعلى أمور الخلافة فى هذه الدار وفى تلك الدار وعلى حمل الاذى من الخلق ومقاساة الشدائد فى دعائهم الى الملك الحق وعلى مكارم الاخلاق والقيام مع الله بشرط الوفاق ولسطوة تجلى الجلال ومفاجأة صدمة القدم وبدو حقائقه العيانية وتنزل علومه اللدنية واسراره الربانية وتلقى القول الثقيل وتحمل عبئة الجليل كل ذلك من غير واسطة فكان هو الواسطة والحجاب لغيره **وأحسنهم خيرا** بالمثناة التحتية بعد فتح المعجمة هو فى النسخة السهلية وغيرها ومعناه ان خير الله عنده وفضله لديه أحسن وأجمل وأكثر وأغزر من خيره عند غيره قال الله تعالى وكان فضل الله عليك عظيما فهو عظيم دينا ودنيا وآخرة حسا ومعنى كما وكيفا أو معناه ان خيره صلى الله عليه وسلم عند الخلق ونعمته لديهم أحسن وأعظم من نعمة غيره عليهم أذ نعمته وخيره عليهم بالدين والدنيا والآخرة والتزحزح عن النار وتبوء دار القرار وكل خير ورحمة وبركة فى الوجود فانما خرجت للخلق على يديه ولانالوها الا بواسطته صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن المراد المعنيان معا والله أعلم وفى نسخة معتمدة

وأوفاهم عهدا
وأصدقهم وعدا
واكثرهم شكرا
وأعلاهم أمرا
وأجلهم صبرا
وأحسنهم خيرا

أيضا خبرا بضم المعجمة وبعدها موحدة أي علما أو مخبرا ومعناه انه أحسن الناس عند الاختبار والامتحان في جميع ما يختبر ويمتحن لاجله من سريرته وعلانيته وأخلاقه وطبائعه وجميع أحواله صلى الله عليه وسلم **وأقربهم يسرا** تقدم المبعوث بتيسيرك ورفقك وكان صلى الله عليه وسلم يحب ما خفف على أمته وقد كره أشياء واجتنبها مخافة أن تفرض عليهم فيعجزوا عنها وقال انما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين وما خير بين أمرين الا اختار أيسرهما ما لم يكن اثما وكان يتخول أصحابه بالموعظة مخافة السآمة عليهم الى غير ذلك مما ورد من تيسيره وتسهيله على أمته وشفقته عليهم وقد سماه الله تعالى رؤفا رحيما فقال عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم وقال وما أرسلناك الا رحمة للعالمين **وأبعدهم** أي أرفعهم هكذا في النسخة المعتمدة وفيه مع قوله قبله وأقربهم مطابقة وفي بعضها وأكبرهم بالموحدة **مكانا** أي مكانة ومنزلة **وأعظمهم شأنا** أي قدرا وجاها ومنزلة **وأثبتهم برهانا** أي حجة والمعنى ان دلائله صلى الله عليه وسلم وبراهينه لقوة قطعيتها وجليتها هي أثبت البراهين وأمكنها بحيث لا يمكن أن يمترى فيها ولا سبيل الى نقضها وردها ولا الى معارضتها أو توهينها **وأرجحهم ميزانا** أي عقلا وقدرا ومقدارا ويحتمل أن يكون الميزان بمعنى العدل وانه أكثر الناس عدلا ويحتمل أن تكون الاشارة به الى ما روى من أنه لما شق الملائكة صدره صلى الله عليه وسلم وهو عند حليمة مرضعته صلى الله عليه وسلم وزنوه بعشرة من أمته فرجحهم ثم بمائة فرجحهم ثم بألف فرجحهم فقال دعوه فلو وزنتموه بأمته كلها لرجحهم الحديث أو الى ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم خرجت من باب الجنة فأتيت بالميزان فوضعت في كفة وأمتي في كفة فرجحت بهم ثم وضع أبو بكر مكاني فرجح بالامة ثم وضع عمر مكان أبي بكر فرجح بالامة ذكره الحكيم الترمذي في كتاب الختم وأبو عمر في الاستيعاب رواه أبو نعيم والطبراني عن امامة **وأولهم ايمانا** هكذا في النسخة السهلية وغيرها أولهم بتشديد الواو بمعنى أسبقهم ولا شك أن روحه صلى الله عليه وسلم أول من آمن وأول من قال بلى يوم ألست بربكم قالوا بلى وفي بعض النسخ أولاهم بسكون الواو ومد اللام بمعنى أحقهم ولا ريب انه كذلك لكونه أعلمهم بالله عز وجل وأحبهم اليه وأقربهم زلفى لديه وأكرمهم عليه وأحظاهم وأرضاهم لديه فكان أحق به وأشد تأهيلا له بتأهيل الله عز وجل واختياره واصطفائيته له صلى الله عليه وسلم **وأوضحهم** أي أبينهم **بيانا** لما يتكلم به **وأفصحهم** أي أبينهم وأعربهم وأشدهم تطبيقا للفصل وأقواهم دلالة على المراد من غير نقص ولا ازدياد **لسانا** أي كلاما وعبارة ابن سبع في هذه الامور وأفصحها أي العرب لسانا وأوضحها بيانا وأرجحها ميزانا وأصحها ايمانا انتهى **وأظهرهم سلطانا** أي أوضحهم

وأقربهم يسرا
وأبعدهم مكانا
وأعظمهم شأنا
وأثبتهم برهانا
وأرجحهم ميزانا
وأولهم ايمانا
وأوضحهم بيانا
وأفصحهم لسانا
وأظهرهم سلطانا

وابلغهم

وأبلغهم حجة وأقواهم قدرة على تنفيذ الامر والحكم وانه ذو كلمة نافذة مسموعة منقاد لها وحكم كذلك وهذا آخر هذه الصلاة المباركة التي انجذب فيها الشيخ المؤلف رضي الله تعالى عنه في النبي صلى الله عليه وسلم أي محبه فيها جذب زائد وقوة محبة فيه صلى الله عليه وسلم واستهتار بذكره والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم **اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آل محمد** هذا مبدأ الحزب الرابع وفي بعض النسخ ان أوله هو الصلاة بعدها وهي **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة تكون لك رضى** وهذه الصلاة هي مذكورة في كتاب القوت والاحياء وكفاية ابن ثابت فيما يقال بعد عصر يوم الجمعة مع تخالف في بعض ألفاظها بالزيادة والنقص وقد تقدمت للمؤلف وآخرها يا أرحم الراحمين وقال الشيخان أبو طالب وأبو حامد يقال من قالها سبع جمع في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونسبها السخاوي في القول البديع لرواية ابن أبي عاصم مرفوعة ويحمل ما ذكر من الشفاعة على ما تقدم تحريره من كلام عياض أن الشفاعات شتى ثم هي في حق كل أحد بحسبه الخ **وله جزاء ولحقه أداء وأعطه الوسيلة والفضيلة والمقام المحمود الذي وعدته واجزه عنا ما هو أهله واجزه** زاد في بعض النسخ عنا **أفضل ما جازيت** بالالف بعد الجيم ووقع بدونها في نسخة **نبيا عن قومه** الذين هو منهم فدعاهم الى الله فاتبعوه **ورسولا عن أمته** التي أرسل اليها فاتبعته فأفلحت **وصل على جميع اخوانه من النبيين والصالحين** يشمل كل صالح لله تعالى في السماء والارض فيكون من عطف العام على الخاص **يا أرحم الراحمين اللهم اجعل فضائل صلواتك** هذه الصلاة مذكورة أيضا في القوت والاحياء اثر التي قبلها بمخالفة في الالفاظ بالزيادة والنقص وذكرها أيضا صاحب الكفاية قال في القوت بعد الصلاة المذكورة وان زاد هذه الصلاة فهي مأثورة اللهم اجعل فضائل صلواتك الخ وهو يارب العالمين وفي الاحياء نحوه قال العراقي في تخريج أحاديثه حديث اللهم اجعل فضائل صلواتك الحديث أخرجه ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن مسعود ونحوه بسند ضعيف ووقفه ابن ماجه على ابن مسعود انتهى والفضائل جمع فضيلة كالكرائم جمع كريمة **وشرائف زكواتك** جمع زكاة أي زيادات خيرك ونواميها **ونوامي بركاتك وعواطف** جمع عاطفة من العطف بمعنى الرحمة والشفقة والاقبال **رأفتك ورحمتك وتحيتك** بجرها معطوفين على رأفتك **وفضائل آلائك** أي نعمك بنصب

اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آل محمد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة تكون لك رضى وله جزاء ولحقه أداء وأعطه الوسيلة والفضيلة والمقام المحمود الذي وعدته واجزه عنا ما هو أهله واجزه أفضل ما جازيت نبيا عن قومه ورسولا عن أمته وصل على جميع اخوانه من النبيين والصالحين يا أرحم الراحمين اللهم اجعل فضائل صلواتك وشرائف زكواتك ونوامي بركاتك وعواطف رأفتك ورحمتك وتحيتك وفضائل آلائك

فضائل عطفا على فضائل الاولى أو على ما عطف عليها **على محمد سيد المرسلين ورسول رب العالمين قائد الخير وفاتح البر** بكسر الموحدة اسم جامع للخير والطاعة والصدق والصلة والاتساع فى الاحسان وهو فاتح العمل بذلك كله وشارعه ويطلق على الجنة وهو فاتح بابها وسبب دخولها **ونبى الرحمة وسيد الامة** هى هنا جميع الخلق **اللهم ابعثه مقاما محمودا تزلف** أى تقرب به أى بسببه أوظرفية **قربه** أى تزيده قربا **وتقر به عينه** بضم تاء تقر وكسر قافها ونصب عينه على المفعول به وضبط أيضا بفتح التاء ورفع عينه على أنه فاعل ويصح على هذا كسر قاف تقر وفتحها ومعنى قرت بردت عينه سرورا برؤيتها ما كانت متشوقة اليه أو باعطائها ما ترضى به فتقر ولا تطمح الى ما فوقه **يغبطه به الاولون والآخرون اللهم أعطه الفضل والفضيلة والشرف والوسيلة والدرجة الرفيعة والمنزلة الشامخة** أى العالية الرفيعة **اللهم أعط محمدا الوسيلة وبلغه مأموله** أى ما يرجوه **واجعله أول شافع وأول مشفع اللهم اعظم برهانه** أى حجته أى زدها اعظاما وتقوية وبهورا **وثقل ميزانه** تقدم أنه وزن بأمته فرجحها فيحتمل أن يكون المراد هنا الاشارة الى ذلك أى كما رجحت ميزانه على كل أحد فزده رجحانا ويمكن أن يكون المراد ميزان أمته وأما أن أعماله صلى الله عليه وسلم توزن يوم القيامة فلم أجد ما يشهد له الا فى تقييد الشيخ يوسف بن عمر على الرسالة من أن أعمال الانبياء والرسل توزن والله أعلم **وأبلج** بالباء الموحدة أى أوضح وأظهر ووقع فى بعض النسخ بالفاء المدروسة من الفلج وهو الفوز والظفر بالبغية وبالمروسة هو فى كفاية ابن ثابت واختلف فيه نسخ القوت **حجته وارفع فى** درجات **أهل عليين درجته** أى ارفع درجته فاجعلها فى عليين واجعله من أهل عليين أو المعنى ارفع درجته خصوصا بينهم فمعنى ارفع أفرد بالرفعة أو فى بمعنى على أى ارفع على درجاتهم درجته وعليون المواضع العلية وأهله يحتمل أن المراد بهم المذكورون فى الآية وهم الابرار وعليه ما تقدم فى معنى الكلام ويحتمل أن المراد بهم ساكنوه من الملائكة والمعنى عليه اجعل درجته عندهم رفيعة وذكره بينهم عظيما كريما وتقدمه قريبا وارفعهم فى الملأ الاعلى ذكرا ويأتى قوله المرفوع الذكر فى الملائكة المقربين والله أعلم **و** أرفع **فى أعلى** منازل **المقربين منزلته** أى مرتبته ومكانته ويقال فى فى هنا ما قيل فى التى قبلها والمقربون هم المذكورون فى قوله تعالى والسابقون السابقون أولئك المقربون وهم المقربون من الله فى جنة عدن وهم أعلى منازل البشر فى الآخرة **اللهم أحينا على**

على محمد سيد المرسلين ورسول رب العالمين قائد الخير وفاتح البر ونبى الرحمة وسيد الامة اللهم ابعثه مقاما محمودا تزلف به قربه وتقر به عينه يغبطه به الاولون والآخرون اللهم أعطه الفضل والفضيلة والشرف والوسيلة والدرجة الرفيعة والمنزلة الشامخة اللهم أعط محمد الوسيلة وبلغه مأموله واجعله أول شافع وأول مشفع اللهم أعظم برهانه وثقل ميزانه وأبلج حجته وارفع فى أهل عليين درجته وفى أعلى المقربين منزلته اللهم احينا على

للاستعلاء المجازى **سنته وتوفنا على** مثل التى قبلها **ملته واجعلنا من**
أهل شفاعته أى المتأهلين لنيلها وفى هذا الدعاء الى الله تعالى بالدخول فى شفاعة
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وان لا يحرمها و يأتى له مثله فى موضعين آخرين وهو الذى
استفاض عن السلف واعتمده من يعتد به من الخلف خلافا لمن كرهه لظاهر بعض الاحاديث
واحشرنا أى اجعلنا محشورين يوم القيامة **فى** للمصاحبة ويصح كونها للظرفية
زمرته جماعته لان كل أمة تحشر مجتمعة على نبيها فسأل الله أن يحشره فى زمرة نبيه ولا
يفرق بينه وبينه **وأوردنا حوضه واسقنا من كأسه** هى الاناء
الذى فيه مشروب من خمر أو نبيذ أو نحوهما وقيل هو اناء واسع الفم ليس له مقبض سواء كان
فيه مشروب من خمر أو نحوها أولا وتطلق على الشراب نفسه أيضا وهى مؤنثة مهموزة وتسهل
ومن بمعنى الباء أو ابتدائية أو تبعيضية على أن الكأس نفس الشراب وهو فى القوت بالباء
و يأتى فى هذا الكتاب فى غير هذا الباب فى عدة مواضع **غير خزايا** منصوب على
الحال وهو حال لازمة اذ لا يسقى من كأسه الا على تلك الحالة والخزايا جمع خزيان من خزى
خزيا ذل وخزى خزاية استحيى **ولا نادمين** على ما فرطنا فى جنب الله وطاعته
واتباع مرضاته لما نرى من العذاب و يحيق بنا من سوء المنقلب ونشاهد من فوز المتقين
وحسن ثواب العاملين **ولا شاكين** فى شئ مما جاء نابه رسولنا صلى الله عليه وسلم
عن ربه عز وجل مما يجب الايمان به الذى منه البعث وما يتبعه **ولا مبدلين** لديننا
ولا مغيرين لسنة نبينا صلى الله عليه وسلم لان من بدل وغير يذاد عن حوضه صلى الله
عليه وسلم ويحتمل أن يكون التبديل والتغيير خاصا بالردة فيكون هذا دعاء بالوفاة على الايمان
و يحتمل شموله للبدع والفسوق والظلم الا أن المبدل بالارتداد لا يشرب من حوضه صلى الله
عليه وسلم أصلا قطعا وغيرهم يحتمل أنه لا يشرب ويحتمل أن المراد يذاد عنه فى وقت ويشرب
فى وقت آخر بعد المغفرة اما بعد الخروج من النار أو قبل دخولها و يعذب فيها بغير العطش
والله أعلم **ولا فاتنين** مضلين غيرنا عن الايمان والطاعة **ولا مفتونين**
عن ذلك لغيرنا من الاعداء الظاهرة والباطنة من النفس والهوى وشياطين الانس والجن
آمين بمد الهمزة و يجوز قصرها وتخفيف الميم وفتح النون وانتصاب الكلمة على اضمار
فعل نحو أدعو أو على المصدر واشتقاقها من الامان بمعنى آمنا خيبة دعائنا ومعناها كذلك
فليكن وقيل كذلك فافعل وقيل اللهم استوجب أو اوجب لنا وقيل اللهم آمنا بخير وقيل هو
اسم من أسماء الله عز وجل وهى كلمة عبرانية عربتها العرب وورد فى فضلها واجابة الدعاء
بها أحاديث وآثار فيستحب لكل داع أن يختم بها دعاءه كما أنه يستحب لكل قارئ الفاتحة
وان كان فى غير الصلاة أن يقولها **يارب العالمين** فى القاموس والعالم الخلق كلهم

سنته وتوفنا على ملته واجعلنا من أهل شفاعته واحشرنا فى زمرته وأوردنا حوضه واسقنا من كأسه غير خزايا ولا نادمين ولا شاكين ولا مبدلين ولا مغيرين ولا فاتنين ولا مفتونين آمين يارب العالمين

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واعطه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذى وعدته مع اخوانه النبيين صلى الله على محمد نبى الرحمة وسيد الامة وعلى أبينا آدم وأمنا حواء ومن ولدا من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وصل على ملائكتك أجمعين من أهل السموات والارضين وعلينا معهم ياأرحم الراحين اللهم اغفرلى ذنوبى ولوالدى وارحمهما كما ربيانى صغيرا ولجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات

أو ما حواه بطن الفلك ولا يجمع فاعل بالواو والنون غيره وفى الصحاح العالم الخلق والجمع عوالم والعالمون أصناف الخلق **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأعطه الوسيلة والفضيلة** هذه الصلاة أيضا مذكورة فى القوت مع تخالف فى ألفاظها وآخرها ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم **والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذى وعدته** حال كونه **مع اخوانه النبيين** كذا فى جميع ما رأيت من النسخ الا واحدة وجدت فيها مع اخوانه من النبيين بزيادة من كما فى القوت ونسبها لنسخة المؤلف وذكر أنه قابل نسخته من نسخة قوبلت من خط المؤلف ثم وجدته فى أخرى كذلك أيضا ومن هذه لبيان الجنس **صلى الله على محمد نبى الرحمة وسيد الامة وعلى أبينا آدم** لحق أبوته ونبوته **و أمنا حواء** لحق أمومتها ومز يتها وهى بتشديد الواو والمد وهى زوج آدم التى أسكنت معه الجنة وأهبطت معه منها وكان منها نسله وكان خلقها من ضلعه الايسر **ومن ولدا من** للبيان **النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وصل على ملائكتك** الاضافة للتشريف **أجمعين من** بيانية **أهل السموات** السبع **والارضين** السبع والمراد سكانهما والارضون بفتح الراء جمع أرض بسكونها وحكى الجوهرى اسكان راء الجمع وهو شاذ ومنه قوله

لقد ضجت الارضون اذ قام من بنى * سدوس خطيب فوق أعواد منبر

وقال غيره انما سكنه للضرورة **وعلينا معهم ياأرحم الراحين اللهم اغفرلى ذنوبى ولوالدى وارحمهما كما** الكاف تعليلية او التشبيه نعت لمصدر محذوف وما مصدرية وقيل كافة والمعنى ارحمهما كما رحمانى حين **ربيانى** أى غذيانى وقاما بشأنى واصلاح أمرى حالة كونى **صغيرا** أخرج أبو داود وابن ماجه باسناد حسن عن أبى أسيد الساعدى قال رجل من بنى سلمة هل بقى على من بر أبوى شئ يارسول الله قال نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما ثم علمه أن يقول رب اغفرلى ولوالدى وارحمهما كما ربيانى صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات **ولجميع المؤمنين والمؤمنات** من الانس والجن ويحتمل شمول الامم الماضية وهو ظاهر حديث أنس الآتى **والمسلمين والمسلمات** هذا يشمل أهل الايمان الكامل وغيرهم أو المحققين فى مقام الايمان والمحققين فى مقام الاسلام **الاحياء منهم والاموات** تقدم الآن حديث أبى أسيد بتعليم

الاستغفار للمؤمنين والمؤمنات وروى الشيخ ابن حبان فى الثواب والمستغفرى فى الدعوات من حديث أنس بسند ضعيف من استغفر للمؤمنين والمؤمنات ردّ الله عليه من كل مؤمن مضى من أول الدهر أو هو كائن الى يوم القيامة وأخرج الطبرانى فى الكبير عن عبادة بن الصامت من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة **وتابع** فعل دعاء أى اجعل المتابعة وأوقعها **بيننا وبينهم** أى اتبعنا اياهم **بالخيرات** أى معهم او المراد العمل بها وهى الاعمال الصالحات ويحتمل أن الباء ظرفية أو بمعنى على ويحتمل أن المعنى اجعل الخيرات تتابع وتترادف بيننا وبينهم من بعضنا البعض بالتواصل والتراحم والتعاطف والتحابب والتوادد وتهمم البعض بالبعض وتقابل الاسرار بالاسرار وصفائها من كدورات الاغيار والذكر الجميل والثناء الحسن والدعاء بخير وعود البعض على البعض بالامدادات الغيبية وبث الانوار الملكوتية وتلقين الاسرار الوهبية وجبر الكسر واصلاح الامر حتى نكون كالجسد الواحد كما وصانا نبينا صلى الله عليه وسلم والباء فى قوله بالخيرات على هذا اما زائدة أو متعلقة بمحذوف اى العمل بالخيرات ونحو ذلك والله أعلم **رب اغفر وارحم** لجميع من سألك المغفرة والرحمة له **وأنت خير الراحمين** وروى الطبرانى فى الدعاء وأبو حفص الموصلى فى سيرته من حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول فى سعيه بين الصفا والمروة رب اغفر وارحم وأنت الاعز الاكرم وفى رواية أحمد والملا عن أم سلمة رضى الله تعالى عنها رب اغفر وارحم واهدنى السبيل الاقوم وهو فى الاحياء للغزالى بلفظ رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الاعز الاكرم وأنت خير الراحمين وخير الغافرين واستحب الشافعى رضى الله تعالى عنه للطائف بالبيت أن يقول فى طوافه الاربعة رب اغفر وارحم واعف عما تعلم وأنت الاعز الاكرم اللهم ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار **ولا حول** أى لا تحول ولا انتقال عن معصية الله الا بعصمته ومشيئته **ولا قوة** لا ثبات ولا صبر على طاعة الله **الا بالله** بمعونته **العلى** الرفيع الدرجات الى غير نهاية **العظيم** أى الجليل الكبير وقد وردت الاحاديث الكثيرة بالامر بالاكثار من لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم والحض عليها وأنها كنز من كنوز الجنة ومن كنوز العرش ومن تحت العرش وانها باب من أبواب الجنة وانها غراس الجنة وانها دواء من تسعة وتسعين داء أيسرها الهم وانها من الباقيات الصالحات يحططن الخطايا كما تحط الشجرة ورقها وثبت فى نسخة عتيقة هنا عند تمام هذه الصلاة كمل النصف يعنى نصف الكتاب من أول خطبته ثم وجدته كذلك فى نسختين أخريين وسيأتى ما وجدته فى غيرها من التنبيه على محل آخر بعد هذا أنه النصف **اللهم صل على سيدنا محمد نور الانوار** الذى منه امتدت

وتابع بيننا وبينهم بالخيرات رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم اللهم صل على سيدنا محمد نور الانوار

واقتبست **وسر الاسرار** أى الذى به أشرقت **وسيد الابرار وزين المرسلين الاخيار** الزين يحتمل أنه استعمل هنا بمعنى اسم التفضيل أى هو أزينهم أى أخيرهم كما فى قوله فلان عالم العلماء فان مراده تفضيله عليهم فى العلم مع مشاركتهم اياه فيه فهو بمنزلة أعلم العلماء ويحتمل ذلك أيضا قوله نور الانوار أى أنورها ويحتمل انه اسم بمعنى الحسن والجمال على معنى أنه زينتهم التى تزينوا بها والاخيار جمع خير مخفف من خير بالتشديد أى متصف بالخير وهو الامر الحسن **وأكرم من أظلم عليه الليل وأشرق عليه النهار** وهم أهل الارض لان الليل والنهار انما يجريان بالارض ومن أهل الارض الانبياء والرسل وهم أكرم الخلق من أهل السموات والارضين على المشهور فهم بهذا أكرم أهل السماء والارض **و** صل عليه **عدد ما نزل من أول الدنيا الى آخرها من قطر الامطار وعدد ما نبت من أول الدنيا الى آخرها من النبات والاشجار صلاة دائمة بدوام ملك الله الواحد** أى الذى لا يتجزى ولا ينقسم ولا شبيه له فى ذاته ولا فى صفاته ولا شريك له فى أفعاله ولا فى ملكه **القهار** المستولى على جميع خلقه النافذ فيهم حكمه وسلطانه جبرا وهذه الصلاة ثبتت فى نسخة عتيقة وكتب عليها فى حاشية نسخة أخرى قال كاتبها انها من خط المؤلف ما نصه ليس هذا فى نسخة الشيخ انتهى يعنى هذه الصلاة ثم وجدت فى طرة نسخة قابلها صاحبها من نسخة قوبلت من خط المؤلف أنه روى أن الشيخ المؤلف رضى الله تعالى عنه انما زاد هذه الصلاة فى كتابه بعد مدة سمع بعض أصحابه يصلى بها فقال رضى الله تعالى عنه هذه الصلاة يصلح أن توضع فى هذا الكتاب فوضعها فيه انتهى ثم وجدت فى نسخة أخرى لبعض أتباع الشيخ المؤلف ما نصه ثبت عن بعض أصحابنا ان هذه الصلاة لم يضعها الشيخ رضى الله تعالى عنه ونفعنا به ولم تروعنه وانما وضعها بعض تلامذته ولم يكن عنده علم ولا هى بأمره فمن أراد كتابة من كتابى هذا فلا يضعها فى أصل الكتاب وانما يكتبها فى الطرة انتهى ثم كتب بعده ما نصه ووقع عندنا الخبر بعد هذا عمن أثق به أن الشيخ رضى الله تعالى عنه ونفعنا به سمع بعض أصحابه يصلى بهذه الصلاة فقال هذه الصلاة يصلح أن توضع فى هذا الكتاب فوضعها بعض تلامذته فى هذا الموضع اهـ فهى مزيدة فى الكتاب عن اذن المؤلف بعد مدة من تأليفه ولم يكتبها فى نسخته التى ذكر انها ليست فيها بل اكتفى بأمر غيره بوضعها أو كانت النسخة المذكورة خرجت من يده الا أنه يحتمل أن الشيخ عين لتلميذه هذا الموضع لوضعها فيه أو انه عن رأى التلميذ والله أعلم **اللهم صل على سيدنا محمد**

وسر الاسرار وسيد الابرار وزين المرسلين الاخيار وأكرم من أظلم عليه الليل وأشرق عليه النهار وعدد ما نزل من أول الدنيا الى آخرها من قطر الامطار وعدد ما نبت من أول الدنيا الى آخرها من النبات والاشجار صلاة دائمة بدوام ملك الله الواحد القهار اللهم صل على سيدنا محمد

صلاة تكرم بها مثواه حكى عن الشيخ أبي عبد الله السنوسي رحمه الله تعالى ورضي عنه أنه حكى أن هذه الصلاة المرة منها بالف ومثواه منزله ومحل اقامته ويحتمل أن يكون مصدرا بمعنى الثوى كما حكاه ابن عطية عن الفارسي في قوله تعالى النار مثواكم وتشرف أى ترفع بها عقباه أى عاقبته وعاقبة الشئ آخره ومآله وتبلغ بها يوم القيامة مناه أى قصده بأن تنفذه وتمضيه له وتسعفه باعطاء مقصوده ومايؤمله ويطلبه ورضاه أى ما يرضيه والباء في الثلاثة سببية وهو ظاهر هذه الصلاة صليتها تعظيما أى لاجل التعظيم لحقك أى قدرك يا محمد هذا نداء له صلى الله عليه وسلم باسمه مقرونا بالتعظيم من الصلاة والتسليم مع كونه ليس على حقيقة النداء من طلب اقبال المنادى واجابته لكونه حيا حاضرا او بحيث يسمع او يرجى سماعه فلا بأس بهذا النداء وقد جاء نظيره عن بعض السلف كما تقدم في الفضائل في حديث من عسرت عليه حاجته بل جاء دليله في الحديث الصحيح وتلقين بعض الصحابة لبعض التابعين حسبما يأتي عند قوله اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بحبيبك المصطفى عندك يا حبيبنا يا محمد وقال أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه فيما روى عنه من الكلام عند موت النبي صلى الله عليه وسلم اذكرنا يا محمد عند ربك ولنكن من بالك الاثر والله أعلم ثلاثا ثبت في بعض النسخ وسقط في النسخة السهلية واكثر النسخ وأخبرني بعض الطلبة انه وجده ثابتا في نسخة عليها خط المؤلف وعلى اثباته فالمراد اعادة الصلاة كلها من أولها ثلاثا والله أعلم اللهم صل على سيدنا محمد حاء الرحمة قال جدى الامام الشيخ أبو العباس أحمد ابن الشيخ أبي المحاسن يوسف الفاسي رحمهم الله تعالى وجدت في بعض التقاييد ما نصه قال الشيخ الفقيه الصالح الولى أبو العباس سيدى أحمد الحاجرى رضي الله تعالى عنه بلغني أن من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصلاة له عشر حسنات فرأى شخص النبي صلى الله عليه وسلم فقال له يا نبي الله أمن صلى عليك بهذه الصلاة عشر حسنات كما يقولون فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بل عشر صلوات لكل صلاة عشر حسنات والحسنة بعشر أمثالها وهي هذه اللهم صل على سيدنا محمد حاء الرحمة الى آخرها انتهى وذكرها الشيخ الفقيه الصالح أبو الحسن على بن محمد المدارسي المعروف بالحاج بخالف في ألفاظها مع ماهنا وقال انها تعرف بالالفية وانه نقلها عن الاخ الناصح الولى الصالح سيدى عبد الله بن موسى الطرابلسي وذكر أنه نقلها عن الشيخ سيدى محمد بن عبد الله الزيتونى دفين المسيلة من بلاد الجريد قدس الله ضريحه وقال انه شيخها عن نحو العشرين شيخا وحاء الرحمة في لفظ الاصل بالرفع والجر على القطع والاتباع ويصح وفي النسخة السهلية وكثير

صلاة تكرم بها مثواه وتشرف بها عقباه وتبلغ بها يوم القيامة مناه ورضاه هذه الصلاة تعظيما لحقك يا محمد اللهم صل على سيدنا محمد حاء الرحمة

ويصح فيه النصب على القطع أيضا وذلك ظاهر **وميا الملك** بالالف على القطع وبالياء على الاتباع وفى النسخة السهلية وكثير من النسخ ميماء الملك بالهمز ممدودا ولم أر له وجها **ودال الدوام** وجدت بخط عم أبى الشيخ أبى عبد الله محمد العربى ابن الشيخ أبى المحاسن يوسف الفاسى رحمهما الله تعالى على هذه الصلاة ما نصه الملك ملكان ملك الدنيا وملك الآخرة فالميم الاولى للاول والثانية للثانى والرحمة عامة لهما فكانت الحاء واحدة وكانت بينهما ليتجاذباها فكل واحد منهما متمسك بحظه منها ولانها صلة بين الملكين لانه انما يتصل للمرء نعيم الدنيا بالآخرة بها فتلك الرحمة مما تتصل له باستمساكه به صلى الله عليه وسلم حتى يوصله الى رحمة الآخرة فهو الواسطة صلى الله عليه وسلم وتأخرت الدال لان الدوام أمر يعرض من قبل النهايات وليكون متصلا بالملك الثانى دلالة على أنه هو الدائم أما الاول فلا دوام له قاله كاتبه سمح الله له انتهى **السيد الكامل** السيادة لصيط رقرسالته على الدنيا بما فيها من الانس والجن وغيرهم فى البر والبحر والمتقدم والمتأخر وساكنى السموات وأهل عرصات القيامة كلهم وأهل الجنة بأجمعهم **الفاتح الخاتم عددما** الذى هو **فى علمك كائن** خبر المبتدا المحذوف الذى هو صدر الصلة الذى أظهرناه بهو ومعناه بارز للعيان خارج من العدم الى الوجود فى الحال والاستقبال **أو قد كان** اى وجد فيما مضى وهذا معطوف على كائن والمعنى عددما علمت أنه يوجد من الممكنات فيما يأتى وقد كان ووجد منها فيما مضى **كلما ذكرك وذكره الذاكرون وكلما غفل عن ذكرك وذكره الغافلون صلاة دائمة بدوامك باقية** وقع فى بعض النسخ وباقية بواو العطف **ببقائك لا منتهى لها دون علمك** نعت بعد نعت الصلاة أو حال **انك على كل** هو لفظ وضع لضم أجزاء ذات الشئ ويستعمل فى ضم أجزائه واحواله المختصة به ويفيد معنى التمام ولضمه واحاطته كان من ألفاظ العموم واسوار القضايا **شئ** شئته **قدير ثلاثا** ثبتت فى بعض النسخ وسقطت فى النسخة السهلية وغيرها واخبرنى الطالب المشار اليه فى الصلاة قبلها انه وجدها ثابتة فى النسخة المذكورة والله اعلم والمراد قراءة الصلاة كلها ثلاثا **اللهم صل على سيدنا محمد النبى الامى وعلى آل محمد الذى هو أبهى** اى احسن **شموس الهدى** اى الهداية والتوفيق والرشد **نورا** والمراد بهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام استعير لهم الشموس لنورانيتهم واهتدائهم ووقوع الاهتداء بهم يعنى أنهم كلهم شموس وشمس سيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم أحسن تلك الشموس **وأبهرها** اى اغلبها واقواها ضياء وهذا اللفظ هكذا هو فى النسخ المعتمدة بالباء الموحدة

وميا الملك ودال الدوام السيد الكامل الفاتح الخاتم عددما فى علمك كائن أو قد كان كلما ذكرك وذكره الذاكرون وكلما غفل عن ذكرك وذكره الغافلون صلاة دائمة بدوامك باقية ببقائك لا منتهى لها دون علمك انك على كل شئ قدير ثلاثا اللهم صل على محمد النبى الامى وعلى آل محمد الذى هو أبهى شموس الهدى نورا وأبهرها

ووقع فى بعضها اجهرها بالجيم ومعناه أفخمها واعظمها واجلها ثم وجدته بالجيم منسوبا
بالاصلاح للشيخ المؤلف فى النسخة السهلية **وأسير الانبياء فخرا** اسير افعل
تفضيل من السير يعنى ان فخره أكثر اشتهارا وانتشارا فى الاقطار وفى سير الركبان وقال
المحشى وحسبك من ذلك انتشار رسالته العامة ودوامها وعموم النفع بها وتبشير الكتب
السالفة بها وتمنى أكابر الرسل الانخراط فى سلكها **وأشهرها** اى اظهرها
واعرفها واذكرها فى الخلق **ونوره أزهر** اى اضوأ **أنوار الانبياء وأشرفها**
فى بعض النسخ بالفاء وفى بعضها بالقاف **وأوضحها** أى اظهرها **وازكى**
اى انمى وأطهر **الخليقة** أى الخلق والمراد العقلاء **أخلاقا** جمع خلق بضم
الخاء واللام وبسكون اللام وهو السجية والطبع وذلك عبارة عن الصفة الباطنية وهى
ملكة نفسانية أى هيئة راسخة فى النفس يصدر عنها الفعل بسهولة فحسنه حسن
وقبيحه قبيح **وأطهرها** بالمهملة من جميع النقائص والعيوب والدناآت
وسفساف الامور **وأكرمها** أى أشرفها **خلقا** فى النسخة الدهلية وغيرها
بفتح الخاء بمعنى شرف الذات ووقع فى بعضها بضمها بمعنى شرف الاخلاق وماينشأ عنها من
الافعال **وأعدلها** أى أقومها وأفضلها فلم يكن جسمه بالنحيل ولا الضخم ولا
بالطويل جدا ولا بالقصير ولا بالابيض الامهق الذى يضرب بياضه الى الشهبة ويشبه لونه
لون البرص ولا بالادم الشديد الادمة بل كان مشربا بحمرة قد علت على لونه وكانت أعضاؤه
متناسبة فى حسنها وجمالها وقدرها وأعطى الحسن كله وكان وافر العقل ذكى اللب قوى
الحواس فصيح اللسان معتدل الحركات ولم يسرع اليه الشيب ولا الهرم لاعتدال خلقه
وعلى نسخة خلق بضم الخاء تقول انه صلى الله عليه وسلم لم يكن فى أخلاقه ميل ولا انحراف
فى رضى ولا غضب ولا قصور عن الواجب ولا هوادة فى تقصير ولا مداهنة ولا جفاء
ولا فظاظة ولا غلاظة ولا ضيق فى صدر ولا غضب فى غير حق ولا عدمه فى حق ولا انتصاف
لنفسه بل ينتصف منها فيعفو عمن ظلمه ويصل من قطعه ويغضى عن جفا عليه ويحلم عن
الجاهل ويقبل عذر المعتذر ولا يأخذ بالقذف الى غير ذلك من اتساع خلقه وكرم شيمه وجميل
معاملته ومن كذب من أهل بيته أو قرابته كذبة أعرض عنه وهجره حتى يحدث توبة فكان
على غاية الكمال وأنهى ما أبرز للوجود من محاسن الخلال وسنى الخصال صلى الله عليه وسلم
اللهم صل على سيدنا محمد النبى الامى وعلى آل محمد الذى هو
أبهى من القمر التام الكامل وذلك بامتلاء قرصه ويقال له ذلك من ثلاثة عشر الى
خمسة عشر وهو البدر وفى بعض النسخ التم بغير ألف **وأكرم من السحاب** اسم

وأسير الانبياء
فخرا وأشهرها
ونوره أزهر
أنوار الانبياء
وأشرفها وأوضحها
وأزكى الخليقة
أخلاقا
وأطهرها
وأكرمها خلقا
وأعدلها اللهم
صل على سيدنا
محمد النبى الامى
وعلى آل محمد
الذى هو أبهى
من القمر التام
وأكرم من
السحاب

جنس سحابة وهى الغيم الحامل للمطر المغر بل لهو اسم الجنس الجمعى يصح تذكيره وتأنيثه فلهذا أنثه فى قوله **المرسلة** أى المطلقة أو الموجهة ومعناه المرسلة بالغيث والامطار الغزيرة المنسجمة **والبحر الخطم** هذا اللفظ اختلفت فيه النسخ ففى النسخة السهلية وأكثر النسخ الخطم بالخاء المعجمة والطاء المهملة وفى نسخة صحيحة معتبرة وكذا فى نسختين أخريين قريبتين منها الخضم بكسر الخاء المعجمة وفتح الضاد المعجمة وشد الميم وفى نسخة صحيحة الطام وفى نسخة عتيقة بخط بعض اتباع الشيخ الطام بغير خاء ولا ألف بعد الطاء وفى الطرة الخطام وقال هكذا سمعت بعض اخواننا وقال هكذا وضعها الشيخ رضى الله تعالى عنه بيده يعنى الخطم بالخاء والطاء المهملة ثم ذكر صاحب النسخة أنهما معا صحيحتان وفسر معناهما واندثر أكثر الحروف من الطرة ووجدته فى نسختين أخريين الخظم بالخاء المعجمة والظاء المعجمة المشالة بغير ضبط وأما الخطم بالخاء المعجمة والطاء المهملة ففى القاموس وغريبى الهروى ان معناه الخطب الجليل فيكون معناه على هذا هنا هو البحر الجليل أو العظيم وأما الخضم بالمعجمتين وكسر الاولى وتشديد الميم فمعناه الممتلئ قال فى الاساس و بحر خضم كثير الماء انتهى وأنشد غيره

دعانى الى عمر جوده * وقول العشيرة بحر خضم

وأما الطام فهو بتشديد الميم من طم و بتخفيفها من طما فمعناه الكثير الماء الممتلئ المرتفع أما الخظم بالظاء المعجمة المشالة فهو تصحيف من الخضم بالمعجمة الساقطة ولعله كذلك اتفق فى الخطم ابالطاء المهملة وأنها قصد بها الخضم بالمعجمة الساقطة فصحفت بالاشالة ثم تركت نقطتها ثم ضبطت بفتح الخاء وسكون الطاء والله أعلم ولما كان التشبيه بالقمر والبحر والسحاب معهودا قال انه صلى الله عليه وسلم فوق هذه الاشياء فيما يشبه به منها والا فلا مناسبة بينه صلى الله عليه وسلم وبين هذه الاشياء فان بهاء القمر غير تام ولا دائم وكرم السحاب منقطع والبحر ينقص ومايفيض من موجه يرجع اليه وعطاؤه لا يبلغ فى القدر والمنزلة مايعطيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فان عطاءه الايمان ومحبة الله والرسول والقرب من الله والرسول وماينيل دوام رضائه وجوارحه فى جنات النعيم والله أعلم **اللهم صل على سيدنا محمد النبى الامى وعلى آل محمد الذى قرنت البركة بذاته** أى ضمت اليها والزمتها وصاحبتها **ومحياه** بضم الميم وفتح الحاء وتشديد التحتية أى وجهه وفى النسخة السهلية بفتح الميم وسكون الحاء أى حياته **وتعطرت** أى تطيبت من العطر بالكسر وهو الطيب **العوالم** جمع عالم يشمل عوالم الغيب والشهادة **بطيب ذكره ورياه** أى رائحته الطيبة وهو معطوف على

المرسلة والبحر الخطم اللهم صل على سيدنا محمد النبى الامى وعلى آل محمد الذى قرنت البركة بذاته ومحياه وتعطرت العوالم بطيب ذكره ورياه

طيب أو على ذكره والضمير على الاول لذكره أو النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الثاني للنبي صلى الله عليه وسلم ونقل ابن هشام عن النحاة انها صفة غلبت عليها الاسمية وفي الاساس ومن المجاز له ر يا طيبه وهي الريح البالغة التي رويت من الطيب صفة غالبة انتهى وتعطر العوالم به وبذكره والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ووجدان رائحة الطيب من مكثري الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كل ذلك معلوم شهير وارد في الاحاديث وحكايات الصالحين وقد تقدم بعض ذلك في الفضائل والاسماء **اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله وسلم** قال الاستاذ أبو محمد جبر وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال اللهم صل على محمد وعلى آله وسلم وكان قائما غفر له قبل أن يقعد وان كان قاعدا غفر له قبل أن يقوم وذكرها ابن وداعة **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد و بارك على محمد وعلى آل محمد وارحم محمدا وآل محمد كما صليت و باركت وترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد** هذه الرواية أخرجها الحاكم عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في تشهد الصلاة **اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي** همزه الشيخ بخطه في النسخة السهلية **الامي** هذه الصلاة رواها الخطيب وغيره عن أنس رضي الله تعالى عنه مرفوعا ومثلها الصلاة التي رواها الدارقطني عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه وذكرها في القوت والاحياء فيما يصلى بها على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة الا انها هنا زيادة **وعلى آل محمد** فهو مزيد على الصلاتين **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ملء الدنيا وملء الآخرة وارحم محمدا وآل محمد ملء الدنيا وملء الآخرة واجز محمدا وآل محمد ملء الدنيا وملء الآخرة وسلم على محمد وعلى آل محمد ملء الدنيا وملء الآخرة** هذه الصلاة ذكرها جبر وابن الفاكهاني وابن وداعة والسخاوي عن أبي الحسن الكرخي صاحب معروف الكرخي رضي الله تعالى عنه أنه كان يصلي بها على النبي صلى الله عليه وسلم مع تخالف في اللفظ وقال ابن الفاكهاني روينا في كتاب القربة لابن بشكوال بسنده الى أبي بكر الكاتب الصوفي قال سمعت أبا الحسن الكرخي يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويقول في صلاته الى آخرها **اللهم صل على محمد كما أمرتنا أن نصلي عليه وصل على محمد كما ينبغي ان يصلى عليه** وجدت هذا

على محمد وعلى آل محمد وارحم محمدا وآل محمد كما صليت و باركت وترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي وعلى آل محمد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ملء الدنيا وملء الآخرة وارحم محمدا وآل محمد ملء الدنيا وملء الآخرة واجز محمدا وآل محمد ملء الدنيا وملء الآخرة وسلم على محمد وعلى آل محمد ملء الدنيا وملء الآخرة اللهم صل على محمد كما أمرتنا أن نصلي عليه وصل على محمد كما ينبغي ان يصلى عليه

فى طرة ثلاث نسخ احداها مقابلة بالنسخة السهلية ولم يكتب صاحبها عليها فيما يظهر الا ماوجد على النسخة المقابل بها مانصه هذا النصف على التحقيق من المبدإ لا من الصلاة انتهى وقوله وصل على محمد هكذا فى نسخة معتمدة وفى النسخة السهلية وأخرى معتبرة وصل عليه وفى كتاب جبر وقال دينار النوبى رحمه الله تعالى سألت أنس بن مالك هل سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف الصلاة عليه تامة قال نعم اللهم صل على محمد فذكره وفيه وصل عليه كما فى النسخة السهلية **اللهم صل على نبيك المصطفى ورسولك المرتضى ووليك المجتبى وأمينك على وحى السما** الاضافة فى وحى السماء على معنى من **اللهم صل على محمد أكرم الاسلاف** أفعل التفضيل المضاف بعض ما أضيف اليه فهو صلى الله عليه وسلم أحد الاسلاف وهو أكرمهم وأشرفهم وأرفعهم والاسلاف جمع سلف والسلف يكون مفردا وجمعا السالف كخدم وخادم ويطلق على من تقدم ومضى من الامة وعلى الفرط وعلى من تقدم الانسان من آبائه وقرابته وهو صلى الله عليه وسلم فرط لامته كما جاء فى الاحاديث وقد يحتمل ان أصل اللفظ الاكرم الاسلاف بتحلية اللفظين بال فيكون المراد كرم آبائه صلى الله عليه وسلم والله أعلم **القائم** أى المتكفل **بالعدل** الذى أقامه وجاء به معطى حقوقه كما ينبغى أو القائم بمعنى البارز الظاهر مصحوبا بالعدل وهو الاستقامة والحكم بالحق والقول به ووضع الاشياء مواضعها ومعاملتها بما يستحق **والانصاف** مرادف لما قبله أو هو الرجوع للحق عند ظهوره والمراد أنه صلى الله عليه وسلم تحمل بذلك وشرعه لامته فى ملته وذلك ظاهر من سيرته وشريعته **المنعوت** صلى الله عليه وسلم أى الموصوف **فى سورة الاعراف** فى قوله تعالى الذين يتبعون الرسول النبى الامى الذى يجدونه مكتوبا عندهم فى التوراة والانجيل الآيتين **المنتخب** المختار المنتزع **من أصلاب الآباء الشراف** جمع شريف ككريم وكرام وعظيم وعظام والاصلاب جمع صلب وهو عظم من الكاهل الى عجب الذنب ووجدته فى نسخة فقط من الاصلاب الشراف بتحلية الاصلاب بأل والشراف نعت له **والبطون** جمع بطن وهو خلاف الظهر مذكر وحكى عن أبى عبيدة تأنيثه لغة **الظراف** جمع ظريف أى حسن لنظافته وطهارته **المصفى** أى المخالص المهذب وفى بعض النسخ المصطفى بالطاء **من مصاص** بضم الميم أى الخالص **عبد المطلب** يحتمل ان لفظ مصاص واقع على أبيه صلى الله عليه وسلم عبد الله فهو مصاص عبد المطلب أى خالصه المصفى منه والنبى صلى الله عليه وسلم مصفى

اللهم صل على نبيك المصطفى ورسولك المرتضى ووليك المجتبى وأمينك على وحى السما اللهم صل على محمد أكرم الاسلاف القائم بالعدل والانصاف المنعوت فى سورة الاعراف المنتخب من أصلاب الشراف والبطون الظراف المصفى من مصاص عبد المطلب

من أبيه ويحتمل انه واقع على عبد المطلب فتكون الاضافة بيانية وهو جده صلى الله عليه وسلم أبو أبيه عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم **ابن عبد مناف** باسقاط ذكر هاشم في جميع ما رأينا من النسخ ونسبة عبد المطلب الى جده لا الى أبيه المباشر وسيأتى في الربع الاخير محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم وهذا الذى هنا لا بأس به وصحته ظاهرة لا تخفى كما كان صلى الله عليه وسلم ينتسب وينسب الى جده ويقول أنا ابن عبد المطلب ويقال فيه ذلك وكثير من العلماء وغيرهم ينسبون الى بعض أجدادهم وبالانتساب الى عبد مناف تفارق عترة النبى صلى الله عليه وسلم غيرهم ممن شاركهم فى قصى كبنى عبد الدار وبنى أسد بن عبد العزى الا أنه اختلف فى ابن هنا هل يكتب بالالف أو بغير ألف الا أن يكون أول السطر وكلام الاصل ينبىء أنه صلى الله عليه وسلم مخلص من مخلص والاحاديث شاهدة بذلك ففى البخارى عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت من خير قرون بنى آدم قرنا فقرنا حتى بعثت من القرن الذى كنت فيه وفى حديث البيهقى فى دلائله عن أنس مرفوعا وما افترق الناس فرقتين الا جعلنى الله من خيرهما الحديث وفى حديث أبى نعيم فى دلائله عن أنس من طرق عن ابن عباس لم يزل الله ينقلنى من الاصلاب الطيبة الى الارحام الطاهرة مصفى مهذبا لا تتشعب شعبتان الا كنت فى خيرهما وأخرج مسلم والترمذى وصححه وقال حسن صحيح عن واثلة بن الاسقع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد اسماعيل بنى كنانة واصطفى من بنى كنانة قريشا واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفانى من بنى هاشم وأخرجه الحافظ أبو القاسم حمزة بن يوسف السهمى فى فضائل العباس من حديث واثلة بلفظ ان الله اصطفى من ولد آدم ابراهيم واتخذه خليلا واصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل ثم اصطفى من ولد اسماعيل نزارا ثم اصطفى من ولد نزار مضرا ثم اصطفى من مضر كنانة ثم اصطفى من كنانة قريشا ثم اصطفى من قريش بنى هاشم ثم اصطفى من بنى هاشم عبد المطلب ثم اصطفانى من بنى عبد المطلب وأخرج الطبرانى فى الكبير والاوسط بسند حسن والبيهقى وأبو نعيم معا فى الدلائل عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق الخلق فاختار منهم بنى آدم واختار من بنى آدم العرب واختار من العرب مضرا واختار من مضر قريشا واختار من قريش بنى هاشم واختارنى من بنى هاشم فأنا من خيار الى خيار ألا من أحب العرب فبحبى أحبهم ومن أبغض العرب فببغضى أبغضهم وأخرج ابن سعد فى طبقاته عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير العرب مضر وخير مضر بنو عبد مناف وخير بنى عبد مناف بنو هاشم وخير بنى هاشم بنو عبد المطلب والله ما افترق فرقتان منذ خلق الله آدم الا كنت فى خيرهما وأخرج الترمذى وحسنه البيهقى فى دلائله عن العباس بن عبد المطلب قال قال رسول الله

ابن عبد مناف

صلى الله عليه وسلم ان الله حين خلقني جعلني من خير خلقه ثم حين خلق القبائل جعلني من خيرهم قبيلة وحين خلق الانفس جعلني من خير أنفسهم ثم حين خلق البيوت جعلني من خير بيوتهم فأنا خيرهم بيتا وخيرهم نفسا واخرج الطبراني والبيهقي وأبو نعيم عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق الخلق قسمين فجعلني من خيرها قسما ثم جعل القسمين أثلاثا فجعلني من خيرها ثلثا ثم جعل الاثلاث قبائل فجعلني من خيرها قبيلة ثم جعل القبائل بيوتا فجعلني من خيرها بيتا وأخرج الحاكم عن ربيعة بن الحارث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى خلق خلقه فجعلهم فرقتين فجعلني في خير الفرقتين ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلا ثم جعلهم بيوتا فجعلني في خيرهم بيتا ثم قال أنا خيركم قبيلا وخيركم بيتا وقد انتصر الحافظ شيخ الحديث الجلال السيوطي رضي الله تعالى عنه لآبائه صلى الله عليه وسلم ونجاتهم وطهارتهم من الشرك وانهم مابين متبع ملة أو كائن في فترة والصحيح في أهل الفترة أنهم ناجون وقد سبقه الى ذلك الامام الفخر وغيره وألف السيوطي في ذلك ستة تآليف ونقل الاحاديث الدالة على أن كل واحد منهم خير أهل زمانه مع نقله أحاديث على ان الارض لا تخلو من مسلمين واولياء فدل ذلك على أنهم كانوا مسلمين لانهم خير أهل الارض وهي فيها مسلمون ولا يكون المشرك خيرا من المسلم قطعا وذكر آيات وآثارا تدل على ايمان أكثرهم أو كلهم وحديثي احياء أبويه المباشرين خصوصا وايمانهم والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم **الذي هديت به** الباء سببية **من الخلاف** الذي كان بين الناس في الاديان وبتكذيب بعضهم بكتاب بعض وقولهم ان ابراهيم كان يهوديا أو نصرانيا أو في القبلة فان اليهود تتوجه الى بيت المقدس والنصارى الى المشرق أو في يوم الجمعة فان الله تعالى فرض على الامم يوما فاختار اليهود السبت والنصارى الاحد ثم هدى الله سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم ليوم الجمعة المفترض حسبما في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أو المراد الخلاف والتفرق والعداوة التي كانت بين العرب **و بينت به** الباء كالتي قبلها **سبيل العفاف** أي الكف عما لا يحل من المحارم واتباع الهوى بغير حق وقال أبو سفيان بن حرب لهرقل يأمرنا يعني النبي صلى الله عليه وسلم بالصلاة والصدق والعفاف والصلة **اللهم اني أسألك بأفضل مسألتك** هذه الصلاة ذكرها ابن سبع وتبعه العزفي ونقلها ابن الفاكهاني عن صاحب علم الاعلام وابن وداعة عن العزفي ونقلها أيضا السخاوي والرصاع وآخرها رب انك رؤف رحيم ونسبوها لعلي بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنهم برواية ابنه سليمان عنه قال كان أبو علي بن عبد الله اذا فرغ من صلاته بالليل حمد الله وأثنى عليه ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أسألك بأفضل مسألتك الخ وذكرها الشفراطسي في كتابه الاعلام عن يعقوب

الذي هديت به من الخلاف و بينت به سبيل العفاف اللهم اني أسألك بأفضل مسألتك

ابن جعفر

و بأحب أسمائك اليك وأكرمها عليك وبما مننت علينا بمحمد نبينا صلى الله عليه وسلم فاستنقذتنا به من الضلالة وأمرتنا بالصلاة عليه وجعلت صلاتنا عليه درجة وكفارة ولطفا ومنا من اعطائك فأدعوك تعظيما لامرك واتباعا لوصيتك ومنتجزا

ابن جعفر بن سليمان عن أبيه عن جده سليمان بن علي قال كان أبي فذكر ما تقدم وفيها
في الكتب المذكورة وفي هذا الكتاب تخالف في الفاظها حسبما ننبه على بعضه ان شاء الله
تعالى والمسئلة مصدر سأل كالسؤال بمعنى الطلب أي أسألك بأعظم ما تسأل به والباء
للاستعانة وكذا في قوله **و بأحب أسمائك اليك** وهو الاسم الاعظم الذي اذا
دعي به أجاب واذا سئل به أعطى وتلك هي الاحبية التي امتاز بها الاسم الاعظم
وأكرمها أي أعزها **عليك وبما** الباء للاستعانة أو سببية وما مصدرية
مننت أي أنعمت وأحسنت بغير سبب ولا علة **علينا** معشر الامة أو بمنك علينا
نتوسل الى فضل الله واحسانه بفضله واحسانه **بمحمد نبينا صلى الله عليه
وسلم فاستنقذتنا** أي خلصتنا والفاء للعطف والسببية وفي الفجر المنير بالواو **به**
أي بسببه وان صح أن تكون الآلية غير الاستعانة فتمكن هنا كما في قوله في الخطبة الذي
استنقذتنا به وقوله قبيل هذه الصلاة الذي هديت به من الخلاف وقوله أواخر الكتاب
وهديت بهم خلقك ويقرب ان باء الآلة هي الداخلة على ما يملك ويجعل آلة لعمل كما في
المواضع المذكورة وباء الاستعانة هي الداخلة على ما لا يملك ويجعل آلة لعمل كما في المواضع
المذكورة فباء الاستعانة هي الداخلة على ما لا يملك مما يستعان ويتوسل به الى المطلوب كباء
البسملة والله أعلم **من** لابتداء الغاية **الضلالة** ضد الهدى وأصل الضلال
والضلالة في الطريق والقصد ونحوهما ثم استعمل في الدين مجازا **وأمرتنا** عطف
على مننت أو على استنقذت **بالصلاة عليه** في الآية الكريمة **وجعلت**
عطف على أمرت **صلاتنا عليه درجة** لنا أي مرتبة زائدة والدرجة لغة
المنزلة لكن باعتبار الرقي من سفل الى علو وباعتبار الهوي من علو الى سفل يسمى دركا ومنها
درجات الجنان ودركات النيران **وكفارة** لذنوبنا أي محوا وغفرا لها **ولطفا**
أي رفقا أو توفيقا **ومنا من** ابتدائية **اعطائك** مصدر أعطى أي ناول وأحسن
وأنعم وفي نسخة بفتح الهمزة وكسرها وبالفتح جمع عطاء **فأدعوك** عطف على أسألك
في الفجر المنير وأدعوك بالواو **تعظيما** مفعول مطلق أو حال أو مفعول لاجله على ما مر
في قوله في الفصل الاول من صلى على تعظيما لحقي **لامرك** الذي أمرتنا واللام لتقوية
العامل في هذا والذي بعده **واتباعا لوصيتك** أي لعهدك الينا بالصلاة عليه صلى
الله عليه وسلم **ومنتجزا** أي حال كوني منتجزا أي سائلا الانجاز أو التنجيز فانه يقال نجز
الوعد اذا حصل وتم وأنجز وعده أتمه وأنجز حاجته ونجزها ونجزه أياها قضاها واستنجز حاجته

لموعودك لما يجب لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم في أداء حقه قبلنا اذ آمنا به وصدقناه واتبعنا النور الذي أنزل معه وقلت وقولك الحق ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وأمرت العباد بالصلاة على نبيهم فريضة افترضتها وأمرتهم بها فنسألك بجلال وجهك ونور عظمتك وبما أوجبت على نفسك

وتنجزها استنجزها واستنجز العدة وتنجزها سأل انجازها **لموعودك** الذي وعدتنا على الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم من الدرجة والكفارة وهو في النسخة السهلية وغيرها بميم قبل الواو وواو بعد العين وفي بعض النسخ لموعدك بفتح الميم وكسر العين وكلاهما مصدران لوعد **لما** اللام تعليلية تتعلق بأدعوك وفي الفجر المنير والقول البديع بما بالباء الموحدة وعند ابن وداعة كما بالكاف وما موصولة **يجب لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم** زاد السخاوي علينا **في** بمعنى من **أداء حقه** أي قضائه وتوفيته والقيام به **قبلنا** أي عندنا يتعلق بحقه **اذ** تعليلية تتعلق بيجب **آمنا به وصدقناه واتبعنا النور الذي أنزل** هو القرآن أو الشرع كله **معه** أي مع بعثه ورسالته قال ابن عطية وشبه الشرع والهدى بالنور اذ القلوب تستضيء به كما يستضيء البصر بالنور انتهى **وقلت** عطف على آمنا وما بعده فبسبب وجوب حقه صلى الله عليه وسلم الاعتناء بشأنه وللصلاة عليه أمران الأول الايمان به والدخول في ملته والثاني أمر الله لنا بذلك **وقولك الحق** جملة معترضة بين الفعل ومفعوله ثبتت في بعض النسخ وسقطت في النسخة السهلية **ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وأمرت** معطوف على قلت **العباد بالصلاة على نبيهم فريضة** هو الاسم من فرض وافترض أي أوجب وهو منصوب على الحال من الصلاة أو على المفعول المطلق من أمرت وهو مصدر مؤكد لأمرت بمعنى فرضت **افترضتها** نعت لفريضة بمعنى أوجبتها وفي النسخ زيادة عليهم **وأمرتهم بها** عطف على افترضتها بمعناه لانه يقال فرض الشئ وافترضه بمعنى أوجبه وألزمه وبمعنى أمر به **فنسألك** الفاء للترتيب أو للسببية زاد في بعض النسخ اللهم وهو ساقط عند غيره ممن ذكر هذه الصلاة **بجلال وجهك** أي عظمة ذاتك **ونور عظمتك** أي ظهور آثارها وتجليها للبصائر **وبما** أي الذي **أوجبت** بحذف العائد المنصوب أي حتمت **على نفسك** هي هنا بمعنى العين والذات والحقيقة والوجوب في حقه تعالى مرجعه الى الوعد فكأنه قال بما وعدت وعبر عنه بالوجوب لان وعده تعالى صادق لا بد من انجازه وأما الوجوب على حقيقته فلا يتصور في جانب الالوهية اذ هو القاهر فوق عباده والغني على الاطلاق ولا يسئل عما يفعل فان ورد ايجاب من الله تعالى على نفسه أو قسم على ما وعد أو نحوه فذلك بحسب تنزله تعالى لعباده ولطفه بهم لتطمئن نفوسهم وتتيقن قلوبهم ويزول اضطرابهم بعونه وتأييده سبحانه أو لتعظيم أمر الشئ الذي أوجبه أو أقسم عليه ليحذر بتوفيقه وتسديده والله تعالى أعلم

للمحسنين هذا ثابت فى بعض النسخ وهو أبين وأولى والله أعلم ولم يذكر المبين لما والمراد ما أوجبه الله تعالى للمحسنين من الرحمة والاحسان والجزاء الجميل فى الآيات القرآنية وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم هو رأس المحسنين وأساسهم أحسن عباد قربه وأحسن الى جميع الخلائق ويحتمل أن الاشارة بما أوجبه الله تعالى على نفسه الى ما وعد به على الصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم من الدرجة والكفارة ومن صلى عليه صلى الله عليه وسلم كان من المحسنين أو الى أن من صلى على النبى صلى الله عليه وسلم فقد أحسن وهو تعالى قد وعد المحسنين فالاشارة الى وعد المصلى بوعده الخاص على الصلاة أو الى وعده بالوعد العام على الاحسان ودخوله فى جملة المحسنين والله أعلم **أن تصلى** هذا المفعول الثانى لنسأل **أنت وملائكتك على محمد عبدك ورسولك ونبيك وصفيك وخيرتك من خلقك أفضل** مفعول مطلق من أن تصلى **ما** أى صلاة **صليت** بحذف الضمير المنصوب **على أحد من خلقك انك حميد مجيد اللهم ارفع درجته** أى زدها رفعة والدرجة واحدة الدرجات وهى الطبقات من المراتب **وأكرم مقامه** أى زد مقامه كرامة وشرفا ورفعة والمقام بفتح الميم أصله موضع القيام واستعمله فى الرتبة فيقال مقام فلان أى رتبته وهذا الثانى هو الظاهر هنا ويحتمل أن المراد الاول وترجع كرامته الى قربه أو ثباته ودوامه أولهما معا والله أعلم **وثقل ميزانه وأبلج** بالباء الموحدة بمعنى أوضح **حجته** وعند الجميع بالفاء المروسة بمعنى الظفر بنيل البغية والفوز والنجح **وأظهر ملته** أى زدها ظهورا وعلوا وغلبة على سائر الملل **وأجزل ثوابه** أى عظمه وكثره **وأضيء نوره** أى قوه واجعله ضياء لان الضياء أعظم من النور ولذا قوله تعالى هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا والمعنى زد نوره اضاءة وأعظم ضياءه وقال السهيلى الفرق بين النور والضياء أن النور ذات المنير والضوء والضياء أشعته المنتشرة عنه ولذا قال جعل الشمس ضياء والقمر نورا لكثرة أشعتها انتهى والمعنى على هذا اجعل لنوره ضياء منتشرا والمراد كثرة ذلك والذى عند الحكماء ان الاضواء منها ما هو ضوء أول وهو الحاصل فى الجسم من مقابلة المضيء لذاته كضوء وجه الارض بعد طلوع الشمس ويسمى ضياء ان قوى وشعاعا ان ضعف ومن الاضواء ما هو ضوء ثان وهو الحاصل فى الجسم من مقابلة المضيء بالغير كالضوء الحاصل على وجه الارض وقت الاسفار وعقب غروب الشمس فانه صار مضيئا بالهواء الذى صار مضيئا بالشمس وكالضوء الحاصل على وجه الارض من مقابلة القمر ويسمى الضوء الثانى نورا ويسمى ظلا ان حصل فى الجسم امن مقابلة الهواء المتكيف بالضوء من الشمس والمتبادر أن المراد بنوره صلى الله

للمحسنين أن تصلى أنت وملائكتك على محمد عبدك ورسولك ونبيك وصفيك وخيرتك من خلقك أفضل ما صليت على أحد من خلقك انك حميد مجيد اللهم ارفع درجته وأكرم مقامه وثقل ميزانه وأبلج حجته وأظهر ملته وأجزل ثوابه وأضيء نوره

عليه وسلم نور ذاته اما فى القيمة خصوصا أو مطلقا ويحتمل أن المراد نور ملته وشريعته وتقوية نورها باشتهارها وانتشارها وظهورها على سائر الملل والله أعلم **وأدم كرامته وألحق به من ذريته وأهل بيته ما** أى القدر الذى أو قدرا **تقر** بفتح المثناة الفوقية مع فتح القاف وكسرها **به عينه** بالرفع على الفاعلية وضبط أيضا بضم تاء تقر وكسر قافها ونصب عينه على المفعولية وهذه اشارة الى قوله تعالى والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم بايمان ألحقنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شئ وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله يرفع للمؤمن ذريته فى درجته فى الجنة وان كانوا دونه فى العمل لتقر بهم عينه ثم قرأ والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم بايمان ألحقنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شئ قال ما نقصنا الآباء مما أعطينا البنين أخرجه الطبرانى وأبو نعيم عن ابن عباس وأخرجه عنه أيضا مرفوعا ابن مردويه والضياء المقدسى بلفظ اذا دخل الرجل الجنة سأل عن أبويه وزوجته وولده فيقال انهم لم يبلغوا درجتك أو عملك فيقول يارب قد عملت لى ولهم بالحاقهم به وأخرجه هنا ابن السرى عن ابن عباس موقوفا وأخرج أبو نعيم عن سعيد بن جبير أنه سئل عن أولاد المؤمنين فقال هم مع خير آبائهم ان كان الاب خيرا من الام فهم مع الاب وان كانت الام خيرا من الاب فهم مع الام وأما ما يخص ذرية النبى صلى الله عليه وسلم وآله فأحاديث ذلك كثيرة شهيرة فى خصوصيتهم ومزيتهم فانهم سادة أهل الجنة وفى أعلى ذروتها وان ما منهم أحد الا وله شفاعة يوم القيامة وان الله تعالى وعده أن لا يدخل النار أحدا منهم وصح فى فاطمة رضى الله عنها خصوصا أنها سيدة نساء أهل الجنة وفى ولديها أنهما سيدا شباب أهل الجنة **وعظمه** أى اجعله عظيما **فى النبيين** أى بينهم وفى هنا مثلها فى قوله فيما تقدم اللهم صل على محمد فى الاولين الخ فراجع ذلك هناك **الذين خلوا** أى مضوا **قبله** وكلهم قد خلوا قبله فهو وصف كاشف وعيسى عليه السلام منهم لانه كان نبيا قبله صلى الله عليه وسلم **اللهم اجعل محمدا أكثر النبيين تبعا** بهذا جاءت الاحاديث وان أمته صلى الله عليه وسلم أكثر الامم وان أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الامة وأربعون من سائر الامم والتبع بفتح التاء والباء يكون مفردا وجمعا لانه مصدر وجمعه اتباع وفعله تبع كفرح بمعنى مشى خلف غيره **وأكثرهم أزراء** جمع وزير وهو المعين القائم بوزر الامور وهو ثقلها وقال فى الاساس وزير الملك الذى يوازره أعباء الملك أى يحامله وليس من الموازرة المعاونة لان واوها عن همزة وفعيل منها ازير انتهى والازراء فى أصل المؤلف بالهمزة أوله فأما انه جمع ازير بالهمزة أو جمع وزير بالواو ولكن أبدلت همزة لانها واو مضمومة فى أول الكلمة فيجوز فيها الابدال كما قالوا فى جمع وجه وجوه واجوه وقال المبرد كل واو مضمومة لك أن تهمزها الا واحدة فانهم اختلفوا فيها وهى

وأدم كرامته وألحق به من ذريته وأهل بيته ما تقر به عينه وعظمه فى النبيين الذين خلوا قبله اللهم اجعل محمدا أكثر النبيين تبعا وأكثرهم ازراء

قوله تعالى ولا تنسوا الفضل بينكم وما أشبهها من واو الجمع والاختيار ترك الهمز نقله
فى الصحاح وفى بعض نسخ الاصل ازراء بدل وزراء والازر بفتح الهمزة وسكون الزاى القوة
والعون **وأفضلهم** أى أعظمهم وأتمهم **كرامة** هى ما أكرمه سبحانه به وخصه
وشرفه وفضله على غيره صلى الله عليه وسلم **ونورا** كذا فى النسخة السهلية وغيرها
وفى بعضها وقدرا **وأعلاهم درجة وأفسحهم** أى أوسعهم **فى الجنة**
منزلا أى دارا **اللهم اجعل فى السابقين** الى الله تعالى والى كل خير من
السيادة والشفاعة ودخول الجنة والزيادة وغير ذلك **غايته** أى منتهاه **وفى منازل**
المنتخبين منزله كذا فى النسخة السهلية وغيرها وفى بعض النسخ المعتمدة منزلته
بالتاء وكذلك هو عند ابن سبع والعزفى **وفى** دور **المقربين** منك **داره** أى
محله ومنزله **وفى** منازل **المصطفين منزله اللهم اجعله أكرم**
الاكرمين عندك منزلا وأفضلهم ثوابا على عملهم **وأقربهم**
منك **مجلسا** فى حظيرة القدس يوم الزيادة **وأثبتهم** أى أمكنهم وأرسخهم
مقاما عندك أى موضع قيامه أى اجعله دائما بين يديك شاخصا اليك لا يغيب
ولا يحجب بل هو الحاجب والواسطة لغيره هذا الظاهر المتبادر من السياق ويحتمل أن المراد
بالمقام الرتبة أى اجعل رتبته التى أوليته وخولته ثابتة لا يحول عنها ولا ينتقل **وأصوبهم**
كلاما فى كل موطن فى موقف القيامة والشفاعة وفى الجنة وعند الزيادة وخصوصا بما
تزيده عليهم من قوة الجمع عليك والمشاهدة لك وما تمنحه من الاذن الخاص به فلا يتكلم الا
بما هو الغاية فى الاصابة **وأنجحهم مسألة** أى أفوزهم وأظفرهم بحاجته
المسؤلة لنفسه أو لغيره فى كل مقام من عرصات القيامة وفى الجنة عموما ويوم الزيادة خصوصا
ووجد هنا فى طرة هذا ما نصه النجاح والنجح الظفر بالشئ انتهى ونسب لخط المؤلف رحمه
الله تعالى **وأفضلهم** أى أعظمهم وأكثرهم **لديك** أى عندك **نصيبا**
اى حظا من جميع الخيرات فأعطه ما لم تعط أحدا من العالمين **وأعظمهم فيما**
عندك مما أعددته لعبادك الصالحين أو مما أعددته له خصوصا **رغبة** أى ارادة
وطلبا لما رغبته فيه واردت منه أن يرغب فيه ويسألكه ويحتمل أن المراد بالرغبة المرغوب
فيه أى اجعل مرغوبه ومطلوبه مما لديك أعظم من مرغوب غيره وذلك بعلو همته وعظمها
فتعطيه ذلك بفضلك لما له من العناية عندك **وأنزله** فى الدار الآخرة على الظاهر
المتبادر وقد يحتمل أن المراد فى البرزخ وما بعده فان منازل الارواح فى البرزخ مختلفة على

وأفضلهم كرامة ونورا وأعلاهم درجة وأفسحهم فى الجنة منزلا اللهم اجعل فى السابقين غايته وفى المنتخبين منزله وفى المقربين داره وفى المصطفين منزله اللهم اجعله أكرم الاكرمين عندك منزلا وأفضلهم ثوابا وأقربهم مجلسا وأثبتهم مقاما وأصوبهم كلاما وأنجحهم مسألة وأفضلهم لديك نصيبا وأعظمهم فيما عندك رغبة وأنزله

ما تحصل من اختلاف الاحاديث فى ذلك **فى غرفات** بضمتين و بفتح الراء وسكونها
جمع غرفة وهى المسكن المرتفع **الفردوس** هو فى اللغة البستان أو البستان الحسن
او البستان يجمع كل ما يكون فى البساتين تكون فيه الكروم والعرب تقول للكروم فراديس
وقيل الفردوس حديقة فى الجنة وهى جنة الاعناب وهو مأخوذ من الفردسة التى هى السعة
و يقال صدر مفردس اذا كان واسعا وجنة الفردوس أوسط الجنان التى دون جنة عدن
وأفضلها وأعلاها وربوتها وسرتها وفوقها عرش الرحمن ومنها تفجر أنهار الجنة **من** لبيان
الجنس **الدرجات العلا** بضم العين مقصورا جمع عليا مقابلة سفلى لان فعلى تجمع
على فعل نحو كبرى وكبر وفى المصباح العليا كل مكان مشرف **التى لا درجة فوقها**
تقدم الآن أن الفردوس أعلى الجنة والموصول نعت للدرجات المذكورة على المتبادر ويحتمل
أن يكون نعتا لمحذوف مفعول لقوله أنزله أى وأنزله من غرفات الفردوس التى هى الدرجات
العلا الدرجة التى لا درجة فوقها أو أن قوله من الدرجات بدل من قوله فى غرفات وقوله التى
نعت لمفعول أنزل أى انزله فيما ذكر الدرجة التى والله أعلم **اللهم اجعل
محمدا أصدق قائل** عند الشهادة وسيأتى الذى اذا قال صدقته واذا سأل اعطيته
وأنجح سائل لنفسه ولغيره فى القيامة والجنة **وأول شافع** فى موقف
القيامة **وأفضل مشفع** هنالك **وشفعه فى أمته** التى هى جميع الخلق
فيما يظهر **بشفاعة** بباء الجر وكذا هو عند ابن سبع وعند ابن الفاكهانى
وابن وداعة والسخاوى شفاعة بالنصب قيل وهو أظهر فيكون مفعولا مطلقا والمراد بها
الشفاعة الكبرى فى فصل القضاء والله أعلم **يغبطه بها الاولون
والآخرون واذا ميزت** أى عزلت وفرزت وبينت وفصلت **عبادك**
بعضهم من بعض **بفصل قضائك** بينهم هكذا فى هذا الكتاب بالباء الموحدة
للسببية أو الظرفية وعند غيره ممن ذكره باللام للتعليل أو بمعنى عند ثم وجدته باللام فى بعض
نسخ هذا الكتاب وهو من اضافة الصفة الى الموصوف أى لقضائك الفصل او الفاصل
أى الماضى بتنفيذ الحقوق لاهلها **فاجعل محمدا فى** تحتمل الظرفية على بابها
وتحتمل أن تكون بمعنى من أو بمعنى مع ولفظ ابن وداعة فاجعل محمدا أصدق
الاصدقين جمع أصدق أفعل تفضيل من الصدق **قيلا** مصدر كالقول وقيل
اسم له والمراد عند الشهادة لمن يشهد له أو عليه أى اجعله ممن تصدقه فى قوله وتقبل شهادته
اذ ذاك **والاحسنين عملا** يحتمل أن يحمل على أنه يسأل عن عمله ولذلك دعا له
بحسن عمله عند فصل القضاء ويعضده ما فى الخصائص من انه لا يطلب منه شهيد على

فى غرفات
الفردوس من
الدرجات العلا
التى لا درجة
فوقها اللهم
اجعل محمدا
أصدق قائل
وأنجح سائل
وأول شافع
وأفضل مشفع
وشفعه فى أمته
بشفاعة
يغبطه بها الاولون
والآخرون واذا
ميزت عبادك
بفصل قضائك
فاجعل محمدا
فى الاصدقين قيلا
والاحسنين عملا

التبليغ ويطلب من سائر الانبياء فقد يوذن بانه يسأل لكن لا يطلب منه شهيد ويوم قوله تعالى ولنسألن المرسلين يقتضيه وقال الامام الفخر هذه الآية تدل على أنه تعالى يحاسب كل عباده لانهم لا يخرجون عن أن يكونوا مرسلين ومرسلا اليهم ويبطل قول من زعم أنه لا حساب على الانبياء عليهم السلام ولا الكفار انتهى وكذا قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم لكن انظر قول سهل ابن عبد الله التسترى رضى الله تعالى عنه يسأل الله سبحانه من شاء من الانبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين ويسأل المبتدعة عن السنة ويسأل المسلمين عن الاعمال فانه يدل على انه عموم أريد به الخصوص واعتمده الامامان أبو طالب وأبو حامد وكلام الفخر لا ينافيه فقد يريد بكل عبارة كل صنف منهم والله أعلم وعلى هذا يحمل ما فى الاصل على الدعاء له بحسن العمل عند فصل القضاء ليشفع فى الخلق فيقبل ولا يتأخر عن الشفاعة بسبب ذكر عمل يخشى معه رد شفاعته اشارة الى ما اتفق من غيره من الانبياء عليهم السلام الذين دعوا الى الشفاعة من ذكرهم ما تأخروا به عنها وفى البدور السافرة للحافظ السيوطى (فائدة) قال النسفى فى بحر الكلام اعلم ان الانبياء لا حساب عليهم وكذا اطفال المؤمنين والعشرة المبشرة بالجنة هذا فى حساب المناقشة أما حساب العرض للانبياء والصحابة وهو أن يقال فعلت كذا وعفوت عنك وحساب المناقشة أن يقال لم فعلت كذا واخرج أحمد وابن جرير والحاكم بسند صحيح عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى بعض صلاته اللهم حاسبنى حسابا يسيرا فلما انصرف قلت يارسول الله ما الحساب اليسير قال ان ينظر فى كتابه فيتجاوز له عنه انه من نوقش الحساب يا عائشة هلك وكلما يصيب المؤمن يكفر عنه من سيأته حتى الشوكة يشاكها اودعاؤه فى هذا الحديث اللهم حاسبنى حسابا يسيرا يحتمل أنه على ظاهره ويحتمل أنه لتشريع الدعاء بذلك وعلى وجه العبودية والخضوع والتذلل بين يدى الربوبية وعدم الوقوع مع وعد اقتطاع عنه غيبة فى الله وجمعا عليه ونظرا الى سعة علمه ونفوذ مشيئته وعدم الاحاطة بكلامه وأحكامه وانه لا يدخل تحت الاحكام والله أعلم **وفى المهديين** بفتح الميم واسقاط التاء بعد الهاء وبيائين بعد الدال كذا فى النسخة السهلية وهو عند أكثر من ذكر هذه الصلاة وفى بعض النسخ المهتدين بضم الميم وبتاء بعد الهاء وياء واحدة ساكنة بعد الدال وكذا هو عند الرصاع **سبيلا** أى طريقا والمراد هداية صاحبها أوسالكها **اللهم اجعل نبينا لنا** معشر الامة **فرطا** هذا قوله صلى الله عليه وسلم أنا فرطكم على الحوض وأنا فرط لامتى لن يصابوا بمثلى وقال انى فرط لكم وأنا شهيد عليكم الحديث أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائى عن عقبة بن عامر رضى الله تعالى عنه وقال ان لكل قوم فارطا وأنا فرطكم على الحوض فمن ورد على الحوض فشرب لم يظمأ بعدها ومن لم يظمأ دخل الجنة أخرجه الطبرانى فى الكبير وعن سهل بن سعد رضى الله

وفى المهديين سبيلا اللهم اجعل نبينا لنا فرطا

تعالى عنه والفرط بفتح الفاء المروسة والراء هو الذى يتقدم القوم الى الماء فيهيئ لهم الحبال والدلاء ويمدر الحياض ويستقى لهم ويقال بلفظ واحد للواحد والجمع وهو فعل بمعنى فاعل مثل تبع بمعنى تابع ويقال أيضا فارط قال فى الاساس أرسلوا فارطهم وفرطهم انتهى ومنه قيل للطفل الميت اللهم اجعله لنا فرطا أى أجرا يتقدمنا الى الجنة حتى نرد عليه والنبى صلى الله عليه وسلم يتقدم أمته شفيعا لهم ليوطئ لهم **واجعل حوضه لنا موعدا** كذا فى النسخة السهلية وغيرها وهو الذى عند العزفى وفى بعض النسخ موردا وهو الذى عند ابن سبع والفاكهانى والسخاوى وفى البخارى ان موعدكم الحوض وانى لانظر اليه من مقامى هذا وانما يأتونه واردين للشرب فالنسختان صحيحتان معنى **لاولنا وآخرنا** بدل من قوله لنا باعادة الخافض **اللهم احشرنا فى زمرته** كذا فى النسخ الكثيرة الصحيحة ووقع فى بعضها قبل هذا اللهم اجعلنا من أمته وشرفنا بطاعته واحشرنا فى زمرته ومثله عند الرصاع بزيادة وتقديم وتأخير وفى للمصاحبة ويصح أن تكون للظرفية **واستعملنا** أى اجعلنا عاملين **بسنته** بالموحدة أوله وفى بعض النسخ المعتمدة وهو الذى فى الدر المنظوم للعزفى والفجر المنير لابن الفاكهانى ولمحات الانوار لابن وداعة والقول البديع للسخاوى وفى النسخة السهلية فى سنته **وتوفنا** مستعملين **على ملته وعرفنا وجهه** اى اجمع بيننا وبينه واخلق فينا معرفته حتى لا يلتبس علينا بغيره فنبقى حيارى مذبذبين **واجعلنا فى زمرته** فى هذه مثل التى تقدمت قبلها **وحزبه** أى أصحابه والمراد بهم هنا جميع المتبعين له وفى القاموس حزب الرجل جنده وأصحابه الذين على رأيه **اللهم اجمع بيننا وبينه** فى الآخرة **كما** الكاف تعليلية وما مصدرية **آمنا به** فى الدنيا **ولم نره** رؤية شهادة بعين الرأس المتعلقة بجسده الحسى التى امتاز بها أصحابه عن غيرهم **ولا تفرق بيننا وبينه** يوم القيامة وما حملنا الكلام عليه من أن المراد بسؤال الاجتماع به صلى الله عليه وسلم وعدم التفرقة هو الاجتماع الاخروى وهو الظاهر المتبادر الذى يعطيه القياس وقد يحمل على الاجتماع والاتصال به فى الدنيا والآخرة فى الدنيا بالروح ورؤية البصيرة وفى الآخرة بالروح والجسد والبصر والبصيرة وان كان الداعى لم يحصل له الاتصال الروحانى فى الدنيا فطلبه حصوله وان كان حصل له ذلك فطلبه دوامه وتقويته وهو الذى يقتضيه حال على بن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهم وانه من سادة التابعين ورئيسهم من آل النبى صلى الله عليه وسلم وقد ترجم له الحافظ أبو نعيم فى الحلية كما يقتضيه حال المؤلف الشيخ أبى عبد الله الجزولى أيضا رضى الله تعالى عنه وانما يحصل الاتصال به صلى الله عليه وسلم بتمكن

واجعل حوضه
لنا موعدا لاولنا
وآخرنا اللهم
احشرنا فى زمرته
واستعملنا بسنته
وتوفنا على ملته
وعرفنا وجهه
واجعلنا فى زمرته
وحزبه اللهم اجمع
بيننا وبينه كما آمنا
به ولم نره ولا تفرق
بيننا وبينه

حبه من القلب وقد قال الشيخ أبو عبد الله الساحلي رضي الله عنه عقب كلامه الذي تقدم لنا عنه في الكلام على حديث ان أولى الناس بي أكثرهم على صلاة فاذا تمكن حب النبي صلى الله عليه وسلم في النفس لم تغب صورته الكريمة عن عين البصيرة لمحة وهي الرؤية الحقيقية لان رؤية البصر انما هي لتأدية حقيقة المبصر الى عين البصيرة فيحصل عند البصيرة الاطلاع على حقيقة ما اداه اليها البصر من المبصرات ولا شك أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم اذا خلص مشربها سطعت أنوارها في الباطن فصارت النفس مرآة لصورته صلى الله عليه وسلم ولا تغيب عنها وهو العلم الحقيقي الذي لا شك فيه وما قرب الذي بعد عن العلم تطرق الظنون وفرق بين من يرى عن بصره وبين من يرى عن بصيرته ومع ذلك فرؤية البصر ربما اختلتها الاوهام ورؤية البصيرة الصافية لا وهم فيها ولا خيال فافهم هذه الاشارة قال ثم الناس في انطباع صورته صلى الله عليه وسلم الكريمة على طبقات بحسب مشاربهم وأذواقهم في الصدق والحضور قال فنهم من لا تثبت صورته صلى الله عليه وسلم الكريمة في نفسه الابعد تأمل وتثبت واعمال فكر وهذا أضعف القوم لتعلق بعض البقايا الخاصة بهذا المنزل بالنفس وهذا قليل لرؤيته اياه في النوم وان رآه فانما يراه على غير كمال الرؤية ومنهم من ثبتت الرؤية للصورة الكريمة في نفسه احيان ذكره اياه لاسيما في الخلوات عند ماية محض الفكر في معنى التصفية فاذا افتر غابت عنه وهذا أنهض من الاول لكن مع بقية فيه مما تقتضيه منزلته وهذا يراه في النوم على صورته الكاملة ومنهم من اذا سد عينه يقظة ومناما رآه بعين بصيرته على كل حال وهم أهل النهايات الذين اطمأنت قلوبهم بذكر الله حتى رقت نفوسهم الى فراديس التقريب فظفروا بمجاورة الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ومنها ما هو أعلى درجة من هذا وهو ان يرى بعيني رأسه عيانا ومباشرة صورته الكريمة في عالم الحس لاسيما في أوقات الذكر وذلك ان الارواح اذا ائتلفت ائتلافا بليغا بكثرة الصلاة عليه فان روحه الكريمة تتشكل بجسده الطاهر حتى ينظره المصلي عليه تارة عيانا ومباشرة وتارة ادراكا بالباطن بحسب قوة ائتلاف الروحين أو ضعفه مع أن رؤية البصيرة اقوى من رؤية البصر انتهى وقف على قوله فان روحه الكريمة تتشكل بجسده الطاهر حتى ينظره المصلي عليه فهو محمل ما ثبت عن غير واحد من الاولياء من رؤيته صلى الله عليه وسلم يقظة وجلب كلام حجة الاسلام الغزالي وغيره يخرجنا عن الغرض المقصود ويفضي الى التطويل وفي كتاب تنوير الحلك للجلال السيوطي وقال الشيخ كمال الدين البابرتي الحنفي في شرح المشارق في حديث من رآني الاجتماع بالشخصين يقظة ومناما لحصول ما به الاتحاد وله خمسة أصول كلية الاشتراك في الذات أو في صفة فصاعدا أو في حال فصاعدا أو في الافعال أو في المراتب وكل ما يتعقل من المناسبة بين الشيئين أو الاشياء لا يخرج عن هذه الخمسة وبحسب قوته على ما به

بالاختلاف وضعفه يكثر الاجتماع به و يقل وقد يقوى على ضدّه فتقوى المحبة بحيث يكاد الشخصان لا يفترقان وقد يكون بالعكس ومن حصل الاصول الخمسة وثبتت المناسبة بينه وبين أرواح الكمل الماضين اجتمع معهم متى شاء انتهى وعلى كل حال فالداعى بهافى الاصل طلب الوصلة به صلى الله عليه وسلم وانه اذا اتصل به لا يقع له انفصال ولا انقطاع عنه حتى يدخل معه الجنة دار الوصلة الدائمة والنعيم المقيم التام الاوفى وهو قوله **حتى تدخلنا** بالنصب وحتى حرف جر لانتهاء الغاية بمعنى الى والفعل للاستقبال **مدخله** بفتح الميم مصدر دخل أو اسم مكانه أى حتى تدخلنا دخوله أو موضع دخوله ويصح أن يكون بضم الميم مصدر أدخل رباعيا أو اسم مكانه فيكون كالفعل قبله والله أعلم **وتوردنا حوضه وتجعلنا من رفقائه** جمع رفيق يقال للواحد والجماعة وهو المرافق وهو مأخوذ من الرفق وهو العون والنفع ومنه الرفقة وهى الجماعة يترافقون فى السفر فينزلون معا و يرحلون معا و يرفق بعضهم ببعض والجمع رفاق تقول رافقته وارتفقنا وترافقنا فاذا تفرقتم ذهب اسم الرفقة ولا يذهب اسم الرفيق **مع** أى حال كوننا **المنعم عليهم** كذا فى غالب النسخ وفى نسخة من المنعم عليهم وهى لبيان الجنس **من النبيين** من لبيان الجنس **والصديقين** أى فاضل أتباع النبيين لمبالغتهم فى الصدق والتصديق **والشهداء** أى القتلى فى سبيل الله أو هم ومن جرى مجراهم من سائر الشهداء المذكورين فى الاحاديث **والصالحين** أى غير من ذكر **وحسن أولئك** أى الاصناف الاربعة المذكورة **رفيقا** مفردين به الجنس أو جمع أى رفقاء فى الجنة بأن يستمتع فيها برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم وان كان مقرهم فى درجات عالية بالنسبة الى غيرهم ونصبه على التمييز وقيل على الحال قال ابن عطية والاول أصوب **الحمد لله رب العالمين** هذا المذكور وسقط فى بعض النسخ والصحيح ثبوته زاده المؤلف على عادته فى ختم الاجزاء من الارباع والاثلاث بالحمد لله رب العالمين وهذا آخر النصف الاول من فصل الكيفية وهذا أول النصف الثانى من الفصل المذكور **اللهم صل على محمد نور الهدى** أى الاهتداء يهتدى به فى ظلمات الجهالة والكفر والضلالة **والقائد الى الخير** من الايمان بالله ورسوله والعمل بطاعته واتباع مرضاته ودخول جنته وحلول رضوانه وصلاح الدين والدنيا **والداعى** الخلق **الى الرشد** أى الهدى **نبى الرحمة وامام المتقين ورسول رب العالمين لا نبى بعده** جملة حالية أو اعتراضية بين المعلول وعلته **كما بلغ** الكاف للتعليل وما مصدرية أى لاجل

تبليغه

حتى تدخلنا مدخله وتوردنا حوضه وتجعلنا من رفقائه مع المنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا الحمد لله رب العالمين اللهم صل على محمد نور الهدى والقائد الى الخير والداعى الى الرشد نبى الرحمة وامام المتقين ورسول رب العالمين لا نبى بعده كما بلغ

تبليغه **رسالتك** بالافراد وهو ما أمره بتبليغه الى الخلق ودعاهم اليه من توحيد الله وعبادته ولزوم طاعته وتصديق رسله فى كل ما جاؤا به **ونصح لعبادك** بابلاغه اليهم ما أمرته و بابلاغه وبارشادهم وتعليمهم ودعائهم اليك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هى أحسن ونصح يتعدى بنفسه و باللام مثل شكر وسبح **وتلا آياتك** عليهم أى قرأها وأتبع بعضها بعضا والآيات جمع آية ومعناها فى كتاب الله جماعة حروف وفى القاموس الآية من القرآن كلام متصل الى انقطاعه **وأقام حدودك** جمع حد وهو لغة المنع وحدود الله ما يمنع تعديه و يحتمل ان المراد بها هنا معالم الدين ومراسمه وما ينتهى اليه أمره من المأمورات والمنهيات أو التى منعها الشارع كالشرك وسائر المعاصى ومعنى اقامها على كلا الوجهين أثبتها ونصبها وأظهرها وأشهرها بالقول والفعل أو هو من الاقامة والتقويم فانه يقال أقام الشئ فقام واستقام وتقوم ويحتمل أن المراد بالحدود حدود الجنايات كالزنا والقتل وهو ما رسم لمنع أمور معلومة بوجه خاص واقامتها اثباتها على الجانى والاخذ فيها بالعزم والاجتهاد والله أعلم **ووفى** يوجد مضبوطا بالتخفيف والتشديد فى النسخة السهلية وهو بمعنى أتم العهد ولم يغدر والتخفيف فيه هو المعروف وحكى الزركشى وابن حجر فيه التشديد **بعهدك** أى بوصيتك وموثقك فى تبليغ رسالتك وتحمل اعبائها واحتمال ما يلقى من المشاق بسببها ورفقه بخلقك وتيسيره عليهم ولين جانبه وخفض جناحه لهم ورأفته و رحمته بهم وشفقته عليهم حتى بلغ الرسالة وأدى الامانة **وأنفذ** أى أمضى **حكمك** أى قضاءك أى ما قضيت به وحكمت على عبادك من الامر والنهى والتكاليف الشرعية **وأمر بطاعتك** وهى ما وافق أمر الحق سبحانه ونهيه من الحركات والسكنات **ونهى عن معصيتك** وهى ما خالف أمره ونهيه من ذلك **ووالى** أى قارب و واصل و واد **وليك** الذى هديته فآمن بك ووحدك وعبدك وحدك **الذى تحب** أى تريد أى شأنك ارادته **ان تواليه** بالمثناة الفوقية أى تصافيه وتتخذه وليا وتعامله باحسانك فى الدنيا والآخرة فتكون محبته وموالاته تابعة لمحبتك وموالاتك أو المعنى الذى تحب أى ترضى أن تواليه بأن يواليه عبادك أى تأذن لهم وترضى لهم فى موالاتهم له وحيث كان ذلك عن اذنه و رضاه كان هو الموالى له والآمر بولايتهم هم المؤمنون وان كانوا أبعد الاباعد فى النسب **وعادى** أى باعد وقاطع وحارب **عدوك** الكافر بك التارك لدينك **الذى تحب** الكلام فيه كالذى قبله **أن تعاديه** بالمثناة الفوقية وفى بعض النسخ عداوته أى أن تبعده وترفضه وتقليه وتهينه فى الدنيا والآخرة والمعنى الذى تحب أى ترضى أن تعاديه بأن يعاديه عبادك أى

رسالتك ونصح لعبادك وتلا آياتك وأقام حدودك ووفى بعهدك وانفذ حكمك وأمر بطاعتك ونهى عن معصيتك ووالى وليك الذى تحب أن تواليه وعادى عدوك الذى تحب أن تعاديه

تأذن لهم وترضى عنهم فى معاداته فتكون أنت المعادى له والمأمور بعداوتهم هم الكافرون وان كانوا أقرب الاقارب فى النسب وهكذا كانت سيرته صلى الله عليه وسلم فى الجانبين وقد قال صلى الله عليه وسلم ان آل أبى فلان ليسوا لى بأولياء انما ولى الله وصالح المؤمنين **وصلى الله على سيدنا محمد** هكذا فى جل النسخ فعل ماض وفاعل وفى نسخة وصل اللهم على محمد بفعل الدعاء وزاد فى بعض النسخ وسلم فيضبط على الاول بالتحريك وعلى الثانى بالكسر والسكون **اللهم صل على جسده فى الاجساد وعلى روحه فى الارواح** زاد فى بعض النسخ وعلى قبره فى القبور وهو ساقط فى النسخة السهلية وفى جميع الكتب التى ذكرت هذه الصلاة **وعلى موقفه** اسم مصدر الوقوف أو مكانه **فى المواقف** أى خص موقفه بذلك من بينها **وعلى مشهده** اسم مصدر الشهود أى الحضور أو مكانه **فى المشاهد** معناه كالذى قبله والصلاة على مثل هذه الاشياء انما منشؤها غلبة حال المحبة والشغف والا فالموقف والمشهد وان كانا يمكن أن تقع الصلاة عليهما اذا كانت بمعنى الثناء بأن يثنى على موقفه ومشهده أو اذا كانت بمعنى الرحمة والموقف والمشهد اسما مكان والمراد انه حيثما وقف أو حضر تنزلت عليه الرحمة لكن السؤال وطلب الصلاة انما هو للاستقبال ووقوفه وحضوره قد مضى وانقطع فصدور هذه الصلاة انما هو عن غلبة المحبة اذ من شأن المحب أن يصلى ويهدى السلام ويحيي ويثنى على محبوبه ورسومه وعلى كل من هو منه بسبب من غير احتفال بمعنى ونحو هذا ما يأتى أواخر الكتاب من قوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله فى كل محفل ومقام وقوله فى الصلاة القربية من هذه التى ذكرها حديثا وصل على محمد شابا زكيا وصل على محمد كهلا مرضيا وصل على محمد منذ كان فى المهد صبيا ومثله قوله فى أواخر الصلاة التى ابتدأبها الربع الاخير وأن تصلى عليه وعلى آله منذ كان فى المهد صبيا الى أن صار كهلا مهديا لكن يصح أن يراد موقفه ومشهده حيث كان من دنيا أو آخرة أو برزخ فيكون واضحا لا اشكال فيه حينئذ وأما ماذكره من قوله **وعلى ذكره اذا ذكر** فيمكن البناء عليه ويحتمل أن يكون المراد محل ذكره وانه اذا ذكر فى موضع قدس ذلك الموضع وأهله وصلى عليه وتنزلت عليهم الرحمة والله أعلم **صلاة** منصوب بصل المتقدم على انه مفعول مطلق **منا** من ابتدائية **على نبينا** المحل للضمير لكنه أتى به ظاهر الاستلذاذ أو نحو ذلك والله أعلم **اللهم أبلغه منا** وقع فى بعضها عنا **السلام كما** الكاف للتشبيه نعت لمصدر محذوف وما كافة وفى بعض النسخ مهما بدل كما **ذكر السلام** المأمور به فى آية ايجابه **والسلام على النبى ورحمة**

وصلى الله على سيدنا محمد اللهم صل على جسده فى الاجساد وعلى روحه فى الارواح وعلى موقفه فى المواقف وعلى مشهده فى المشاهد وعلى ذكره اذا ذكر صلاة منا على نبينا اللهم أبلغه منا السلام كما ذكر السلام والسلام على النبى ورحمة

الله تعالى لفظة تعالى زادها الشيخ بخطه فى النسخة السهلية وثبتت فى غيرها أيضا وبركاته اللهم صل على ملائكتك المقربين بغير واو وعلى أنبيائك المطهرين المنزهين عن الذنوب والمعاصى والعيوب وكل ما لا يناسب مناصبهم العلية ومراتبهم الزكية وعلى رسلك المرسلين وعلى حملة عرشك المحمولين بقدرتك وعلى جبريل وهو موكل بالروح والجنود ينزل بالحرب والقتال ومصرف فى الوحى وهو السفير به الى الانبياء عليهم السلام وميكائيل وهو موكل بالارزاق ومخازن الانفاق ونزول الغيث والنبات فى جميع الآفاق واسرافيل وهو مشغول بالصور الذى فيه أرواح بنى آدم موكل بالارواح موصل لها بقوته ولطفه الى الاشباح وملك الموت وهو عزرائيل وهو مسخر فى قبض الارواح ورضوان خازن جنتك ومالك خازن جهنم وصل على ملائكتك الكرام على الله الكاتبين لاعمال بنى آدم الحافظين لها وصل على أهل طاعتك أى القائمين بها والمتأهلين لها بأهل الله عز وجل اجمعين على الاحاطة والشمول من لبيان الجنس أو للتبعيض باعتبار أهل الارض منهم فان منهم المطيع والعاصى والاول باعتبار أن المراد بأهلها هم المطيعون أهل السموات السبع والارضين السبع والمراد سكانهما اللهم آت بمد الهمزة بمعنى اعط أهل بيت نبيك أفضل ما آتيت أحدا من أهل بيوت المرسلين واجز أصحاب نبيك عنا فى تبليغهم لنا الدين وتمهيد سبيله للمهتدين وجهادهم عليه وذبهم عنه وانتشارهم فى الآفاق بسببه أفضل ما جازيت بالالف بعد الجيم زاد فى بعض النسخ به أحدا من أصحاب المرسلين اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات واغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان وهم سلفنا ولا تجعل فى قلوبنا غلا بالكسر هو الغش والضغن والحقد والاعتقاد الردىء كالغليل للذين آمنوا بسبب حظ لانفسنا أو سوء خلق منا ربنا يا ربنا انك رؤف رحيم بنا فجنبنا ذلك هذا آخر صلاة على بن عبد الله ابن عباس بن عبد المطلب رضى الله عنهم اللهم صل على النبى الهاشمى نسبة الى هاشم جد أبيه نعت للنبى محمد بدل من النبى أو عطف بيان وعلى

المرسلين وعلى حملة عرشك وعلى جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت ورضوان خازن جنتك ومالك وصل على الكرام الكاتبين وصل على أهل طاعتك أجمعين من أهل السموات والارضين اللهم آت أهل بيت نبيك أفضل ما آتيت أحدا من أهل بيوت المرسلين واجز أصحاب نبيك أفضل ما جازيت أحدا من أصحاب المرسلين اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات واغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين

آله وصحبه وسلم بكسر وسكون اللهم صل على محمد خير البرية صلاة ترضيك وترضيه وترضى بها عنا يا أرحم الراحمين اللهم صل على محمد وعلى آله وصحبه وسلم كثيرا تسليما طيبا هكذا في النسخ المعتمدة بتقديم كثيرا على تسليما ويصح في كثيرا أن يكون نعتا لتسليما بعده أو لتسليما محذوف قبله وعلى الاول يحتمل أن يكون مفعولا مطلقا وتسليما بدلا منه وأن يكون حالا من تسليما بعده لان النعت اذا تقدم على المنعوت فان كان النعت صالحا لمباشرة العامل فانه يعرب بحسب ما يقتضيه العامل ويجعل المنعوت بدلا أو يصير المنعوت تابعا وتضمحل التبعية وهو الوجه الاول هنا وهو الاقرب ويكون صالحا لمباشرة العامل فانه يصير حالا وعلى الثاني يحتمل أن يكون تسليما المذكور بدلا من تسليما المحذوف وأن يكون على حذف العاطف وعلى من يجيزه في غير الشعر أي وسلم تسليما كثيرا وتسليما طيبا والله أعلم مباركا فيه أي زاكيا ناميا جزيلا أي عظيما كثيرا جميلا أي حسنا دائما بدوام ملك الله اللهم صل على محمد وعلى آله ملء الفضاء هو ما اتسع من الارض وعدد النجوم السيارة والثوابت في السماء صلاة توازن أي تعادل وتقابل السموات والارض أي تعدل ثقلها وعدد ما خلقت فيما مضى أول قبل زمن الحال وما عدد أنت خالقه من أول زمن الحال الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد هذه الصلاة رواية أبي مسعود الانصاري البدري رضي الله عنه اللهم اني أسألك العفو أي الصفح والتجاوز والمغفرة والعافية هي دفاع الله تعالى عن العبد ووقايته اياه المكاره والاسواء في الدين هو ان لا يهينه حتى يقع في المخالفات وأن يحفظه ويكلأه ولا يكله الى نفسه والدنيا هو أن يعافيه من محنها وشدائدها والآخرة هو أن لا يؤاخذه بذنوبه ولا يوبقه بأعماله وقال الامام أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي الحكيم رضي الله عنه في نوادر أصوله على دعاء أبي ذر رضي الله عنه وقوله فيه والعافية من كل بلية العافية هي اذا حل به بلاء أن لا يكله الى نفسه ولا يخذله وان يكلأه ويرعاه هذا وجه والوجه الآخر أن يسأله أن يعافيه من كل سوء وشدة فان الشدة انما يحل أكثرها من أجل الذنوب

آله وصحبه وسلم اللهم صل على محمد خير البرية صلاة ترضيك وترضيه وترضى بها عنا يا أرحم الراحمين اللهم صل على محمد وعلى آله وصحبه وسلم كثيرا تسليما طيبا مباركا فيه جزيلا جميلا دائما بدوام ملك الله اللهم صل على محمد وعلى آله ملء الفضاء وعدد النجوم في السماء صلاة توازن السموات والارض وعدد ما خلقت وما أنت خالقه الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد اللهم اني أسألك العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة

الذنوب فكأنه سأله أن يعافيه من البلاء ويعفو عنه الذنوب التي من أجلها تحل الشدة بالنفس فقد قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وقال تعالى ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر انتهى وقال سهل بن عبد الله رضي الله عنه أجمع العلماء على أن تفسير العافية أن لا يكل الله العبد الى نفسه وأن يتولاه وقد جاء سؤال العافية والحض على سؤالها في الاحاديث كثيرا وان العباد لم يعطوا بعد اليقين وبعد كلمة الاخلاص أفضل من العفو والعافية قال الترمذي الحكيم العفو في الآخرة والعافية في الدنيا وكل واحد منهما مشتق من صاحبه ومرجعهما الى ان لا تخذل حتى تقع في الذنب وأن لا تصيبك الشدائد والبلاء والمكاره في الدنيا ولا في الآخرة انتهى وأخرج ابن ماجه عن ابي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكل بالركن اليماني سبعون ملكا فمن قال اللهم اني أسألك العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قالوا آمين وثبت هنا في بعض النسخ ثلاثا وليس ذلك في النسخة السهلية **اللهم استرنا** أي أحجبنا وادفع عنا وقنا **بسترك** بفتح السين مصدر ستر وبكسرها ما يستتر به **الجميل** أي الحسن الوافي الذي من تستر به كفي كل سوء وأمن مما يخافه ويتوقعه وحذف المتعلق الذي هو المفعول المتوصل اليه عن لارادة التعميم أي من الوقوع في المخالفات ونزول الشدائد والبليات والمؤاخذة في الآخرة بالاعمال السيئات وفي سلاح المؤمن ومن دعائه عليه الصلاة والسلام اللهم استرنا بسترك الجميل اللهم انك تحب العفو والعافية فاعف عني وثبت هنا في بعض النسخ ثلاثا وليس ذلك في النسخة السهلية **اللهم اني أسألك بحقك العظيم** هذا مبتدأ الصلاة المشار اليها فيما يأتي بقوله من قرأ هذه الصلاة ووجدت في نسختين بازاء هذه الصلاة في الطرة ما صورته | ص ع | هذان الحرفان الصاد والعين المهملتان مقطعتان محوق عليهما كما ترى وقال في أحدهما معنى الصاد والعين هنا ان الصلاة التي بعدهما يصليهما من أراد أن يقتصر عليها يوم الجمعة وضاق عليه الوقت وهي الى قوله والله ذو الفضل العظيم هكذا سمعت هذا من سيدي سعيد الداعي قال ص واندثر ما بعده وسيدي سعيد الداعي المذكور هو الشيخ أبو عثمان الداعي الدغوغي دفين المقرمدة من حوز فاس من أهل الولاية والعرفان وجلالة القدر وكبر الشان وقيل انه من أصحاب المؤلف نفسه وقيل انه من أصحاب الشيخ التباع ولعله أخذ عنهما معا رضي الله عنهم وهذا الذي كتبت من خطه تلقى من الشيخ المذكور ماذكر عنه وهذه الصلاة فحصت عنها في مظنتها من شفاء ابن سبع فلم أجدها ولم أعثر عليها عند أحد وقوله بحقك أي قدرك **وبحق نور وجهك** أي ذاتك وقال شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن رضي الله تعالى عنه

اللهم استرنا بسترك الجميل اللهم اني أسألك بحقك العظيم وبحق نور وجهك

على قوله في الحزب الكبير بنور ذاتك يعنى بظهورها للبصائر وتمكن سرها من الذوات الكوامل وذلك ينفي الشعور بانفينيته كما أشار الى ذلك ابن وفا بقوله

ان تلاشى الحجاب عن عين كشفى * شاهد السر غيبه في بيان
فاطرح الكون عن عيانك وامح * نقطة العين ان أردت ترانى

فقد لوح الى سر العيان * وهو مما يخرس عنه اللسان * وهذه الاسرار بذل الارواح فيها أقل مهرها انتهى **الكريم** أى الجامع أوصاف الكمال **وبحق عرشك** هو لغة اسم لكل ما علا وارتفع والمراد هنا مخلوق عظيم وهو سقف الجنة وهو محيط بالكرسى والسموات والارض وسأل الله تعالى به لانه مخلوق جليل القدر مجيد كريم ولهذا أتى بالصفة التى هى **العظيم** وهو عظيم الجرم والقدر **وبما** أى الذى **حمل** أى أقل والعائد المنصوب محذوف **كرسيك** بضم الكاف وربما كسرت وهو لغة الشئ الذى يعتمد عليه ويجلس والمراد هنا جسم محسوس عظيم تحت العرش وفوق السماء السابعة **من** بيانية **عظمتك** التى جعلتها فيه وفطرته عليها فهو بمعنى كرسيك العظيم أو المراد بما حمل من عظمة ذاتك أى من آثارها الماظهر فيه منها فهو مظهر لها ومرآة تجليها وهذا الثانى أظهر ومن على هذا تبعيضية والله أعلم **وجلالك** الجامع لسائر صفات الكمال **وجمالك** لفظ جمال ثبت فى النسخة السهلية وغيرها وسقط فى بعض النسخ **وبهائك** بمعنى الجمال وهو الحسن **وقدرتك** هذا لاشك أن المراد به قدرة الله تعالى التى هى صفة ذاته اذ لا قدرة للكرسى فهو يقرب أن المراد بما قبله من العظمة والجلال والجمال والبهاء صفات الله تعالى لتكون كلها على سنن واحد والله أعلم والمراد بما حمل الكرسى من آثار هذه الصفات والقدرة التى هى الصفة التى بها ايجاد الممكنات واعدامها على وفق الارادة **وسلطانك** يعنى حجته البالغة على خلقه وهو ملكه لهم المقتضى لعموم التصريف والتصرف فالتصريف بالامر والتصرف بالقهر والاول يقتضى الامتثال والثانى يقتضى الاستسلام وشاهد ذلك أن الخلق خلقه فلا شئ لاحد منهم معه والامر أمره فلا أمر لاحد سواه **وبحق أسمائك المخزونة** أى المحرزة المخبأة المستورة **المكنونة** أى المستورة فهو بمعنى ما قبلها **التى لم يطلع عليها أحد من خلقك** يعم الانبياء والملائكة وكافة الخلق والاحاديث تشهد له وقال شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن لا يخفى عليك أن الدعاء لم يعرف عينه من الاسماء وارد ومقيد فى الطلب وأما التصريف بها فموقوف على معرفتها بأعيانها تحققا بطريق الحال والله أعلم انتهى **اللهم وأسألك** ووقع فى نسخة اللهم انى أسألك **بالاسم** كذا فى النسخة

الكريم وبحق عرشك العظيم وبما حمل كرسيك من عظمتك وجلالك وجمالك وبهائك وقدرتك وسلطانك وبحق أسمائك المخزونة المكنونة التى لم يطلع عليها أحد من خلقك اللهم وأسألك بالاسم

السهلية

السهلية ووقع فى غيرها باسمك **الذى وضعته على الليل فأظلم وعلى النهار فاستنار وعلى السموات فاستقلت** أى ارتفعت بلا عمد ولا حاصر **وعلى الارض فاستقرت** أى ثبتت وسكنت **وعلى الجبال فأرست** بالالف صورة الهمزة وفى نسخة فرست بغير ألف وضبطه بالتخفيف والتشديد ويقال رسا الجبل وغيره رسوا ورسوا وأرسى ثبت وارسيته والتخفيف فى لفظ الاصل اظهر والتشديد كانه للتعدية بحذف المفعول أى ارست هى أى الجبال الارض أن تميد بأهلها وعليه يحتمل أن تكون الرواية الاولى بالهمزة لازمة أو متعدية **وعلى البحار والاودية فجرت وعلى العيون فنبعت وعلى السحاب فأمطرت** ظاهر ما للمؤلف هنا انه اسم واحد فتكون عنه هذه الاشياء المذكورة والذى فى كتاب القوت فى نحو هذا الدعاء وأسألك باسمك الذى وضعته على الارض فاستقرت وأسألك باسمك الذى وضعته على السموات فاستقلت وأسألك باسمك الذى استقل به عرشك وأسألك باسمك المطهر الطاهر الاحد الصمد الوتر المنزل فى كتابك من لدنك من النور المبين وأسألك باسمك الذى وضعته على النهار فاستنار وعلى الليل فأظلم انتهى فهو على هذا على حذف الصفة والموصوف فى كل واحد منها أى وبالاسم الذى وضعته على النهار فاستنار وبالاسم الذى وضعته على السموات فاستقلت وهكذا الى آخرها وقال ابن شافع جعل الله فى كل اسم سرا ليس فى غيره من الاسماء فنها ما يستنزل به المطر ومنها ما يسكن به الرياح والبحر يعنى ومنها ما يمشى به على الماء ومنها ما يسار به فى الهواء ومنها ما يبرأ به الاكمه والابرص وغير ذلك والله أعلم وقال القرطبى على حديث باسمك أحيا وأموت استفدت من بعض المشايخ معناه هو أن الله تعالى سمى نفسه بالاسماء الحسنى ومعانيها ثابتة له فكلما أظهر فى الوجود فهو صادر عن تلك المقتضيات فكأنه قال باسمك المحيى احيا وباسمك المميت أموت قال الشيخ أبو محمد عبد الرحمن يشير الى ان كل اسم من اسمائه تعالى فعال فى الكون مؤثر فيه بما يناسب معناه قال ونحو قوله باسمك وضعت جنبى يشير لانقطاعه عن كسبه ودخوله فى الاشياء بربه انتهى وقال على كلام المؤلف قوله وبالاسم الذى وضعته على الليل فأظلم الخ وهو قوله للشئ اذا أراده كن فيكون ولله عباد ان تحققوا بأسمائه تكونت لهم الاشياء كما أخبر تعالى عن نبيه نوح عليه السلام بقوله بسم الله مجراها ومرساها كما أخبر عن عيسى باحيائه للموتى باذن الله وابراء الاكمه والابرص وكذا قوله فى حق نبينا عليه السلام وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى الى غير ذلك مما ورد قرآنا وسنة وهو جار فى اتباع الرسل أيضا كقصة آصف والعلاء بن الحضرمى وغيرهما مما لا يعد كثرة والله أعلم وفى تفسير الفاتحة للامام أبى العباس أحمد الاقليشى قال وهيب بن الورد وكان من الابدال لو قال بسم الله صادقا على جبل لزال والى

الذى وضعته على الليل فأظلم وعلى النهار فاستنار وعلى السموات فاستقلت وعلى الارض فاستقرت وعلى الجبال فأرست وعلى البحار والاودية فجرت وعلى العيون فنبعت وعلى السحاب فأمطرت

هـذا أشار بعض أهل الاشارات فى قوله بسم الله منـك بمنزلة كن منه. معناه انك اذا قلتها
موقنا كون الله لك حاجتك وأعطاك طلبتك دون تأخير انتهى وعدّ الحاتمى من الكرامات
أسماء التكوين اما بمعرفة الاسماء واما بمجرد الصدق لان بسم الله منك حينئذ بمنزلة كن منه
قال كذا أشار اليه بعض العارفين من أهل التكوين وهو صحيح انتهى **وأسألك**
اللهم بالاسماء المكتوبة فى جبهة اسرافيل عليه السلام
و بالاسماء المكتوبة فى جبهة جبريل عليه السلام وعلى
الملائكة معطوف على عليه السلام **المقربين** الظاهر انه وصف كاشف
لا مخصص ليعم الملائكة بالسلام ويحتمل أنه ذكر هذين الملكين من المقربين وهما
أعظمهم ولهذا خصهما بالذكر **وأسألك اللهم بالاسماء المكتوبة حول**
العرش وأسألك بالاسماء وفى غير النسخة السهلية من النسخ المعتمدة باسقاط
لفظ أسألك هذه **المكتوبة حول الكرسى وأسألك اللهم**
بالاسم المكتوب على ورق الزيتون هكذا فى النسخة السهلية وورق
اسم جنس وفى بعض النسخ أوراق بلفظ الجمع والله أعلم بهذه الاسماء المكتوبة فى جبهة
اسرافيل وجبريل عليهما السلام وحول العرش والكرسى وعلى ورق الزيتون والتى دعا بها
كل نبى على التعيين اذ لم نعثر على حديث فى ذلك والمؤلف قد نسب هذا الحديث والاسماء
المكتوبة حول العرش ويحتمل أنها داخله أومن خارجه أومنهما معا والآتى الجارى
فى الاستعمال أن تكون من خارجة لانه لا يقال حول الشئ الا لما كان خارجا عنه ولعل الاسم
المكتوب على ورق الزيتون هو الموجب لعدم سقوطها والمؤثر فيها ذلك فهو من معنى ما يفيد
ذلك والله أعلم **وأسألك اللهم بالاسماء العظام التى سميت بها**
نفسك (هذا هو أول الحزب الخامس) وفى بعض النسخ أن أوله هو قوله وأسألك بعد هذا
وقوله العظام وصف مبين لا مخصص اذ أسماؤه تعالى كلها عظام **ما علمت منها**
بدل من الاسماء بدل مفصل من مجمل **ومالم أعلم** ما موصولة فى الموضعين والعائد
محذوف فيهما وتقدم قريبا قول الشيخ أبى محمد عبد الرحمن لا يخفى عليك أن الدعاء بمالم
يعرف عينه من الاسماء وارد ومفيد فى الطلب **وأسألك اللهم بالاسماء التى**
دعاك بها آدم عليه السلام هو أبو البشر الذى أهبط من الجنة للخلافة
فى الارض وهو نبى الله وصفيه عليه السلام وقيل انه اسم عربى مشتق من الادمة أومن أديم
الارض والصحيح انه أعجمى أوسريانى ثم الانبياء عليهم السلام كلهم قد دعوا الله عز وجل

وأسألك اللهم بالاسماء المكتوبة فى جبهة اسرافيل عليه السلام وبالاسماء المكتوبة فى جبهة جبريل عليه السلام وعلى الملائكة المقربين وأسألك اللهم بالاسماء المكتوبة حول العرش وأسألك بالاسماء المكتوبة حول الكرسى وأسألك اللهم بالاسم المكتوب على ورق الزيتون وأسألك اللهم بالاسماء العظام التى سميت بها نفسك ما علمت منها ومالم أعلم وأسألك اللهم بالاسماء التى دعاك بها آدم عليه السلام

اذهم أولى الناس بمعرفة الله بتأهيله سبحانه اياهم وقد عرفهم من أسمائه وصفاته بما شاء سبحانه وقد عمهم وصف الافتقار بل هم أشد الناس افتقارا واضطرارا الى الله تعالى وتذللا وتضرعا بين يديه وأقومهم بالعبودية له سبحانه فكل منهم قد ذكر الله تعالى وسماه وناداه وسأله ضرورة والدعاء يقال فى الرغبة والنداء والتسمية وفى القرآن العزيز من أدعيتهم ومناجاتهم كثير ومن قرأ القرآن وجد ذلك فلا نطيل به وقال الشيخ ابن عطاء الله رضى الله عنه فى التنوير اعلم أن الله تعالى تعرف لآدم بالايجاد فناداه ياقدير ثم تعرف له بتخصيص الارادة فناداه يامريد ثم تعرف له بحكمه لما نهاه عن أكل الشجرة فناداه ياحكيم ثم قضى عليه بأكلها فناداه ياقاهر ثم لما لم يعاجله بالعقوبة اذ أكلها فناداه ياحليم ثم لما لم يفضحه فى ذلك فناداه ياستار ثم تاب عليه بعد ذلك فناداه ياتواب ثم أشهده ان أكله من الشجرة لم يقطع عنه وده فناداه ياودود ثم أنزله الى الارض ويسر له أسباب المعيشة فناداه يالطيف ثم قواه على ما اقتضاه فناداه يامعين ثم أشهده سر النهى والاكل والنزول فناداه ياحكيم ثم نصره على العدو والمكائد فناداه يانصير ثم ساعده على اعباء تكليف العبودية فناداه ياظهير فأنزله الى الارض الا ليكمل له وجوه التعريف ويقيمه بوظائف التكليف فتكملت فيه العبوديتان فعظمت منة الله عليه وتوفر احسانه لديه انتهى وهذا التعريف بهذه الاسماء المذكورة لازم لكل من فتح الله تعالى على بصيرته من المؤمنين فضلا عن الانبياء عليهم السلام فكل منهم قد نادى الله تعالى بهذه الاسماء **وبالاسماء التى دعاك بها نوح عليه السلام** وهو ابن لامك بن متوشلخ بن أخنوخ وهو ادريس بن يرد بن مهليل بن قنين بن يانش بن شيث بن آدم عليه السلام وقيل فى نوح انه يسمى يشكر وقيل اسمه عبد الغفار وأنه انما سمى نوحا لطول ما ناح على نفسه وفيه نظر لانه اسم أعجمى فلا اشتقاق وهو أول أنبياء الشريعة **وبالاسماء التى دعاك بها هود عليه السلام** هو ابن عبد الله بن رباح بن حاور بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام **وبالاسماء التى دعاك بها ابراهيم عليه السلام** هو الخليل ابن تارخ بن ناخور بن ساروح بن راغو بن فالغ بن جابر بن شالخ بن أرفخشد بن سام بن نوح عليه السلام وابراهيم قيل معناه أب رحيم **وبالاسماء التى دعاك بها صالح عليه السلام** هو ابن عبيد بن اسف بن ماسح بن عبيد بن حادق بن ثمود بن عاد بن ارم ابن سام بن نوح عليه السلام **وبالاسماء التى دعاك بها يونس عليه السلام** هو ابن متى بن اسرائيل من ولد بنيامين بن يعقوب ونونه مثلثة وهو من أهل نينوى قرية بالموصل وقيل كان بعد سليمان وقيل كان بينهما أيوب على جميعهم الصلاة

وبالاسماء التى دعاك بها نوح عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها هود عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها ابراهيم عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها صالح عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها يونس عليه السلام

عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها يوسف عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها موسى عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها هارون عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها شعيب عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها اسماعيل عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها داود عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها سليمان عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها زكريا عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها يحيى عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها أرمياء عليه السلام

والسلام **وبالاسماء التى دعاك بها أيوب عليه السلام** وهو ابن موسى بن زريج بن زعو بيل بن عيصو بن اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام وقيل انه ابن اسرائيل **وبالاسماء التى دعاك بها يعقوب عليه السلام** هو اسرائيل وهو ابن اسحاق بن ابراهيم الخليل عليه السلام **وبالاسماء التى دعاك بها يوسف عليه السلام** هو ابن يعقوب المذكور قبله وسينه مثلثة **وبالاسماء التى دعاك بها موسى عليه السلام** وهو ابن عمران ابن يصهر بن فاهث بن لاوى بن يعقوب عليه السلام **وبالاسماء التى دعاك بها هارون عليه السلام** هو أخو موسى عليهما السلام وكان هارون أكبر من موسى بثلاث سنين أو أربع **وبالاسماء التى دعاك بها شعيب عليه السلام** هو ابن نويل بن رعريل بن عنقا بن مدين بن ابراهيم الخليل عليه السلام قيل ان لوطا عليه السلام جده لامه وقيل بل كان زوج ابنة لوط **وبالاسماء التى دعاك بها اسماعيل عليه السلام** هو ابن ابراهيم الخليل عليهما السلام وهو أكبر ولده وقيل معناه مطيع الله وهو أبو عرب الحجاز الذين منهم قريش الذين منهم النبى صلى الله عليه وسلم **وبالاسماء التى دعاك بها داود عليه السلام** يقال هو ابن ايشى وهو من أنبياء بنى اسرائيل **وبالاسماء التى دعاك بها سليمان عليه السلام** وهو ابن داود المذكور عليهما السلام **وبالاسماء التى دعاك بها زكريا عليه السلام** هو فيما يقال ابن آذر بن بوكنا وقيل هو ابن آخزم بن سليمان وهو من أنبياء بنى اسرائيل وهو بالمد والقصر **وبالاسماء التى دعاك بها يحيى عليه السلام** هو ابن زكريا المذكور عليهما السلام **وبالاسماء التى دعاك بها أرمياء عليه السلام** قيل هو الخضر عليه السلام وكتب عليه فى طرة النسخة السهلية وهو الخضر عليه السلام انتهى والصحيح أنه من أنبياء بنى اسرائيل والخضر قبل اسرائيل وهو فى بعض النسخ المعتمدة بفتح الهمزة والذى فى القاموس انه بكسرها وعند ابن حجر أنه بكسرها وقيل بضمها وأشبعها بعضهم واوا **وبالاسماء التى دعاك بها شعيا عليه السلام** وقد يوجد فى بعض النسخ المعتمدة بفتح العين وبكسرها وقد يوجد بزيادة ألف قبل الشين وكسر العين **وبالاسماء**

التى دعاك بها الياس عليه السلام وهو عند ابن اسحاق ابن ايساً وقال ابن بشر بن فنحاص بن العيزار بن هارون أخى موسى عليه السلام وقيل هو ابن ادريس متأخرا عن نوح لا ادريس الذى قبل نوح وقيل هو غيره وانما ادريس جد لنوح والياس من ذرية نوح وقيل هو ادريس ولكن غير الذى فى عمود نسب نوح و بالاسماء التى دعاك بها اليسع عليه السلام قيل يوشع بن نون وقيل هو اليسع بن أخطوب ابن العجوز وقيل فيه اليسع بسكون اللام وفتحتين بعدها وقيل اليسع بتشديد اللام وسكون الياء وفتح السين و بالاسماء التى دعاك بها ذو الكفل عليه السلام قيل هو ابن الياس وقيل زكرياء وقيل كان نبيا غير من ذكر وروى انه بعث الى رجل واحد وقيل لم يكن نبيا ولكنه كان عبدا صالحا وسمى ذا الكفل أى ذا الحظ من الله وقيل لان اليسع جمع بنى اسرائيل فقال من يتكفل لى بصيام النهار وقيام الليل وان لا يغضب وأوليه النظر للعباد فقام اليه شاب فقال أنا لك بذلك فاستعمله فلما مات اليسع قام بالامر فسمى ذا الكفل لانه تكفل بأمر فوفى به وقيل فى نسبه انه بشير بن أيوب من ذرية ابراهيم عليه السلام و بالاسماء التى دعاك بها يوشع عليه السلام هو ابن نون فتى موسى عليه السلام وابن أخته وهو من ذرية يوسف عليه السلام والفتى هنا بمعنى الخديم و بالاسماء التى دعاك بها عيسى ابن مريم وسقط لفظ ابن مريم فى نسخة عليه السلام مريم هى ابنة عمران بن ماشان أو ماثان وقيل هو عمران بن ماثهم بن أمون بن حزقيا وقيل من ذرية سليمان بن داود عليهما السلام و بالاسماء التى دعاك بها محمد صلى الله عليه وسلم وعلى معطوف على قوله عليه جميع الانبياء والمرسلين ان تصلى على محمد هذا المفعول الثانى لسأل المذكور أول الصلاة فى قوله اللهم انى أسألك بحقك العظيم نبيك عدد ما أى الذى خلقته بالضمير العائد على الموصول من لابتداء الغاية تتعلق بخلقت قبل أن تكون السماء مبنية أى قائمة ثابتة قال ابن القوطية بنيت الشئ والامر بنيانا وبناء أقمته انتهى وقيل معنى مبنية مخلوقة ثابتة مرتفعة فوق الهواء من غير عماد والارض مدحية أى مبسوطة بسط الاديم يقال بسطت الشئ اذا كان مجموعا ففتحته ووسعته وقيل دحوها استواؤها والمراد بالبسط هنا ما يمكن معه عادة الاستقرار على سطح الارض ولو مع تحديب فلا ينافى ما أجمع عليه علماء الهيئة من أنها كرة والجبال

التى دعاك بها الياس عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها اليسع عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها ذو الكفل عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها يوشع عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها عيسى ابن مريم عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها محمد صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين ان تصلى على محمد نبيك عدد ما خلقته من قبل أن تكون السماء مبنية والارض مدحية والجبال

جمع جبل وهو كل وتد للارض عظم وطال **مرسية** بضم الميم وسكون الراء ثم اختلفت النسخ المعتمدة ففي بعضها مع فتح السين وألف وفي بعضها بكسرها وياء مفتوحة وكلاهما من أرسى الرباعي الآن مرسية بالياء اسم فاعل من رسا اللازم ومرساة بالالف اسم مفعول من أرسى المعتدى وقال ابن عطية روى أن الارض كانت تتكفأ باهلها كما تتكفأ السفينة فثبتها الله بالجبال ويقال رسا الشئ يرسو اذا رسخ وثبت انتهى **والبحار مجراة** بضم الميم وسكون الجيم وفتح الراء بعدها ألف اسم مفعول **والعيون منفجرة** أي نابعة سائلة خارجة **والانهار** جمع نهر بفتح الهاء وسكونها وهو الماء الجاري دون البحر في الكثرة **منهمرة** أي منصبة انصبابا شديدا **والشمس** هي كوكب هو أعظم الكواكب كلها جرما وأشدها ضوأ ومكانه الطبيعي في الكرة الرابعة وهي مؤنثة تجمع على شموس كأنهم جعلوا كل ناحية منها شمسا **مضحية** بضم الميم وتخفيف الضحية والضحو والضحوة والضحية كعشية ارتفاع النهار والضحى بالضم فالقصر فوقه وهو ارتفاع الضوء وكماله والضحاء بالفتح والمد الوقت المعلوم وهو ما اذا قرب انتصاف النهار فأضحت الشمس بلغت الوقت المعلوم ويحتمل أن يكون من أضحى الشئ أظهره والشمس مظهرة لما أشرقت عليه وانظر هل يكون مفعل فيه بمعنى فاعل من ضحيت الشمس بالكسر ضحاء ممدودا اذا برزت والله أعلم **والقمر** هو كوكب مكانه الطبيعي في الاسفل من شأنه أن يقبل النور من الشمس على أشكال مختلفة ولونه الذاتي الى السواد **مضيأ** أي منيرا مشرقا من الشمس **والكواكب** جمع كوكب وهو جسم بسيط كروى شفاف أي لا لون له ومن شأنه أن يرى بتوسطه ما وراءه مركوز في الفلك مضيء الا القمر فانه يستفيد الضوء من الشمس ويشهد له تفاوت نوره بحسب قربه من الشمس وبعده **مستنيرة** أي منيرة مشرقة **كنت** هكذا في سائر النسخ المعتمدة ووقع في نسخة وكنت بالواو اوله **حيث كنت لا يعلم أحد حيث كنت الا أنت وحدك لا شريك لك** مثل هذا ما روى ابونعيم في الحلية عن ابن عباس مرفوعا قال ان الله ملكا لو قيل له التقم السموات السبع والارضين السبع بلقمة واحدة لفعل تسبيحه سبحانك حيث كنت وثبت في نسخة ما نصه قال الشيخ رضي الله عنه أي كان على ما يليق بجلاله وجماله لا في المكان ولا في الجهات انتهى وهذا اللفظ هنا ليس من كلام الشيخ وانما هو عنده حديث سينبه عليه بقوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ هذه الصلاة الخ والافليس لاحد أن يطلق مثل هذا من عند نفسه لاستحالة ظاهره **اللهم صل على محمد عدد حلمك** اختلف في الحلم هل هو صفة قديمة

مرسية والبحار مجراة والعيون منفجرة والانهار منهمرة والشمس مضحية والقمر مضيئا والكواكب مستنيرة كنت حيث كنت لا يعلم أحد حيث كنت الا أنت وحدك لا شريك لك اللهم صل على محمد عدد حلمك

أو حادثة فعلية وعلى هذا الثانى يصح فيه العدد وأما على الاول فلا الا أن يراد بالحلم أثره الذى هو عدم الانتقام مع وجود سببه **وصل على محمد عدد علمك وصل على محمد عدد كلماتك وصل على محمد عدد نعمتك** أما الدنيوية فمعدودة لانها متناهية منقضية وان كنا نحن لا نعدها ولا نحصيها وأما النعم الاخروية فلا نهاية لها فلا عدد لها مع احاطة علم الله تعالى بها **وصل على محمد ملء سمواتك** قال النووى على قوله صلى الله عليه وسلم الحمد لله يملأ الميزان أى ثوابها وسبحان الله والحمد لله تملآن ما بين السماء والارض أى لو قدر ثوابهما جسما لملأ انتهى **وصل على محمد ملء أرضك وصل على محمد ملء عرشك وصل على محمد زنة عرشك** قال فى تيسير الوصول الى جامع الاصول أى توازن عرشه فى عظم قدره **وصل على محمد عدد ما جرى به القلم فى أم الكتاب** هو اللوح المحفوظ واما قوله تعالى يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب فقال ابن عباس وغيره ان المراد بأم الكتاب أصله الذى لا يغير منه شئ قال المحلى وهو ما كتب فى الازل بخلاف المكتوب فى غيره كاللوح المحفوظ وهذا خلاف ما تقدم لغيره عند قوله وجرى به قلمك فى الحزب الثانى من ان اللوح المحفوظ لا يقع فيه محو ولا تغيير وانما يقع ذلك فى الفروع المنتسخة منه والله أعلم واستعير له لفظ الام لجمعه ما يكون الى يوم القيامة أو لانه اصل النسخ التى بأيدى الملائكة وهذا أبين والله اعلم وبعد هذا فى النسخة السهلية **وصل على محمد عدد ما خلقت** بحذف الضمير **فى سبع سمواتك** من شئ فيما مضى وتقدم الى أول زمن الحال **وصل على محمد عدد ما أنت خالق فيهن** من الآن الملاقى لآخر زمن الماضى **الى** يتعلق بخالق **يوم القيامة** ووقع فى بعض النسخ بحارك بدل سمواتك وفى بعضها باثباتهما معا بتقديم سبع بحارك على سبع سمواتك وفى نسخة بعد ذكر السموات وصل على محمد عدد ما خلقت فى الارضين السبع وبعده وصل على محمد عدد ما أنت خالق فيهن الخ فيكون الضمير فى فيهن على هذا للسموات والارضين **فى** تتعلق بصل **كل يوم** من أيام الدنيا أو هو حال من قوله **ألف مرة** أى ألف مرة كائنا فى كل يوم ففى على هذا تتعلق بكائن المقدر وألف مرة معمول لصل أو حال من عدد النائب عن المصدر وهكذا تقول فى أعراب جميع ما يأتى من هذا بعد **اللهم صل على محمد عدد كل قطرة قطرت** بالفتح أى سالت **من** ابتدائية **سمواتك** التى هى السبع الطباق وفيه أن المطر من السماء لا من الارض وهو الذى يدل عليه القرآن والحديث كقوله

وصل على محمد عدد علمك وصل على محمد عدد كلماتك وصل على محمد عدد نعمتك وصل على محمد ملء سمواتك وصل على محمد ملء أرضك وصل على محمد ملء عرشك وصل على محمد زنة عرشك وصل على محمد عدد ما جرى به القلم فى أم الكتاب وصل على محمد عدد ما خلقت فى سبع سمواتك وصل على محمد عدد ما أنت خالق فيهن الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد كل قطرة قطرت من سمواتك

تعالى وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وأنزلنا من السماء ماء طهورا فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى وغيرها من الآيات وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال ان الله يبعث الريح تحمل الماء من السماء تدر به كما تدر اللقحة وأخرج أبو الشيخ عن الحسن أنه سئل عن المطر من السماء أومن السحاب فقال من السماء انما السحاب غيم ينزل عليه الماء من السماء وأخرج هو وابن أبي حاتم عن خالد بن معدان قال المطر ماء يخرج من تحت العرش فينزل من سماء الى سماء حتى يخرج الى سماء الدنيا فيجتمع في موضع يقال له الايزم فتجيء السحاب السود فتدخله فتشربه مثل شرب الاسفنجة فيسوقها الله حيث يشاء وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس قال السحاب الاسود فيه المطر الابيض والابيض فيه الندا وهو الذي ينضج الثمار وأخرج هو وابن أبي حاتم عن عكرمة قال ينزل الماء من السماء فتقع القطرة منه على السحاب مثل البعير وأخرج أبو الشيخ عن الشعبي في قوله تعالى فسلكه ينابيع في الارض قال كل ماء في الارض من السماء وأخرج أيضا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنزل الله من السماء كفا من ماء الا بمكيال ولا كفا من ريح الا بمكيال الا يوم نوح فان الماء طغى على الخزان قال الله تعالى انا لما طغى الماء حملناكم في الجارية ويوم عاد فان الريح عتت على الخزان قال الله تعالى بريح صرصر عاتية وأخرج أيضا عن عكرمة قال ما أنزل الله من السماء قطرة الا أنبت بها في الارض عشبة وفي البحر لؤلؤة فهذه كلها دلائل كافية في القول بنزول المطر من السماء خلافا لمن قال انه أنداء وأبخرة تصعد من البحر الذي بالارض ونسب القول بذلك للمعتزلة والله أعلم **الى أرضك من** ابتدائية في الزمان تتعلق بقطرت **يوم** يجوز فيه البناء على الفتح وهو الراجح لاضافته الى فعل مبني ويجوز اعرابه بالكسر منونا بقطعه عن الاضافة وبترك التنوين باضافته الى الفعل **خلقت** بفتح الخاء واللام والتاء وسكون القاف مبنيا للفاعل **الدنيا** مفعوله بضم الدال على المشهور وحكى ابن قتيبة كسرها وفي حقيقتها قولان أحدهما انها الهواء والجو والثاني كل المخلوقات من الجواهر والاعراض الموجودة قبل الدار الآخرة وأيام الدنيا منذ خلقها الله تعالى الى انقراضها سبعة آلاف سنة حسبما جاءت به الاحاديث وقال عكرمة عمر الدنيا من أولها الى آخرها خمسون ألف سنة لايدري أحدكم مامضى ولا كم بقي الا الله تعالى ولعله يعني منذ خلقها الله تعالى قبل آدم عليه السلام وقوله من يوم خلقت الدنيا أي مبدأ العدد من يوم خلقت الدنيا ويحتمل أنه هو في الاصل نعت لقوله بعده في كل يوم فلما تقدم عليه صار حالا منه هذا أقرب مافيه وأولى لاطراده في جميع مايأتي منه وسبك الكلام على هذا وصل عليه عدد كذا ألف مرة في كل يوم من يوم خلقت الدنيا **الى يوم القيامة**

الى أرضك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة

في كل يوم من أيام الدنيا ألف مرة اللهم صل على محمد زاد في بعض النسخ وعلى آل محمد عدد من يسبحك أي ينزهك ويقدسك بلسان الحال بما دلت عليه صنعته من اثبات وجودك واتصافك بصفات الكمال كلها الوجودية والسلبية أو بلسان المقال بأن يقول سبحان الله أو سبحانك ونحو ذلك من الالفاظ الدالة على التسبيح الذي هو التنزيه والتقديس ويهللك بأن يقول لا اله الا الله أو لا اله الا هو أو لا اله الا أنت ويكبرك بأن يقول الله أكبر أو الأكبر أو الكبير ونحو ذلك ويعظمك بألفاظ التعظيم أو باعتقاد العظمة أو شهودها من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على زاد في نسخة سيدنا محمد عدد أنفاسهم وألفاظهم جمع لفظ وهو ما يلفظون به أي ينطقون به من حرف فأكثر من خير أو شر طاعة أو معصية أو مباح زاد في نسخة بعده وألحاظهم ونسبها بعضهم لنسخة الشيخ واللحظ النظر بمؤخر العين وصل على محمد عدد كل نسمة بفتح النون والسين وهي النفس والروح والجسم والجمع نسم وكل دابة فيها روح فهي نسمة وفي القاموس النسمة محركة الانسان وفي الصحاح النسمة النفس الانساني وفي المشارق النسمة النفس والروح والبدن وقال الخليل النسمة الانسان ومنه في الحديث وبرأ النسمة وفي الاساس وتنكبوا الغبار فان منه النسمة أي النفس وهو الربو وهذه نسمة مباركة وأعتق نسمة والله بارئ النسم وامصلت الناقة ولدها قبل أن تنسم أي تجسد وتم وصار نسمة انتهى خلقتها فيهم أي في المسبحين ومن ذكر معهم من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد السحاب الجارية وصل على محمد عدد الرياح الذارية يقال ذرت الريح التراب تذروه وتذريه ذروا وذريا وأذرية وذرية رمت به وأهبته وأطارته من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد ما أي الذي هبت أي هاجت وثارت عليه الرياح وحركته الضميران لما من بيان لما الاغصان جمع غصن بالضم وهو ما تشعب من ساق الشجر دقاقها وغلاظها والاشجار والاوراق والثمار وجميع بالخفض عطفا على ما من قوله ما هبت ما خلقت بحذف العائد على أرضك من الحيوان والتراب والاحجار والمياه وغير ذلك وما بين سمواتك بما لا نعلمه من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف

يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد أنفاسهم وألفاظهم وصل على محمد عدد كل نسمة خلقتها من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد السحاب الجارية وصل على محمد عدد الرياح الذارية من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد ما هبت عليه الرياح وحركته من الاغصان والاشجار والاوراق والثمار وجميع ما خلقت على أرضك وما بين سمواتك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف

مرة اللهم صل على محمد عدد نجوم السماء من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد ملء أرضك من لبيان ملء ما أى الذى حملت بحذف الضمير كالذى بعده وأقلت أى حملت ورفعت فهو مرادف لما قبله من تبعيضية قدرتك أى آثارها مما خلقه الله تعالى وكونها عليها بقدرته ويحتمل أن تكون من هذه تعليلية يعنى أنها انما حملت ما حملته بقدرة الله تعالى وفى نسخة بدل هذا بما وسعت وبما حملت بالموحدة فيهما واستقلت من قدرتك وأقله واستقله واستقل به كلها بمعنى اللهم صل وفى نسخة وصل بالواو على محمد عدد ما خلقت بحذف الضمير العائد الى الموصول فيما مضى عن زمن الحال فى سبع بحارك الجارى على المشهور فى العربية أن يقال سبعة بالتاء للتأنيث اعتبارا بالمفرد وهو البحر وهو مذكر خلافا للبغداديين والكسائى فى تركهم التاء اعتبارا بالجمع وقال سيبويه والفراء كلام العرب على خلاف ذلك والصواب أيضا أن يقال سبعة أبحرك لان العدد اذا كان من ثلاثة الى عشرة حق ما يضاف اليه أن يكون جمعا مكسرا من ابنية القلة كما قال تعالى والبحر يمده من بعده سبعة أبحر والبحار السبعة قيل هى بحر الهند وبحر طبرستان وبحر كرمان وبحر عمان وبحر القلزم وبحر الروم وبحر المغرب والله أعلم من بيانية ما أى الذى لا يعلمه مفعول به أى لا يحيط به الا أنت فاعل يعلم وقال يحيى بن أبى كثير خلق الله ألف أمة فأسكن ستمائة البحر وأربعمائة البر وورد أن كل أمة منها تسبح الله تعالى بلسان من ألسن العرش وما أنت خالقه بعد الزمان الماضى فيها أى فى السبعة الابحر الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم صل وفى نسخة وصل بالواو على محمد عدد ملء سبع بحارك أى عدد ما ملأها من كل ما فيها من اجزاء الماء والحيتان والدواب والرمال وغير ذلك أو عدد ما يملؤها من الصلوات لو قدرت أجساما الا أنه فى النسخة السهلية وغيرها من النسخ المعتبرة باثبات عدد وملء ونصب بعضهم ملء وجره بعضهم وعلى النصب يكون بدلا من عدد وأما الجر فبالاضافة ولا اشكال ومعناه ما قدمناه وفى بعض النسخ باسقاط عدد زاد فى نسخة بما حملت وأقلت من قدرتك قبل قوله وصل على محمد زنة سبع بحارك مما حملت وأقلت من قدرتك زاد فى نسخة من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم وصل بالواو فى هذه وفى جميع ما بعدها فى هذه الصلاة الا واحدة مبنية على ما قبلها على محمد عدد أمواج بحارك أى عدد تموجها من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم

الف

مرة اللهم صل على محمد عدد نجوم السماء من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد ملء أرضك مما حملت وأقلت من قدرتك اللهم صل على محمد عدد ما خلقت فى سبع بحارك مما لا يعلم علمه الا أنت وما أنت خالقه فيها الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد ملء سبع بحارك وصل على محمد زنة سبع بحارك مما حملت وأقلت من قدرتك اللهم وصل على محمد عدد أمواج بحارك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم

ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد الرمل والحصا فى مستقر الارضين بفتح القاف اسم مفعول بمعنى أنها مستقر لغيرها او بكسرها اسم فاعل من معنى قوله فيما تقدم ويأتى وعلى الارض فاستقرت **وسهلها** معطوف بالواو عطف خاص على عام والسهل من الارض ضد الجبل **وجبالها من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم الف مرة اللهم وصل على محمد عدد اضطراب** أى تلاطم **المياه العذبة** بفتح العين المهملة وسكون الذال المعجمة واحدها اعذب وهو السهل المستساغ **والملحة** بكسر الميم وسكون اللام مفردها ملح ضد العذب وفى بعض النسخ والمالحة وفى الصحاح لا يقال ماء مالح الا فى لغة رديئة وفى القرآن العزيز هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج وقرأ طلحة بن مصرف ملح بفتح الميم وكسر اللام وقال أبو حاتم السجستانى هذا منكر فى القراءة وقال ابن جنى أراد مالحا وحذف الالف كفرد وبرد واضطراب المياه المذكورة يحتمل ان المراد به اضطراب العذبة فى نفسها ويحتمل أن المراد به اضطراب العذبة مع الملحة والعذبة مياه المطر والعيون والانهار التى تصب فى البحر الملح فتختلط بمياهه وتضطرب وقال بعض الناس لا تختلط به بل تبقى بذاتها فيه قال ابن عطية وهذا يحتاج الى دليل أو حديث صحيح والا فالعيان لا يقتضيه انتهى **من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم** ثبتت فى بعض النسخ وأسقطها الشيخ بخطه فى النسخة السهلية **وصل على محمد عدد ما خلقته** بالضمير فى النسخة السهلية وغيرها وسقط فى بعض النسخ **على جديد** أى وجه **ارضك فى مستقر الارضين** أوقع الظاهر موقع المضمر والا فالاصل أن يقول فى مستقرها وهو بدل مطابق وجمع الارضين هنا لعله باعتبار اقطارها وأقاليمها والله أعلم **شرقها** بدل مفصل من مجمل **وغربها** معطوف عليه **سهلها** بدون واو بدل بعد بدل **وجبالها** معطوف على البدل الثانى الذى هو سهلها **وأوديتها** جمع واد وهو المكان المنخفض وان لم يكن فيه ماء **وطريقها** بالافراد مراد به الجنس فى النسخة السهلية وفى بعض النسخ المعتمدة وطرقها بلفظ الجمع ووقع فى بعض النسخ بعد أوديتها وأشجارها وثمارها وأوراقها وزروعها وجميع ما يخرج من نباتها وبركاتها وطرقها الخ والصحيح سقوطه وانما هو ثابت فى الصلاة بعد هذه وقوله وزرعها بالافراد ووقع فى نسخة وزروعها بالجمع **وعامرها** هو ما فيه عمارة **وغامرها** بالمعجمة ضد العامر وهو الخراب **الى سائر** أى مع سائر أو مضموم الى سائر أى باقى أو جميع

ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد الرمل والحصا فى مستقر الارضين وسهلها وجبالها من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد اضطراب المياه العذبة والملحة من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد ما خلقته على جديد أرضك فى مستقر الارضين شرقها وغربها سهلها وجبالها وأوديتها وطريقها وعامرها وغامرها الى سائر

ما اى الذى خلقته باثبات العائد عليها أى على وجهها مما لم أرد كره من جنس ماذكر من المعدودات من الارضين وبحرها وجوفها وقبلتها وغير ذلك فالمضموم الى سائر ما خلق هو المشرق والمغرب وماذكر بعدها الا المخلوقات الداخلة تحت مامن قوله عدد ماخلقته وما معطوف على ما الاولى فى قوله عدد ماخلقته فيها أى فى بطنها وفى نسخة وفيها بدل ما من لبيان ما أجمل فى ما الاولى والثانية المعطوفة عليها ويحتمل أن من لبيان ما أجمل فى ما الثانية والثالثة معطوفة عليها وما الاولى لم يذكر لها مبينا بل اكتفى بتعداد البلاد والاماكن فى تعداد المخلوقات التى فيها وتركها عامة شاملة لجميعها والمراد عدد ماخلقته فى المعدودات المذكورة من شئ وأتى بقوله حصاة ومدر بفتح الميم والدال المهملة وهو قطع الطين اليابس أو العلك الذى لارمل فيه وحجر بفتح الحاء والجيم وهو الطين الصلب وقال الحكماء سبب تكون الحجر فى الارض أن يصادف الحر العظيم طينا يسير الزجا فيعقده حجرا وان كانت هذه الاشياء مندرجة تحت عموم ما الاولى تنصيصا أو تخصيصا لكثرتها ولانها قد تغفل ولا تخطر بالبال ويحتمل أن المراد بما خلقته على جديد أرضه من الحيوانات فقط أو المياه المذكورة قبله فقط فتكون لفظة ما الاولى عاما أريد به الخصوص ولفظة من مبينة لما الثانية والثالثة ولا يبعد بعد هذا أن يكون سقط فى الكلام شئ أو وقع فيه تقديم أو تأخير والله أعلم من يوم خلقت الدنيا هذا متصل بما ذكر قبله فى النسخ المعتمدة ووقع فى بعض النسخ زيادة وعامر وغامر بعد قوله وحجر والصحيح سقوطه الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم صل وفى بعض النسخ وصل بالواو على محمد النبى عدد نبات الارض فى أجناسه وأنواعه وأصنافه وأشخاصه من بيانية والمبين الارض أو بمعنى فى وسيأتى فى الصلاة التى فى أوائل الربع الاخير قبلتها هى ما كان من الارض فى جهة مكة سواء كانت منها فى المشرق أو المغرب أو الجنوب أو الشمال أو ملفقة ولا تختص القبلة بما عدا المشرق والمغرب استنادا الى حديث لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ببول ولا غائط ولكن شرقوا أو غربوا فان ذلك حكم المدينة المشرفة والشام والامكنة من بعض البلاد فى المشرق ومن بعضها فى المغرب كما ذكرنا والصلاة انما هى للكعبة من مكة وشرقها وغربها وسهلها وجبالها وأوديتها وأشجارها لفظ وأشجارها وما بعده معطوف على قوله نبات الارض عطف خاص على عام وثمارها وأوراقها وزروعها هكذا فى النسخ المعتمدة وفى نسخة بدل قوله وزروعها وعروقها وكلاهما بلفظ الجمع وجميع مايخرج بفتح المثناة التحتية وضم الراء وبضم المثناة الفوقية وكسر الراء والضمير على الاول عائد على ما وعلى الثانى يعود على الارض

ماخلقته عليها وما فيها من حصاة ومدر وحجر من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد النبى عدد نبات الارض من قبلتها وشرقها وغربها وسهلها وجبالها وأوديتها وأشجارها وثمارها وأوراقها وزروعها وجميع مايخرج

أوعلى الله عزوجل من بيانية **نباتها وبركاتها** هى نباتها وأزهارها ومياهها ومعادنها وجواهرها وجميع منافعها فهو عطف عام على خاص **من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد ما خلقت** بحذف العائد وفى بعض النسخ باثباته **من** بيانية **الجن** حده عند الحكماء على ما فى معيار الامام حجة الاسلام الغزالى رضى الله تعالى عنه هو حيوان هوائى ناطق مشف الجرم من شأنه أن يتشكل باشكال مختلفة وقال ابن بزيزة فى شرح الارشاد الجن والشياطين اجسام لطيفة نارية غائبة عن ادراك الانس قال وعن بعض التابعين ان من الجن صنفا روحانيا لا يأكل ولا يشرب ومنهم من يأكل ويشرب والله أعلم بكيفية ذلك انتهى نقله البرزلى فى نوازله وروى الحافظ أبو نعيم فى الحلية عن أبى ثعلبة الخشنى رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجن على ثلاثة أصناف صنف لهم أجنحة يطيرون فى الهواء وصنف حيات وكلاب وصنف يحلون ويظعنون وفى لقط المرجان للحافظ السيوطى قال ابن عبد البر الجن عند أهل الكلام والعلم باللسان منزلون على مراتب فاذا ذكروا الجن خالصا قالوا جنى فان أرادوا أنه ممن يسكن مع الناس قالوا عامر والجمع عمار فان كان ممن يعرض للصبيان قالوا أرواح فان خبث وتعرم فهو شيطان فان زاد على ذلك وقوى أمره قالوا عفريت انتهى **والانس والشياطين** جمع شيطان وهو من كفر من الجن ويطلق على كل عات متمرد من انس أو جن أو دابة وعالم الجن والشياطين عالم كبير أعظم من عالم الانس بكثير وقد روى أن الانس عشر الجن **وما أنت خالقه منهم** من يوم خلقت الدنيا **الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد كل شعرة فى أبدانهم** يعنى الانس منهم فهو تجوز فى العبارة على حد قوله تعالى يامعشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم والرسل انما هم من الانس وقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وهى الحلية فى الآية الاخرى من أحدهما وهو الملح والله أعلم **وفى وجوههم وعلى رؤسهم منذ خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد خفقان الطير** بفتح المعجمة والفاء من خفقانها أى طيرانها أو تصفيقها بأجنحتها للطير **وطيران الجن والشياطين** بفتح الطاء والياء من طيرانها وهو ارتفاعها فى الهواء **من يوم خلقت الدنيا الى**

من نباتها وبركاتها من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد ما خلقت من الجن والانس والشياطين وما أنت خالقه منهم الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد كل شعرة فى ابدانهم وفى وجوههم وعلى رؤسهم منذ خلقت الدنيا اليوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد خفقان الطير وطيران الجن والشياطين من يوم خلقت الدنيا الى

يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد كل بهيمة هى كل ذات أربع قوائم ولو فى الماء أو كل حى لا يميز وأطلقها هنا على الدابة وأتى بها بدلها والدابة كل ما يدب خلقتها على جديد أرضك من بيان البهيمة صغير هو ما قل جرمه فى الحس أو قدره فى المعنى أو كبير هو عكس الصغير فى الحس والمعنى فى مشارق الارض ومغاربها من بيان البهيمة أيضا انسها وجنها الضمير فيهما للارض أو لمشارقها ومغاربها وكلامه يدل على ان الجن يسكنون وجه الارض والذى تدل عليه الاحاديث أن منهم من هو على وجه الارض فى الجبال والاودية وأطراف الارض والخراب وفى الحشوش والحمامات ومواضع النجاسات ومنهم من هو تحتها وجاب ذلك يطول و مالم أذكره ما يدخل تحت لفظ بهيمة مما أى الذى لا يعلم علمه اى يحيط به الا أنت من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد خطاهم جمع خطوة بضم الخاء وتفتح فتح ما بين القدمين فى المشى على وجه الارض أى ظهرها من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد من يصلى عليه وصل على محمد عدد من لم يصل عليه وصل على محمد عدد القطر والمطر أى عدد القطرات والمطرات والنبات وصل على محمد عدد كل شئ أى موجود ممكن اذ كمالاته تعالى لا نهاية لها فلا عدد لها اللهم وصل على محمد فى الليل اذا يغشى أى يغطى ويستر والمفعول محذوف أى النهار أو الشمس او الارض أو جميع ما فيها أو كل ما بين السماء والارض وصل على محمد فى النهار اذا تجلى أى انكشف وظهر وضوء الافاق وصل على محمد فى الدار الآخرة و الدار الاولى التى هى الدنيا وصل على محمد شابا وهو ابن ثلاثين سنة وقال المطرزى ما بين الثلاثين والاربعين وهو حال من المجرور ولا اشكال أى صل عليه الآن قدر ما يسعه من الصلاة زمن كان شابا أو صل عليه الآن صلاة تناسبه وتليق به اذ كان شابا والمقصود المبالغة فى الطلب وطلب الكثرة واحاطة الصلاة به وشمولها اياه من غير اعتبار ما يدل عليه اللفظ وان كان معنى الصلاة الثناء فلا اشكال والله أعلم ان المرثى عليه فى شبابه بعد ذهابه زكيا أى زائد الخير والفضل بين الزكاء والزكاة وصل على محمد كهلا هو ما بعد

من صغير أو كبير فى مشارق الارض ومغاربها من انسها وجنها وما لا يعلم علمه الا أنت من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد خطاهم على وجه الارض من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد من يصلى عليه وصل على محمد عدد من لم يصل عليه وصل على محمد عدد القطر والمطر والنبات وصل على محمد عدد كل شئ اللهم وصل على محمد فى الليل اذا يغشى وصل على محمد فى النهار اذا تجلى وصل على محمد فى الآخرة والاولى وصل على محمد شابا زكيا وصل على محمد كهلا

الثلاثين وقيل ما بعد الاربعين الى الخمسين وقيل الستين وقيل هو ما بين ثلاث وقيل اربع وثلاثين الى احدى وخمسين **مرضيا** أى مقبولا **وصل على محمد منذ** بالنون وبدونها **كان فى المهد** هو بساط الصبى الذى يفرش ويهيأ له لينام عليه **صبيا** فسره الجوهرى بالغلام وفسره غيره بالمرضع **وصل على محمد حتى لا يبقى من الصلاة شىء** قد تقدم جواب الرصاع وغيره عما يوهمه ظاهر العبارة بما لا مزيد عليه فراجعه فى أوائل الفصل وهذا المحل من قوله اللهم وصل على محمد عدد من يصلى عليه الى هنا هكذا هو فى النسخة السهلية وجل النسخ وفى نسخة معتمدة فيه تقديم وتأخير وزيادة ففيها بعد ألف مرة اللهم صل على سيدنا محمد عدد الاحياء والاموات وصل على سيدنا محمد عدد كل شىء وصل على محمد حتى لا يبقى من الصلاة شىء اللهم وصل على محمد فى الليل اذا يغشى وصل على محمد فى النهار اذا تجلى وصل على محمد فى الاخرة والاولى اللهم وصل على محمد عدد من يصلى عليه الخ **اللهم وأعط محمدا المقام المحمود الذى وعدته الذى** هو **اذا قال صدقته واذا سأل اعطيته اللهم وأعظم برهانه وشرف بنيانه** أى زد رتبته ومقامه عندك شرفا ورفعة ويحتمل أن المراد بنيانه شريعته وملته فنسأل الله أن يزيد ذلك شرفا وجلالة وظهورا **وأبلج** بالموحدة **حجته وبين فضيلته** أى أظهر مزيته ومفاخره وفضائله وأوضحها **اللهم وتقبل شفاعته فى أمته واستعملنا بسنته وتوفنا على ملته واحشرنا فى زمرته وتحت لوائه واجعلنا من رفقائه وأوردنا حوضه وأسقنا بكأسه** هى فى اللغة الاناء بما فيه من الشراب وقد يسمى كل واحد بمفرده كأسا فيقال كأس خالية وشربت كأسا وقيل اذا خلا يسمى قدحا لا كأسا **وانفعنا بمحبته** اى امتنا عليها وتقبلها منا ويحتمل أنه يقول اللهم ارزقنا نفعها وهى عين النفع فكأنه يقول اللهم ارزقنا محبته أو نفع محبته هو حصول نتائجها فى الدنيا والاخرة من الاتصال به والتنعم بقربه ورؤيته وغير ذلك والله أعلم **اللهم آمين وأسألك بأسمائك** كذا فى النسخة السهلية وفى نسخة معتمدة بالاسماء **التى دعوتك بها** أول الصلاة **ان تصلى على محمد عدد ما** اى الذى **وصفت** أى ذكرت مما تقدم من الاشياء المسرودة المضاعفة **وعدد ما أصفه مما لا يعلم علمه الا أنت** ففى الكلام حذف وفى نسختين معتمدتين وما لا يعلم بغير حرف الجر وهو أبين وما هذه معطوفة على ما التى قبلها **وان ترحمنى** معطوف على ان تصلى وفى النسخة

مرضيا وصل على محمد منذ كان فى المهد صبيا وصل على محمد حتى لا يبقى من الصلاة شىء اللهم وأعط محمدا المقام المحمود الذى وعدته الذى اذا قال صدقته واذا سأل أعطيته اللهم وأعظم برهانه وشرف بنيانه وأبلج حجته وبين فضيلته اللهم وتقبل شفاعته فى أمته واستعملنا بسنته وتوفنا على ملته واحشرنا فى زمرته وتحت لوائه واجعلنا من رفقائه وأوردنا حوضه وأسقنا بكأسه وانفعنا بمحبته اللهم آمين وأسألك بأسمائك التى دعوتك بها ان تصلى على محمد عدد ما وصفت ومما لا يعلم علمه الا أنت وأن ترحمنى

السهلية وغيرها ان ترحمني بغير عطف وعليه فهو مفعول ثان لأسألك وقوله ان تصلى على اسقاط الخافض وهو في ويتعلق بدعوتك أي رغبت اليك في أن تصلى **وتتوب على وتعافيني من جميع البلاء** له معنيان العذاب والاختبار **والبلواء** بالمد في النسخة السهلية وأكثر النسخ والمعروف فيه القصر كما في بعض النسخ وهو بمعنى اللفظ قبله **وان تغفر لى** زاد في بعض النسخ ولوالدى والكثير سقوطه **وترحم المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات** بنصبهما بترحم وان كانا يوجدان في النسخ بجرهما فذلك سهو أو جهل بالعربية وأكثر من يتعاطى كتب هذا الكتاب ممن لا خبرة له بها **وان تغفر لعبدك** المملوك لك المحتاج اليك **فلان** كناية عن اسم القارئ **ابن فلان** كناية عن اسم والد القارئ جيء به لتمام تعريف القارئ ولو كان يعرف ويخصص بلقب أو شهرة لكفى الاتيان به وهذا من جهة اعطاء الظواهر والالفاظ حقها والافلو ذكر اسم نفسه ونواها لكفى ان الله لا يخفى عليه شيء فيسمى كل قارئ نفسه باسمه ولهذا أتى بالكناية التي هي فلان ليكون صالحا ومهيئا للتسمية كل قارئ من رجل أو امرأة ولا يصح ما سمعته عن بعضهم من انه انما يسمى مؤلف الكتاب لا غيره لانه لو أراد ذلك لسمى نفسه ولم يجيء بالكناية المعروضة لكل أحد على ان هذه الصلاة ليست من وضع المؤلف وانما نقلها حديثا كما سيأتي قريبا تنبيهه على ذلك فهو تلقين وتعليم نبوى لكل أحد **المذنب** من أذنب أى أجرم **الخاطئ** من خطئ بالكسر تعمد الذنب **الضعيف** من الضعف ويطلق على ضعف البنية والتركيب وعلى ضعف العقل والرأى وعلى استمالة الهوى وعدم التمالك عند قيام الشهوة وهذا هو المراد هنا فهو اشارة الى الاعتذار وان خطأه انما هو لضعفه عن مقاومة القضاء والقدر وعدم تمالكه عند قيام الشهوة به وقدرته على فكاكه وانحلاله من وثاق الشهوة وأسر الهوى والله أولى بأن يقبل عذر من اعتذر اليه ويعفو عمن اعترف بذنبه وأقر به لديه لغناه وكرمه سبحانه **وأن تتوب عليه انك غفور** أى تام الغفران مبلغ أقصى درجات المغفرة **رحيم** أى شديد الرحمة فمن مقتضى تسميتك بهذين الاسمين أن تسعفنى بطلبتى وتغفر زلاتى وتيسر توبتى بفضلك فالجملة جيء بها تعليلا لما قبلها وثناء على الله تعالى بما يقتضى المقام واستعطافا وتلطفا **اللهم آمين** هذا ما ورد من الفضل والوعد باستجابة الدعاء فى ختمه بآمين **يارب العالمين** الذى ليس لهم مالك ولا سيد ولا مصلح لامورهم غيره ووقع فى نسخة بدل هذا الدعاء بعد قوله الاحياء منهم والاموات وتغفر وترحم وتتجاوز عما تعلم لعبدك المذنب الخاطئ فلان ابن فلان وأن

وتتوب على وتعافيني من جميع البلاء والبلواء وان تغفر لى وترحم المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات وان تغفر لعبدك فلان ابن فلان المذنب الخاطئ الضعيف وأن تتوب عليه انك غفور رحيم اللهم آمين يارب العالمين

نتوب عليه انك غفور رحيم يارب العالمين **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم** هذا على ماوجده فى الكتاب الذى نقله منه فالعهدة فى ذلك على مؤلفه وقد وسع العلماء فى نسبة الحديث اليه صلى الله عليه وسلم وروايته وان كان ضعيفا مالم يكن موضوعا ويعلم به ذاكره أوناقله وهذا مما لا تعلق له بالعقائد والاحكام **من قرأ هذه الصلاة** المفروغ منها التى مبدؤها اللهم انى أسألك بحقك العظيم كما تقدم التنبيه عليه **مرة واحدة فى عمره كتب الله** أى قضى **له** أوأوجب أوأثبت أوكتب له فى صحيفته عوضا عن صلاته **ثواب حجة مقبولة** أى مرضية مثاب عليها وعظم ثواب الحج معلوم شهير الاحاديث **وثواب من اعتق رقبة** اى نسمة **من ولد** أى عقب **اسماعيل عليه السلام** مع مزية العتق منهم على العتق من غيرهم لشرفهم وخصوصيتهم باصطفائيتهم عليهم وتقدم فى الفضائل من رواية ابن أبى عاصم ان من صلى عليه صلى الله عليه وسلم مطلق صلاة كانت له عدل عشر رقاب يعنى مطلقا من غير تقييد بولد اسماعيل عليه السلام **فيقول** بالفاء أوله وسقطت فى بعض النسخ **الله تبارك** ثبت فى بعض النسخ دون بعض ومعناه اعظم وتعالى وكثرت بركاته ولا يوصف بها الا الله عز وجل وتبارك فعل غير متصرف لم تنطق له العرب بمضارع حسبما نص عليه أهل اللسان قال ابن عطية وعلة ذلك أن تبارك لما لم يوصف بها غير الله مستقبلا اذ الله قد تبارك فى الازل **وتعالى** معناه تعاظم وترفع وتنزه **ياملائكتى** كلهم أومن خصه الله تعالى منهم لذلك **هذا** الذى أخبرتكم عنه أوالذى سمعتم صلاته أوعلمتم بها **عبد** أى مملوك **من عبادى** مماليكى **أكثر الصلاة** وصف صلاته بالكثرة لما فيها من تكرير الصلاة وكثرة الاعداد المصلى بها وتضعيفها كل يوم من أيام الدنيا ألف مرة **على حبيبى** فيه ايذان بسبب اثابته بهذه المثوبة الجزيلة وأنه لمحبوبية المصلى عليه صلى الله عليه وسلم وتقربه اليه **محمد** عطف بيان **فوعزتى** أى غنائى عن خلقى وكمال قدرتى ورفعة شأنى فى الوهيتى ووحدانيتى والفاء سببية **وجلالى** أى اتصافى بجميع صفات الكمال وتقدسى عن كل نقص وغنائى المطلق وملكى المحيط الدائم **ووجودى** الذى هو عين ذاتى هذا على مافى النسخة السهلية من كونه بواوين مفتوحة ثم مضمومة وفى غيرها من النسخ المعتمدة وجودى بواو عاطفة فقط أى كرمى **ومجدى** أى كرم ذاتى وعظيم افضالى **وارتفاعى** على خلقى وتقديسى وتنزيهى عن سمات النقص وكل كمال يخطر بالبال أويتصوره الخيال ومعلوم ان القسم تأكيد للمقسم عليه هذا فى حق المخلوق فكيف اذا تكرر منه مرات فلا أعظم من هذا التأكيد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ هذه الصلاة مرة واحدة كتب الله له ثواب حجة مقبولة وثواب من أعتق رقبة من ولد اسماعيل عليه السلام فيقول الله تبارك وتعالى ياملائكتى هذا عبد من عبادى أكثر الصلاة على حبيبى محمد فوعزتى وجلالى ووجودى ومجدى وارتفاعى

لأعطينه يوم القيامة بكل حرف أى عوضه صلى به لفظة به
ثبتت فى بعض النسخ وسقطت من النسخة السهلية قصرا هو المنزل المحتوى على ديار
وبيوت عديدة مشيدة البنيان فى الجنة وليأتينى بفتح التحتية الثانية وتشديد
النون المكسورة بعدها تحتية ساكنة يوم القيامة تحت لواء الحمد المعقود
لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم نور وجهه جملة حالية وفى بعض النسخ مقترنة بالواو
كالقمر ليلة البدر أى ليلة يصير بدرا أو البدر القمر الممتلئ سمى بدرا لامتلائه
وتمامه وكل شئ تم فهو بدر وقيل انما سمى بدرا لمبادرته الشمس بالطلوع وكفه فى
كف حبيبى محمد هذا أشد ما يكون من القرب والاتصال وتأكيد الحق والمنزلة
زاد فى نسخة صلى الله عليه وسلم هذا الثواب المذكور كله مختص ومتملك لمن قالها
أى الصلاة المتقدمة ولعل هذا من كلام المؤلف أو غيره بعد تمام الحديث كل يوم
جمعة كأن صاحب هذا الكلام فهم من قوله من قرأ هذه الصلاة مرة واحدة على أن
المراد مرة واحدة فى كل يوم جمعة ولعله تأوله بقرينة قوله فى الحديث أكثر الصلاة على حبيبى
محمد لكنه كما قيل غير متعين لان الاكثار فيما يكون من مرة واحدة لما اشتملت عليه من
التكرار له هذا الفضل زاد فى نسخة العظيم والله ذو الفضل العظيم
الكثير الواسع زاد فى نسخة هذه رواية أى هذه الصلاة المذكورة المتقدمة رواية فى الحديث
وهى فى رواية أخرى اللهم وهذا الحديث لا يقرأ مع الكتاب وردا بل يقول أثر قوله
وأن تتوب عليه انك غفور رحيم اللهم آمين يارب العالمين اللهم انى أسألك بحق ما حمل
كرسيك من عظمتك الى آخر ما يأتى وانما يقرأ الحديث وقوله وفى رواية من أراد استفادة
علمه كما لا يقرأ فى الورد قوله فى الحزب الاول ثم تدعو بهذا الدعاء فانه مرجو الاجابة ان شاء الله
الخ ولا لفظ ترجمة هذا الفصل وهو قوله فصل فى كيفية الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم
وهذا كله ظاهر لولا أن أكثر من يتعاطى هذا الكتاب العوام وتجدهم يسألون عن هذا
اللهم انى أسألك بحق ما حمل وقع فى نسخة بما حمل بدون لفظ حق كرسيك
من عظمتك وقدرتك وجلالك وبهائك وسلطانك وبحق
اسمك المخزون المكنون يحتمل أن يكون المراد بالاسم الجنس فتكون هذه
الرواية موافقة للاخرى المتقدمة فى قوله وبحق أسمائك المخزونة المكنونة لكن الرواية
هنا فى قوله وأنزلته فى كتابك واستأثرت به بالواو لا بأو فالظاهر ان المراد بالاسم المخزون
المكنون الاسم المخفى من المائة المنزلة فى القرآن وهو الاسم الاعظم وان هذا الاسم الذى
سمى به نفسه مع كونه أنزله فى كتابه أخفاه واستأثر به أى لم ينص على انه الاسم الاعظم ولم

لأعطينه بكل
حرف صلى به قصرا
فى الجنة وليأتينى
يوم القيامة تحت
لواء الحمد نور وجهه
كالقمر ليلة البدر
وكفه فى كف
حبيبى محمد هذا
لمن قالها كل يوم
جمعة له هذا الفضل
والله ذو الفضل
العظيم وفى رواية
اللهم انى أسألك
بحق ما حمل كرسيك
من عظمتك
وقدرتك وجلالك
وبهائك وسلطانك
وبحق اسمك
المخزون المكنون

يعينه

بعينه والله أعلم وقد اختلف فى الاسم الاعظم ماهو فقيل هو غير معين بل ما دعوت به حال تعظيمك له وانقطاع قلبك اليه فما دعوت به فى هذه الحالة استجيب لك لظاهر قوله تعالى أمن يجيب المضطر اذا دعاه والمشهور انه اسم معين يعلمه الله ويلهمه من يشاء من خواص عباده ثم اختلف القائلون بتعيينه بحسب النظر والاخذ بالاثر وبحسب الكشف والالهام فقيل انه الله ونسبه بعضهم لاكثر أهل العلم وقيل انه هو وقيل انه الحى القيوم وقيل هو العلى العظيم الحليم العليم وقيل هو لا اله الا الله أو لا اله الا هو وقيل اللهم وقيل الحق وقيل ذو الجلال والاكرام وقيل لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين وجاء انه لا اله الا أنت الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وجاء أيضا أنه اللهم انى أسألك بأن لك الحمد لا اله الا أنت المنان أو الحنان المنان بديع السموات والارض ياذا الجلال والاكرام وجاء انه فى قوله قل اللهم مالك الملك الآية وقيل هو أرحم الراحمين وقيل ربنا وقيل الوهاب وقيل الغفار وقيل القريب وقيل السميع والبصير وقيل سميع الدعاء وقيل خير الوارثين وقيل حسبنا الله ونعم الوكيل والله أعلم وأحكم **الذى سميت** من التسمية وهى وضع اسم للذات وقيل هى وضعه أو ذكره والاسم اللفظ الموضوع على الذات لتعريفها أو تخصيصها والمسمى بالفتح هو تلك الذات الموضوع لها ذلك اللفظ وقد يطلق الاسم ويراد به المسمى والمسمى بالكسر هو واضع اللفظ أو اللافظ به أو الكاتب له **به نفسك** أى ذاتك ووجودك فأسماؤه تعالى واقعة بتسميته من كلامه وكلامه قديم فأسماؤه سبحانه قديمة **وأنزلته** بالواو لا بأو **فى كتابك** المنزل على رسولك المصطفى صلى الله عليه وسلم **واستأثرت** بالواو أيضا أو وبالالف قبل الثاء المثلثة ومعناه انفردت واختصصت **به فى علم الغيب** أى علم غيبك **عندك** يتعلق باستأثرت أو بعلم أى لم تعلمه أحدا من خلقك **أن تصلى على محمد عبدك ورسولك وأسألك باسمك الذى اذا دعيت به أجبت** الدعاء **واذا سئلت به أعطيت** المسئلة وهو اسمك العظيم الاعظم **وأسألك باسمك الذى وضعته على الليل فأظلم وعلى النهار فاستنار وعلى السموات فاستقلت وعلى الارض فاستقرت وعلى الجبال فرست** هو هنا فى النسخة السهلية بغير ألف بعد الفاء وفى نسخة أخرى معتمدة فأرست بالالف **وعلى الصعبة فذلت** الصعب العسر والذلول ضده **وعلى ماء السماء فسكبت** أى صبت **وعلى السحاب فامطرت** هكذا فى النسخة السهلية وأخرى عتيقة أيضا

الذى سميت به نفسك وأنزلته فى كتابك واستأثرت به فى علم الغيب عندك أن تصلى على محمد عبدك ورسولك وأسألك باسمك الذى اذا دعيت به أجبت واذا سئلت به أعطيت وأسألك باسمك الذى وضعته على الليل فأظلم وعلى النهار فاستنار وعلى السموات فاستقلت وعلى الارض فاستقرت وعلى الجبال فرست وعلى الصعبة فذلت وعلى ماء السماء فسكبت وعلى السحاب فأمطرت

ووقع فى نسخة باسقاط لفظ ماء وفى أخرى وعلى ماء السحاب فسكبت وعلى السحاب فأمطرت دون زائد وأعيد الضمير على الماء مؤنثا لما اكتسب التأنيث من السماء المضاف اليها أو ان الضمير للسماء والسحاب يصح تذكيره وتأنيثه لانه اسم جنس جمعى وبالتأنيث تقدم له فى قوله وأكرم من السحاب المرسلة وتقدم له فى الرواية الاولى ويأتى فى أول الربع الاخير وعلى السحاب فأمطرت وفى نسخة فسكب بدون تاء التأنيث والسحاب هو الغيم المذلل للرياح بين السماء والارض تقلبه كيف شاءت بمشيئة الله تعالى فتمطر وأخرج أبو الشيخ عن عطاء قال السحاب يخرج من الارض وأخرج عن خالد بن معدان قال ان فى الجنة شجرة تثمر السحاب فالسوداء منها الثمرة التى نضجت التى تحمل المطر والبيضاء الثمرة التى لم تنضج لا تحمل المطر وأخرج أيضا عن السدى قال يرسل الله الريح فتأتى بالسحاب من بين الخافقين الحديث وأخرج أيضا عن كعب قال السحاب غربال المطر **وأسألك بما سألك به محمد نبيك** من الاسماء **وأسألك بما سألك به آدم نبيك** من الاسماء **واسألك بما سألك به أنبياؤك ورسلك وملائكتك المقربون** من الاسماء **صلى الله** وفى نسخة صلوات الله **عليهم أجمعين وأسألك بما سألك به أهل طاعتك أجمعين** من الاسماء والتوسلات وهذا عموم بعد خصوص أو المراد من بقى من أهل طاعتك لم يدخل فيما تقدم من الصديقين والشهداء والصالحين وسائر المؤمنين من الانس والجن أجمعين ولفظ أجمعين فى الاصل كذلك وهو فى النسخة السهلية وغيرها بالياء ووقع فى نسخة أجمعون بالواو وهذا ظاهر جار على مؤكده والاول يحتمل أنه منصوب على الحال من أهل أو على التأكيد لضمير مقدر كأنه قال أعينهم أجمعين أو مخفوض على الجوار لطاعتك أو للتناسب مع أجمعين قبله أو على لغة من يلتزم فى جمع المذكر السالم وما حمل عليه الياء فى جميع الاحوال والاعراب على النون منونة والله أعلم **أن تصلى على محمد وعلى آل محمد عدد ما خلقت** بحذف العائد مبتدأ **من قبل أن تكون السماء مبنية** أى سقفا مرفوعا فى جهة العلو من غير عماد **والارض مطحية** بالطاء المهملة من طحى الشئ أى مده و بسطه هكذا فى النسخة السهلية وفى بعض النسخ مدحية بالدال ومعناه مبسوطة فالنسختان بمعنى **والجبال مرسية** بكسر السين وتخفيف الياء **والعيون منفجرة والانهار منهمرة والشمس مضحية والقمر مضيئا والكواكب منيرة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد**

وأسألك بما سألك به محمد نبيك وأسألك بما سألك به آدم نبيك وأسألك بما سألك به أنبياؤك ورسلك وملائكتك المقربون صلى الله عليهم أجمعين وأسألك بما سألك به أهل طاعتك أجمعين أن تصلى على محمد وعلى آل محمد عدد ما خلقت من قبل أن تكون السماء مبنية والارض مطحية والجبال مرسية والعيون منفجرة والانهار منهمرة والشمس مضحية والقمر مضيئا والكواكب منيرة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد

علمك

علمك وصل على محمد وعلى آل محمد عدد حلمك وصل على محمد
وعلى آل محمد عدد ما أحصاه اللوح بفتح اللام وقرأ بعضهم في لوح بضمها
وهو من درة بيضاء في الهواء فوق السماء السابعة وروى أنه من ياقوتة حمراء أعلاه معقود
بالعرش وأسفله في حجر ملك وقلمه نور وروى أنه من ياقوتة بيضاء صفحاتها من ياقوتة حمراء قلمه
نور وكتابه نور وورد أن طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وعن أنس أنه
في جبهة اسرافيل وورد أن القلم لؤلؤ وطوله سبعمائة سنة المحفوظ أى المصون عند
الله تعالى من وصول الشياطين اليه ومن التبديل والتغيير من تبعيضية علمك
بمعنى معلومك وقد كتب فيه كل ما هو كائن الى يوم القيامة فذلك هو المحصى فيه لا غير اللهم
صل على محمد وعلى آل محمد عدد ما جرى به القلم في أم
الكتاب يعنى اللوح المحفوظ عندك أى في غيبك مع كونه شريفا كريما
لديك فهى عندية تشريف وتكريم وصل على محمد وعلى آل محمد ملء
سمواتك وصل على محمد وعلى آل محمد ملء أرضك وصل على
محمد وعلى آل محمد ملء ما أنت خالقه من حيز ومكان من يوم
خلقت الدنيا وسقط هذا وهو قوله من يوم خلقت الدنيا في بعض النسخ والصحيح
ثبوته الى يوم القيامة زاد في نسخة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على
محمد وعلى آل محمد عدد صفوف الملائكة يحتمل أن يكون على ظاهره
لكثرة صفوفهم ويحتمل أن يكون المراد ملائكة الصفوف فيكون على حذف مضاف
أو المراد صفوف الملائكة وما فيها منهم فيكون على حذف العاطف والمعطوف والله أعلم
والملائكة جند عظيم لا يحصى عدده الا الذى خلقه عز وجل وقد قال تعالى وما يعلم جنود
ربك الا هو فالملك كله ظاهرا وباطنا والملكوت بما حوى معمور بهم لا يخلو منهم مكان لانهم
خدمة الملك ومتعبدون له في جميع أقطاره وتسبيحهم أى تنزيههم لله وبراءتهم له
عما لا يليق به بما يدل على ذلك من قول أو سرعتهم اليه وخفتهم في طاعته وتقديسهم
أى تطهيرهم وتنزيههم لله تعالى وتحميدهم أى ثناؤهم على مولاهم سبحانه
وشكرهم اياه والتحميد حمد الله مرة بعد مرة وتمجيدهم أى ثناؤهم على الله
عز وجل ووصفهم له بما يليق بعلى مجده ورفيع كرمه وتكبيرهم أى وصفهم له
بالكبرياء وترديدهم لما يدل على ذلك من الالفاظ نحو الله أكبر أو الاكبر أو الكبير
وتهليلهم أى قولهم لا اله الا الله ونحوه أو رفعهم أصواتهم بذكر الله من تتعلق

علمك وصل على
محمد وعلى آل محمد
عدد حلمك وصل
على محمد وعلى آل
محمد عدد ما احصاه
اللوح المحفوظ من
علمك اللهم صل
على محمد وعلى آل
محمد عدد ما جرى به
القلم في أم الكتاب
عندك وصل على
محمد وعلى آل محمد
ملء سمواتك وصل
على محمد وعلى آل
محمد ملء أرضك
وصل على محمد
وعلى آل محمد ملء
ما أنت خالقه من
يوم خلقت الدنيا
الى يوم القيامة
اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد عدد
صفوف الملائكة
وتسبيحهم
وتقديسهم
وتحميدهم
وتمجيدهم
وتكبيرهم
وتهليلهم من

بتهليلهم يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد السحاب الجارية والرياح الذارية من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد كل قطرة تقطر في الحال وفي نسخة قطرت أي فيما مضى من سمواتك الى أرضك وما أي التي تقطر في المستقبل الى يوم القيامة وفي بعض النسخ وماتقطر من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة بزيادة من يوم خلقت الدنيا ومعنى تقطر على هذا أي من شأنها أن تمطر أو جيء بالمضارع حكاية حال نزول القطرات اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد ماهبت الرياح كذا في النسخة السهلية وما على هذا مصدرية والمعنى عدد هبوب الرياح وفي بعض النسخ المعتمدة ماهبت عليه الرياح بزيادة عليه وما على هذا موصولة أي عدد الذي هبت عليه الرياح وعدد ماتحركت الاشجار مامصدرية أي عدد تحركها والمناسب أن المراد أقل مايصدق عليه تحرك والاوراق والزرع وجميع بالجر عطفا على ما ماخلقت بحذف العائد في قرار الحفظ أي مستقره ومستودعه ومحل ثبوته وقرار كل مخلوق مايحويه ليحفظه ويحفظ فيه الى بلوغ أجله فيشمل الارض والسماء والجنة وغير ذلك وقرار حفظ النطفة الصلب والرحم وقرار حفظ الثمرة كمها وغصنها وقرار حفظ البذر بطن الارض وقس على ذلك ويحتمل أن يكون المراد بقرار الحفظ هنا الارض فقط بخصوصها وقد تقدم بدل هذا في الرواية الاولى وجميع ماخلقت على أرضك ومابين سمواتك وسيأتي في الصلاة التي تحاكي هذه وتجازيها اونسخت على منوالها أو بعضها رواية في هذه وعدد ماخلقت على قرار أرضك ويحتمل أن يكون المراد الجنة فقط أيضا الكمال حفظ مافيها بحيث لايطرأ عليه تغير ولا فناء ويحتمل أن يكون المراد اللوح المحفوظ ويكون معنى خلقت قدرت والكائنات كلها مقدرة فيه وهو حافظ لها والله أعلم من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد القطر هو اسم جنس قطرة والمطر اسم جنس مطرة فالمسؤل الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم عدد المطرات وعدد قطرات كل مطرة والنبات من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد النجوم في السماء من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد ماخلقت بحذف العائد فيما

يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد السحاب الجارية والرياح الذارية من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد كل قطرة تقطر من سمواتك الى ارضك وماتقطر الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد ماهبت الرياح وعدد ماتحركت الاشجار والاوراق والزروع وجميع ماخلقت في قرار الحفظ من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد القطر والمطر والنبات من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد النجوم في السماء من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد ماخلقت

مضى **فى بحارك السبعة** قيل هى بحر الهند وبحر طبرستان وبحر كرمان وبحر عمان وبحر القلزم وبحر الروم وبحر المغرب والله أعلم **مما لا يعلم علمه** فى جنسه ونوعه وصفته وشخصه وعدده **الا أنت** وفى نسخة ومما لا يعلم بزيادة الواو والصحيح سقوطها **وما أنت خالقه** فى الحال والاستقبال زاد فى بعض النسخ فيها وفى بعضها فيه على ارادة ماذكر أو البحر المحيط لانه أصلها وهو واحد او عود الضمير اليها باعتبار أصلها اذ كلها من البحر المحيط فهى بحر واحد **الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد الرمل والحصا فى مشارق الارض ومغاربها** جمعها باعتبار مشرق كل يوم ومغربه من أيام السنة بين مشرق الشتاء والصيف ومغربهما قال ابن عطية متى وقع ذكر المشرق والمغرب فهو اشارة الى الناحيتين بجملتهما ومتى وقع ذكر المشارق والمغارب فهو اشارة الى تفصيل مشرق كل يوم ومغربه ومتى ذكر المشرقان والمغربان فهو اشارة الى نهايتى المشارق والمغارب لان ذكر نهاية الشئ ذكر لجميعه انتهى ونهاية ذلك مشرق الشتاء والصيف ومغربهما ومشرق الشتاء هو النقطة التى تطلع الشمس منها فى الافق فى نصف دسنبر أقصر ما يكون من أيام السنة والمشرق الصيفى هو النقطة من الافق التى تطلع منها الشمس فى نصف يونيه أطول ما يكون من أيام السنة ومغرب الشتاء والصيف حيث تغرب فى هذين اليومين **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد ما خلقت** بحذف العائد ووقع فى نسخة خلقته بالعائد **من الجن والانس** فى الزمن الماضى عن زمن هذه الصلاة **وما أنت خالقه** فى حالها وبعدها **الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد أنفاسهم وألفاظهم وألحاظهم** جمع لحظ وهو النظر بمؤخر العين **من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد طيران الجن والملائكة من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد الطيور والهوام** بالتشديد فى النسخ الصحيحة جمع هامة اسم لخشاش الارض والقمل وشبهه مما يدب من الحيوانات **وعدد الوحوش والآكام** بالفتح والمد كأجبال وبالكسر كجبال واحدها أكمة بفتح الهمزة والكاف وهى الجبل الصغير **فى مشارق الارض ومغاربها اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد الاحياء والاموات** يعنى من كل حيوان عاقل أوغيره فى السماء

علمه الا أنت وما أنت خالقه الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد الرمل والحصا فى مشارق الارض ومغاربها اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد ما خلقت من الجن والانس وما أنت خالقه الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد أنفاسهم وألفاظهم وألحاظهم من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد طيران الجن والملائكة من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد الطيور والهوام وعدد الوحوش والآكام فى مشارق الارض ومغاربها اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد الاحياء والاموات

أو في الارض أو تحتها ويحتمل أن يشمل الجماد فقد قيل ان الشجرة مادامت قائمة خضراء فهي حية تسبح الله تعالى فاذا قطعت فيبست فذلك موتها فلا تسبح أو ينطق أيضا على حياة الايمان وموت الكفر والله أعلم **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد ما أظلم عليه الليل وما** وسقطت لفظة ما في بعض النسخ **أشرق عليه النهار من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد من يمشي على رجلين** من آدمي وطائر اذا مشي في الارض **ومن يمشي على أربع** من الدواب **من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد** زاد في بعض النسخ المعتمدة وعلى آل محمد **عدد من صلى عليه من الجن والانس والملائكة من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة** وزاد في نسخة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد من يصلي عليه ولم أجده في غيرها **اللهم صل على محمد** زاد في بعض النسخ المعتمدة **وعلى آل محمد عدد من لم يصل عليه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما يجب أن يصلى عليه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما ينبغي أن يصلى عليه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد حتى لا يبقى شئ من الصلاة عليه** يتعلق بالصلاة ولا اشكال وهذه الصلاة مثل التي أجاب عنها الرصاع وغيره فيما تقدم **اللهم صل على محمد في الاولين وصل على محمد في الآخرين اللهم صل على محمد في الملاء الاعلى الى يوم الدين ما** أي الذي **شاء** أي شاءه **الله** والموصول اما خبر مبتدا محذوف أي الكائن ماشاء الله أو مبتدا خبره محذوف أي ماشاء الله الكائن أوكان و يعضده حديث أبي داود والنسائي مرفوعا ماشاء الله كان ومالم يشأ الله لم يكن فماشاء الله هو الكائن ومالا يشأه لايكون فلا يكون الا ماشاء الله والى المشيئة يستند كل شئ ولا تستند هي الى شئ ويحتمل أن التقدير هذا ماشاء الله والاشارة الى ماتقدم من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويكون هذا تبريا من حوله وقوته ورؤيته للاشياء بالله ومن الله وشهود المنة من الله في الاعمال وتعليما لذلك وفي القرآن العزيز ولولا اذ دخلت جنتك قلت ماشاء الله لا قوة الا بالله وقس على جنة الاشجار والثمار جنة العلوم والاعمال والاحوال ولله أعلم وفي الحديث

الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد من يمشي على رجلين ومن يمشي على أربع من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد عدد من صلى عليه من الجن والانس والملائكة من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد من لم يصل عليه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما يجب أن يصلى عليه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما ينبغي أن يصلى عليه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد حتى لا يبقى شئ من الصلاة عليه اللهم صل على محمد في الاولين وصل على محمد في الآخرين اللهم صل على محمد في الملاء الاعلى الى يوم الدين ماشاء الله

من أعطى خيرا من أهل أومال فيقول عند ذلك ماشاء الله لا قوة الا بالله لم ير فيه مكروها لا قوة الا بالله العلى العظيم هذا آخر الحزب الخامس اللهم صل على محمد وعلى آل محمد هذا أول الحزب السادس وأعطه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه مقاما محمودا الذى وعدته انك لا تخلف الميعاد اللهم عظم شأنه أى زده عظما والاولى ترك همزه للمؤاخاة مع قوله تعالى وبين برهانه أى حجته بمعنى زدها وضوحا وظهورا بين سائر الخلائق حتى يتضح لهم علو شأنه ورفعة مكانه وأبلج بالموحدة حجته بمعنى ماقبله وبين فضيلته مزيته أى اظهرها وأوضحها أى زدها ظهورا ووضوحا بين كافة الخلق حتى يرواعيانا خصوصيته من بينهم وفضيلته عليهم وتقبل شفاعته فى أمته الخاصة والعامة واستعملنا بسنته يارب العالمين ويارب العرش العظيم ورب العرش العظيم بالضرورة لا يكون الا عظيما خصوصا عظم العرش فعظمة ربه لا توصف ولا تدرك ولا يلحقها عقل ولا وهم اللهم يارب احشرنا فى زمرته وتحت لوائه واسقنا بالهمز وتركه بكأسه وانفعنا بمحبته آمين يارب العالمين اللهم يارب بلغه عنا أفضل السلام واجزه أفضل ماجازيت بالالف بعد الجيم به النبى أل فيه للجنس ووقع فى نسختين بلفظ نبيا وهما بمعنى لان المعرف الجنسى كالنكرة عن امته والمطلوب هنا للنبى صلى الله عليه وسلم أن يجزى افضل ماجزى به نبى عن امته فالمسؤل له اعطاء مثل أفضل جزائهم يبقى أنه صلى الله عليه وسلم أفضلهم ومستحق لافضل من جزائهم فكيف يطلب له أفضل جزائهم فقط لا أفضل من جزائهم فيحتمل أن يقال انه لا بأس بالدعاء له صلى الله عليه وسلم بنحو هذا اذ هو صلى الله عليه وسلم أهل لان يعطى ماذكر ولان يعطى أكثر منه واقتصر هنا على سؤال ماذكر له صلى الله عليه وسلم ولا يلزم منه نفى الاكثر وقد تقدم فى صلاة على بن عبد الله بن عباس اللهم اجعل فى السابقين غايته وفى المنتخبين منزلته وفى المقربين داره وفى المصطفين منزله وقال فاجعل محمدا فى الاصدقين قيلا والاحسنين عملا وفى المهديين سبيلا فدعا له فى هذا دعاء جليا أن يجعله أحد من ذكر ولم يدع له أن يجعله أفضلهم واعلاهم منزلة ولا يلزم من دعائه طلب التساوى ويحتمل أن يكون المراد طلب ذلك مضافا الى ما يستحقه هو وما هو أهل له ويحتمل أن يكون هو صلى الله عليه وسلم مما يشمله لفظ النبى فيكون المطلوب له أفضل ما يستحقه وما هو أهل له من الجزاء مضافا الى ما أعطيه من ذلك والله أعلم يارب

لا قوة الا بالله العلى العظيم اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد وأعطه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه مقاما محمودا الذى وعدته انك لا تخلف الميعاد اللهم عظم شأنه وبين برهانه وأبلج حجته وبين فضيلته وتقبل شفاعته فى أمته واستعملنا بسنته يارب العالمين ويارب العرش العظيم اللهم يارب احشرنا فى زمرته وتحت لوائه واسقنا بكأسه وانفعنا بمحبته آمين يارب العالمين اللهم يارب بلغه عنا افضل السلام واجزه افضل ماجازيت به النبى عن امته يارب

العالمين اللهم يارب انى أسألك أن تغفرلى في بعض النسخ باسقاط انى فقط وفى بعضها باسقاط انى أسألك والصحيح ثبوت الكل وترحمنى وتتوب على وتعافينى من جميع البلاء والبلواء بالمد وفى بعض النسخ بالقصر وهو الصواب كما تقدم الخارج من الارض كالامراض والاوصاب والرزايا وأذى الخلق فالمراد بالخارج من الارض الناشي فيها اعبر عنه بالخارج مجازا ليقابل به قوله والنازل من السماء كالصواعق والزلازل ونزول مايضر من الحجر والمطر والقحط انك على كل شئ قدير برحمتك يتعلق بتعافينى والمعنى انه يسأل الله تعالى ماذكر من رحمته تعالى لا لعلة من قبل نفسه من عمل أوغيره ولا لاستحقاق فالباء سببية وان تغفر وفى بعض النسخ اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات ورضى الله عن أزواجه الطاهرات الازر والجيوب المبرآت من العيوب ومن دنس الشرك والآثام عموما أمهات المؤمنين فى التحريم والاحترام واستحقاق المبرة والاعظام ورضى الله عن أصحابه الاعلام جمع علم يطلق على الجبل وسيد القوم أئمة جمع امام وهو هنا القدوة أو الدليل ويطلق أيضا على قيم الامر المصلح له الهدى أى فيه أو لاهله ومصابيح الدنيا زينة لها ويهتدى بنورهم فى ظلامها ويعرف بهم ما حقه أن يشتغل به فى لياليها وأيامها وعن التابعين قال ابن عطية قد لزم هذا الاسم الطبقة التى رأت من رأى النبى صلى الله عليه وسلم وتابع التابعين لهم أى الصحابة باحسان اى معه وبشرط هو قيد فى التابعين وتابعيهم الى يوم الدين الجزاء والحمد لله رب العالمين على مامن به من الصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم ومحبته ومحبة من ينسب اليه من الازواج والاصحاب وتابعيهم والترضى عليهم والحمد لله بالواو وأوله على مافى بعض النسخ الصحيحة وسقطت فى بعضها وهذا آخر الرواية الثانية التى قال أولها وفى رواية اللهم انى أسألك بحق ماحمل كرسيك من عظمتك حسبما وقع التنبيه على تمامها فى النسخة السهلية وبتمامها تم الثلث الثانى من فصل الكيفية اللهم رب الارواح والاجساد البالية هذا ابتداء الثلث الاخير وهذا الدعاء ذكره صاحب اتحاد العينين وانه مما علمه النبى صلى الله عليه وسلم لاصحابه وأمرهم أن يعلموا من يدعو به فى أمور الدنيا والآخرة وذكر له قضية على بن عمر رضى الله تعالى عنهما باستجابة

العالمين اللهم يارب انى أسألك ن تغفرلى وترحمنى بتتوب على وتعافينى من جميع البلاء والبلواء الخارج ن الارض والنازل من السماء انك على كل شئ قدير برحمتك وان تغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات ورضى الله عن ازواجه الطاهرات امهات المؤمنين ورضى الله عن اصحابه الاعلام ائمة الهدى ومصابيح الدنيا وعن التابعين وتابع التابعين لهم باحسان الى يوم الدين والحمد لله رب العالمين اللهم رب الارواح والاجساد البالية

الدعاء به لاعمى بات عنده فعاد بصيرا من حينه وذكره أيضا ابن ثابت فى كفايته ولم أطالع شرحه عليها حتى أعرف من اين نقله وفى الائمد اللهم رب الارواح العالية والاجساد البالية وفى الكفاية اللهم رب الارواح الزائلة والاجساد البالية ووقع فى بعض نسخ هذا الكتاب اللهم رب الارواح الزائلات والاجساد الباليات بلفظ الجمع فيهما والصحيح سقوط الزائلات وافراد الباليات والمراد بالارواح والاجساد أرواح البشر واجسادهم او الانس والجن والملائكة أيضا والاجساد جمع جسد وهو هنا الجسم الانسانى وكل ذى جسم يبعث والبالية من البلاء يقال بلى الثوب كرضى بلى بالكسر والقصر وبلاء بالفتح والمد أى خلق وأخلق وابلاه وبلاه **أسألك بطاعة الارواح الراجعة الى أجسادها** فى رجوعها ذلك عن أمره تعالى بذلك **وبطاعة الاجساد الملتئمة** أى المجتمعة **بعروقها** أى مع عروقها فالباء للمصاحبة ويصح أن تكون سببية أى اجتمعت بسبب عروقها فهى التى ضمت بعضها الى بعض وطاعتها هى فى اجتماع أوصالها وتسويتها كما كانت أول مرة وهل هذا الاجتماع عن عدم محض وان الجسد يفنى أولا وتضمحل اجزاؤه ثم عند الاعادة يعاد كما بدئ أول مرة اوهو عن تفرق الاجزاء فقط وتبدل الاشكال وزوال الاعراض وخلفها بأخرى ثم عند الاعادة تضم اوصاله وتعاد أعراضه واشكاله توقف فى ذلك العلماء لعدم نص فاصل وعلى الاول فقيل بعدم كله وقيل الاعظم عجب الذنب وهو آخر سلسلة الظهر فمنه يركب الخلق **وبكلماتك** بلفظ الجمع وكذا هو فى الكفاية وفى بعض النسخ الصحيحة وبكلمتك بالافراد **النافذة** أى الماضية **فيهم** مما ذكر من التئام الاجساد ورجوع أرواحها اليها أو فى فصل القضاء والحكم ووقوع الحساب وجمع الكلمات على الاول باعتبار تعدد من نفذت فيهم وعلى الثانى باعتبار تنوع دلالتها وفى للظرفية المجازية أو للاستعلاء بمعنى على واعاد الضمير فى فيهم على الارواح والاجساد مذكر لمن يعقل مراعاة لمن هى له وفيهم الذكور العقلاء او هى للاشخاص المفهومة من السياق بعد الالتئام ورجوع الارواح وفيهم العقلاء الذكور **واخذك الحق** ال فيه للجنس وهو ما يترتب فى الذمة من الامر الثابت الذى لا يسع انكاره **منهم والخلائق** يعنى الانس والجن ومن حشر للحساب **بين يديك** اى فى قبضتك وتحت حكمك وقهرك والجملة حالية **ينتظرون** جملة حالية من الخبر المستقر فى الظرف او خبر بعد خبر او هو الخبر وبين يديك حال منه **فصل قضائك ويرجون** اى يؤملون **رحمتك** اى ان تغفر لهم وتدخلهم الجنة **ويخافون** اى يتوقون **عقابك** ان تجازيهم بسيئ اعمالهم وهذا الرجاء والخوف لانهم قد استيقظوا من نومهم وسنة غفلتهم التى كانوا عليها فى الدنيا وكشف لهم الغطاء وانجلت الامور وبليت سرائرهم **أن تجعل** هذا المسؤل بقوله

اسألك بطاعة الارواح الراجعة الى اجسادها وبطاعة الاجساد الملتئمة بعروقها وبكلماتك النافذة فيهم واخذك الحق منهم والخلائق بين يديك ينتظرون فصل قضائك ويرجون رحمتك ويخافون عقابك ان تجعل

النورفى بصرى وذكرك بالليل والنهارعلى لسانى وعملا صالحا فارزقنى اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد كما باركت على آل ابراهيم اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على محمد وعلى آل محمد كما جعلتها على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله عددما أحاط به علمك

اسألك فهو مفعوله الثانى **النورفى بصرى** أى تنور بصيرتى حتى أشهد انفرادك فى ملكك وأعرف أنك أحق من يعبد ومن يرجى ويخاف و يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى وأن كل ماسواك باطل وان مابى من نعمة او بأحد من خلقك فمنك وحدك لاشريك لك فلا نخاف غيرك ولا نرجو غيرك ولا نحب غيرك ولا نعبد شيأ سواك ولا نشهد الا اياك ونشكرك ولا نكفرك وترضى عنك فى جميع الاحوال **وذكرك بالليل والنهار** أى فيه فى جميع أوقاتهما وعلى كل حال من أحوالى قياما بحقك وأداء لشكرك ومحبة فيك وتعظيما لك وفرحا بك وشغلا بك عما سواك **على لسانى** على للاستعلاء المجازى أو بمعنى فى **وعملا صالحا** بموافقة الامر والسنة **فارزقنى** لاجل أمرك اياى بذلك ولما أنت له أهل والفاء زائدة أو عاطفة على مقدر أى اسعفنى فارزقنى عملا صالحا ونحو هذا على ماقيل فى قوله تعالى بل الله فاعبد وارزق هو ناصب عملا ويحتمل أن يكون قوله وعملا معطوفا على قوله أن تجعل وما عطف عليه معمولا لأسألك والمفعول الثانى لقوله فارزقنى محذوف أى فارزقنى ذلك أو ماسألتك أو نحو ذلك والله أعلم **اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد كما باركت على آل ابراهيم** هكذا باثبات آل فى بعض النسخ وفى غيرها من النسخ المعتمدة باسقاطه كالاولى **اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على محمد** هذه رواية فى حديث كعب ابن عجرة رضى الله تعالى عنه نقلها الاستاذ جبر من كتاب القربة لابن بشكوال وآخرها انك حميد مجيد الثانية **وعلى آل محمد كما جعلتها على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك** وفى نسخة اللهم بارك **على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد** هكذا باثبات لفظة على فى المواضع الاربعة مع آل فى بعض النسخ وسقطت فى بعضها فيما عدا الثالث وهو وبارك على محمد وعلى آل محمد **اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات** أخرج جماعة عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما رجل مسلم لم تكن عنده صدقة فليقل فى دعائه اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فانها له زكاة **اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله عددما أحاط به علمك**

واحصاه

واحصاه كتابك وشهدت به ملائكتك صلاة دائمة تدوم بدوام ملك الله اللهم انى أسألك بأسمائك العظام ماعلمت منها ومالم أعلم وبالاسماء التى سميت بها نفسك كلها ماعلمت منها ومالم اعلم أن تصلى على سيدنا محمد عبدك ونبيك ورسولك عدد ماخلقت بحذف العائد من قبل أن تكون السماء مبنية والارض مدحية والجبال مرسية والعيون منفجرة والانهار منهمرة والشمس مشرقة أى مضيئة منبسطة مرتفعة صافية الشعاع وذلك وقت الضحى أو معناه طالعة فان أشرق رباعيا يستعمل فيهما على مافى القاموس بخلاف شرق ثلاثيا فانه خاص بالطلوع وقرأ ابن عباس وعبيد بن عمير وأشرقت الارض بنور ربها بضم الهمزة وكسر الراء على بنائه للمفعول وذلك انما يأتى من فعل يتعدى فهو أن يقال أشرقت البيت وأشرقه السراج فيكون متعديا وغير متعد بلفظ واحد كرجع ورجعته ووقف ووقفته وعليه فيكون المعنى هنا والشمس مشرقة الارض فحذف المفعول اذ لم يتعلق به غرض والقمر مضيئا والكواكب مستنيرة والبحار مجرية بضم الميم وكسر الراء وتشديد الياء فى النسخة السهلية على نقل بعضهم عنها وظاهر ما عند غيره انه فيها بضم الميم وكسر الراء وتخفيف الياء وفى بعض النسخ المعتبرة بضم الميم وفتح الراء وفى بعضها بفتح الميم وكسر الراء وتشديد الياء ومجرية بالضبط الاول اما تصحيف عن مجراة بزنة اسم مفعول والياء صورة الالف واما من مجرية بفتح الميم وكسر الراء وتشديد الياء واما من مجرية بضم الميم وتخفيف الياء اسم فاعل ويكون اما منزلا منزلة اسم المفعول على الخلاف بين البصريين والكوفيين كما فى قوله * أمسى فؤادى به فاتنا * واما أن مفعلا فيه بمعنى فاعل ان صح أن يكون بمعناه واما على ان الاسناد مجازى لشدة جريها واضطرابها أو معنى الكلمة مجرية ما فيها أو معنى مجرية مسرعة قال ابن القوطية جريت الى الشئ جريا واجراء وأجريت أسرعت وأيضا قصدت ومعنى مجراة بضم الميم وبالالف بعد الراء ظاهر ومجرية بفتح الميم وكسر الراء وتشديد الياء من اقامة مفعول مقام مفعل فمجرية المذكورة بمعنى مجراة بالالف والاشجار مثمرة أى تكونت فيها الثمار اللهم صل على محمد عدد علمك وصل على محمد عدد حلمك وصل على محمد عدد كلماتك وصل على محمد عدد نعمتك وصل على محمد عدد جودك وصل على محمد عدد سمواتك

دائمة تدوم بدوام ملك الله اللهم انى أسألك بأسمائك العظام ماعلمت منها ومالم أعلم وبالاسماء التى سميت بها نفسك ماعلمت منها ومالم أعلم أن تصلى على سيدنا محمد عبدك ونبيك ورسولك عدد ماخلقت من قبل أن تكون السماء مبنية والارض مدحية والجبال مرسية والعيون منفجرة والانهار منهمرة والشمس مشرقة والقمر مضيئا والكواكب مستنيرة والبحار مجرية والاشجار مثمرة اللهم صل على محمد عدد علمك وصل على محمد عدد حلمك وصل على محمد عدد كلماتك وصل على محمد عدد نعمتك وصل على محمد عدد جودك وصل على محمد عدد سمواتك

وصل على محمد عدد أرضك ظاهره عدد آحاد السموات وهن سبع وعدد آحاد الارض وهن أيضا سبع ولا يستغرب صلاته عليه صلى الله عليه وسلم هذا العدد القليل فانه لم يترك عددا قليلا ولا كثيرا الا صلى عليه به ولو ترك التنصيص على هذا لكان باقيا عليه مع كونه معدودا ويحتمل أن يراد عدد اجزاء السموات وعدد اجزاء الارض أو عدد ما فيهما من شئ أو نحو ذلك والله أعلم وكون السموات سبعا هو المنصوص عليه فى القرآن والحديث قال الشيخ أبو عبد الله العمرى سبط المرصفى فى تنبيه الساجد على فضل المساجد فان قال قائل فهل يدل التنصيص على سبع سمواتك على نفى العدد الزائد قلنا الحق أن تخصيص العدد بالذكر لا يدل على نفى الزائد وهذا بالنظر الى مفهوم العدد على ما فيه من الخلاف والا فظاهر الاحاديث دال على نفى الزائد والله أعلم وصل على محمد عدد ما خلقت بحذف العائد فى سبع سمواتك من ملائكتك لان محل الملائكة بالاصالة هو السموات محل الارتفاع لمناسبته لهم وصل على محمد عدد ما خلقت بحذف العائد فى أرضك ظاهرها وباطنها من بيان لما الجن والانس وغيرهما من بيان لغير الوحش والطير وغيرهما وصل على محمد عدد ما جرى به القلم فى علم غيبك وما يجرى به الى يوم القيامة وصل على محمد عدد القطر والمطر وصل على محمد عدد من يحمدك ويشكرك ويهللك ويمجدك ويشهد انك أنت الله وصل على محمد عدد ما صليت عليه أنت وملائكتك اذا كانت صلاته تعالى عليه هى ثناءه عليه فالتعدد راجع الى تعلق الكلام التنجيزى وهو هنا ثناؤه تعالى عليه عند ملائكته واخبارهم به واظهاره لهم وهو حادث يقبل التعدد وأما صفة الكلام نفسها فهى واحدة كسائر الصفات وكذا التعلق الصلاحى للكلام والتنجيزى القديم كلاهما واحد لا تعدد فيه واذا كانت صلاته عليه هى رحمته له أو مغفرته أو نحو ذلك فان رحمته على القول بانها صفة فعل متعددة وكذا آثارها على القول بأنها أى الرحمة صفة ذات قديمة والله أعلم وصل على محمد عدد من صلى عليه من خلقك العقلاء وغيرهم بلسان الحال أو المقال وصل على محمد عدد من لم يصل عليه من خلقك العقلاء وغيرهم بلسان المقال وصل على محمد عدد الجبال الكبار والصغار والرمال والحصا فى البر والبحر على وجه الارض وفى بطنها وصل على محمد عدد

وصل على محمد عدد أرضك وصل على محمد عدد ما خلقت فى سبع سمواتك من ملائكتك وصل على محمد عدد ما خلقت فى أرضك من الجن والانس وغيرهما من الوحش والطير وغيرهما وصل على محمد عدد ما جرى به القلم فى علم غيبك وما يجرى به الى يوم القيامة وصل على محمد عدد القطر والمطر وصل على محمد عدد من يحمدك ويشكرك ويهللك ويمجدك ويشهد انك أنت الله وصل على محمد عدد ما صليت عليه أنت وملائكتك وصل على محمد عدد من صلى عليه من خلقك وصل على محمد عدد من لم يصل عليه من خلقك وصل على محمد عدد الجبال والرمال والحصا وصل على محمد عدد

الشجر المستنبتة والنابتة بانفسها فى عامر الارض وغامرها وأوراقها
مايسقط منها ومالا يسقط والمدر وأثقالها أى أحمالها الثقيلة جمع ثقل بكسر
فسكون من الثقل بكسر ففتح ضد الخفة وصل على محمد عدد كل سنة من سنى
الدنيا وماتخلق فيها من شئ ومايموت فيها من جميع الحيوان أو الحيوان
وغيره كالنبات وموت كل شئ بحسبه وصل على محمد عدد ماتخلق كل
يوم من كل شئ ومايموت فيه وهذا داخل فيما يخلق أو يموت فى السنة فهو
خاص بعد عام الى يوم القيامة اللهم صل على محمد عدد السحاب
الجارية من السود والبيض ويحتمل أن المراد عدد أفراد السحاب أو عدد اجزائها
على ماتقدم فى عدد السموات والارض مابين السماء والارض كذا فى النسخة
السهلية وغيرها من النسخ وما على هذا زائدة ويمكن أن تكون موصولة نعتا ثانيا للسحاب
وفى بعض النسخ المعتمدة ومابواو أوله وما على هذا موصولة معطوفة على السحاب والمراد
مابينهما من الهواء والماء والطيور وغير ذلك مما لانعلمه وماتمطر من السحاب فهو
مبنى للفاعل بفتح التاء وضم المهملة أو بضم التاء وكسر المهملة وهذا يوهم زيادة الواو وقبل
مابين ويحتمل أن الضمير للارض لانها أقرب مذكور وعليه يكون تمطر بضم التاء وفتح الطاء
مبنيا للمفعول ويحتمل أن الضمير للسماء لانه المعطوف عليه فيكون تمطر مبنيا للفاعل كالاول
والله أعلم من المياه للرحمة أو للعذاب وصل على محمد عدد الرياح أى
أنواعها وتكررها والرياح ثمانية الصبا وهى الشرقية والدبور وهى الغربية والجنوب وهى
اليمانية والشمالية وهى التى تقابلها وكل ريح بين ريحين فهى نكباء لكونها نكبت أى مالت
عن مهاب الرياح فالاصول أربعة والنواكب أربعة وقيل النكباء التى تهب بين الصبا
والشمال خاصة وفى بعض النسخ السحاب المسخرات جمع مسخرة بمعنى مذللة مراضة
فانه يقال سخره تسخيرا بمعنى ذلله وراضه فى مشارق الارض ومغاربها
وجوفها وهو مايقابل القبلة وقبلتها وصل على محمد عدد نجوم
السماء وصل على محمد عدد ماخلقت بحذف العائد فى بحارك
من الحيتان جمع حوت والدواب عام بعد خاص والمياه والرمال
وغير ذلك من الاشجار والاحجار واللؤلؤ والمرجان وغير ذلك وصل على محمد
عدد النبات والحصا فى البر والبحر وصل على محمد عدد النمل
على أنواعه وصل على محمد عدد المياه العذبة فى العيون والانهار والبئار

الشجر وأوراقها
والمدر وأثقالها وصل
على محمد عدد كل
سنة وماتخلق فيها
ومايموت فيها وصل
على محمد عدد
ماتخلق كل يوم
ومايموت فيه الى
يوم القيامة اللهم
صل على محمد
عدد السحاب
الجارية مابين
السماء والارض
وماتمطر من المياه
وصل على محمد عدد
الرياح المسخرات
فى مشارق الارض
ومغاربها وجوفها
وقبلتها وصل على
محمد عدد نجوم
السماء وصل على
محمد عدد
ماخلقت فى بحارك
من الحيتان
والدواب والمياه
والرمال وغير ذلك
وصل على محمد
عدد النبات
والحصا وصل على
محمد عدد النمل
وصل على محمد
عدد المياه
العذبة

والبرك وغير ذلك **وصل على محمد عدد المياه الملحة** في البحار وفي نسخة الملح **وصل على محمد عدد نعمتك** في الدنيا والآخرة **على جميع خلقك** من ملائكة وانس وجن وغيرهم ان كان هذا الغير يميز النعمة ويشعر بها ويشمل المؤمن والكافر من الانس والجن على القول بأن الكافر منعم عليه بوجوده وتوابع وجوده من النعم الدنيوية وهذا قول القاضي أبي بكر الباقلاني وهو المشهور قال الشيخ أبو الحسن الاشعري ليس على الكافر نعمة دينية ولا دنيوية وما هو فيه من لذات الدنيا انما هو تدريج له ونقمة قالوا والخلاف لفظي فالاول نظر الى الحال وظاهر الامر والثاني نظر الى المآل و باطن الامر وقال ابن ناجي في شرح الرسالة ان مذهب أكثر العلماء أن الكافر منعم عليه في الدنيا والآخرة قال أما في الدنيا فواضح وأما في الآخرة فلان ما من نقمة وعذاب الا وثم ما هو أشد منهما الا أنه لا يقال انهم في نعمة لانهم في محل الانتقام والغضب والعذاب الشديد لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون قال و جعل الخلاف لفظيا بعيد لما قررناه انتهى ويحتمل أن الكلام خرج مخرج المبالغة وأن الكفار لما كانوا كما قال سيدي عبد الجليل كالذر في الوجود كله وفي جملة الطائعين ولم يعتبروا الا أنهم أموات في حيز العدم وانما يتنعم ويعتبر الحي والله أعلم **وصل على محمد عدد نقمتك وعذابك على من كفر بمحمد صلى الله عليه وسلم** دليل هذا من الكتاب والسنة واجماع الامة ضروري وفيما أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام في التوراة في كلام طويل ياموسى أتريد أن أكون أقرب اليك من كلامك الى لسانك ومن وسواس قلبك الى قلبك ومن روحك الى بدنك ومن نور بصرك الى عينيك قال نعم يارب قال فأكثر الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم وأبلغ بني اسرائيل انه من لقيني وهو جاحد لاحمد سلطت عليه الزبانية في الموقف وجعلت بيني و بينه حجابا فلا يراني ولا كتاب ينصره ولا شفاعة تناله ولا ملك يرحمه حتى تسحبه الملائكة فيدخلوه ناري ياموسى بلغ بني اسرائيل انه من صدق بأحمد وكتابه نظرت اليه يوم القيامة ياموسى بلغ بني اسرائيل انه من رد على أحمد شيئا مما جاء به وان كان حرفا واحدا أدخلته النار مسحوبا وفيه ياموسى احمدني اذ مننت عليك مع كلامي اياك بالايمان بأحمد ولولم تقبل الايمان بأحمد ما جاورتني في داري ولا تنعمت في جنتي الى أن قال ياموسى من لم يؤمن بأحمد من جميع المرسلين ولم يصدقه ولم يشتق اليه كانت حسناته مردودة عليه ومنعته حفظ الحكمة ولا أدخل قلبه نور الهدى وامحو اسمه من النبوة الى أن قال ياموسى من آمن بأحمد وصدقه أولئك هم الفائزون ومن كفر بأحمد وكذبه من جميع خلقي أولئك هم الخاسرون أولئك هم النادمون أولئك هم الغافلون وتعدية النقمة والعذاب بعلى كأنه روعي فيه وقوع المدعو به على المدعو عليه أو حمل عذب ونقم على غضب

وصل على محمد عدد المياه الملحة وصل على محمد عدد نعمتك على جميع خلقك وصل على محمد عدد نقمتك وعذابك على من كفر بمحمد صلى الله عليه وسلم

وسخط على ما تقدّم فى تعدية الرضوان بعلى والا فنقم يتعدّى بمن وعذب يتعدّى بنفسه ويقوى مصدره باللام والله أعلم **وصل على محمد عدد مادامت الدنيا والآخرة** أما الدنيا فأيامها ومدتها معدودة منتهية منقضية وأما الآخرة فما كان منها قبل استقرار أهل الدارين فيهما افتناه معدود وما كان بعد ذلك فلا انتهاء له ولا عدد لكن علم الله تعالى محيط به مع ذلك والمراد صل عليه أبد الدنيا وابد الآخرة بلا انتهاء ولا انقطاع والله أعلم وما فى هذه وفى اللتين بعدها مصدرية مع تقدير مضاف أى عدد أجزاء دوام أو نحو ذلك والله أعلم وماذكرهنا من عدم الانتهاء والعدد جار فيما تقدم من نعمة الدنيا ونقمتها وما يأتى من دوام الخلائق فى الجنة أو النار **وصل على محمد** زاد فى بعض النسخ وعلى آل محمد **عدد مادامت الخلائق فى الجنة** وذلك أبدا بلا انتهاء ولا انقطاع قال الله تعالى وماهم منها بمخرجين وفى حديث الصحيحين وغيرهما أنه يقال يوم القيامة لاهل الدارين عند ذبح الموت يا أهل الجنة خلود بلا موت الحديث وغير ذلك من الآيات والاحاديث الدالة على دوام بقائهم فيها **وصل على محمد عدد مادامت الخلائق فى النار** أما الكفار فأبدا بلا انتهاء ولا حد ولا غاية كما فى الآيات والاحاديث وأما العصاة من المؤمنين فالاحاديث فى عدم تخليد المؤمن العاصى فى النار زائدة على حد التواتر قال الحافظ الجلال السيوطى فى البدور السافرة فقد ورينا ها من حديث أكثر من أربعين صحابيا وسقناها فى كتابنا الازهار المتناثرة فى الاخبار المتواترة **وصل على محمد على قدر ماتحبه وترضاه وصل على محمد على قدر ما يحبك ويرضاك** هكذا فى النسخة السهلية باثبات ويرضاك ومعناها واضح وحديث ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا الحديث وغيره يشهد له ورضيته ورضيت به واحد ومحبة الله تعالى للعباد ارادة كرامتهم وانعامه عليهم انعاما خاصا ومحبتهم له ارادة طاعته وتصور الكمال المطلق فيه وقال الشيخ ابن عباد رضى الله عنه حب الله تعالى لعبده هو رحمته له وثناؤه عليه واحسانه اليه وحب العبد لربه عز وجل طاعته وموافقة أمره وتعظيمه وهيبته انتهى ورضاه تعالى عن عباده قبوله لهم وارادته ثوابهم ورضاهم عنه استسلامهم له وترك اعتراضهم عليه وتدبيرهم معه ومنازعتهم لاحكامه وتبرمهم بها **وصل على محمد أبد الابدين** بمدّ همزة الآبدين وكسر بائها فى النسخ المعتمدة وفى بعضها بفتح الباء وكلاهما صحيح ويقال أبد الآبدين كما يقال دهر الداهرين وفى صلاة على ابن الحسين زين العابدين رضى الله تعالى عنهما اللهم صل على محمد أبد الآبدين ودهر الداهرين وكلاهما بمعنى أبد الابد وقد ذكر فى القاموس ألفاظا من هذا المعنى **وأنزله المنزل** بضم الميم وفتح الزاى اسم مكان أنزل الرباعى وبفتح الميم وكسر الزاى اسم مكان نزل الثلاثى **المقرب**

وصل على محمد عدد مادامت الدنيا والآخرة وصل على محمد عدد مادامت الخلائق فى الجنة وصل على محمد عدد مادامت الخلائق فى النار وصل على محمد على قدر ماتحبه وترضاه وصل على محمد على قدر مايحبك ويرضاك وصل على محمد أبد الآبدين وأنزله المنزل المقرب

بفتح الراء المشددة **عندك** في غيبك يتعلق بأنزل أو بالمقرب وهي عندية تشريف والظرف ليس على حقيقته الا أن يكون المراد بالمنزل الحسي في الجنة فالمراد عندك في دار كرامتك والاسناد في المقرب مجازي أي صاحبه **وأعطه الوسيلة والفضيلة والشفاعة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته انك لا تخلف الميعاد اللهم اني أسألك بأنك** بالباء الموحدة وهي للسببية أو للاستعانة **مالكي وسيدي** بمعنى مالكي **ومولاي** بمعنى سيدي أو المتولي أمري **وثقتي** أي عمدتي ومعتمدي الذي أعتمده وأقصده في جميع أموري من وثق به ثقة اعتمد عليه **ورجائي** أي مرتجاي الذي أرجوه في مطالبي ومآربي وفي دعاء نبوي أخرجه الحاكم في مستدركه يامن أظهر الجميل وستر القبيح يامن لا يؤاخذ بالجريرة ولا يهتك الستر ياعظيم العفو ياحسن التجاوز ياواسع المغفرة ياباسط اليدين بالرحمة ياصاحب كل نجوى يامنتهى كل شكوى ياكريم الصفح ياعظيم المن يامبتدي بالنعم قبل استحقاقها يار بنا وياسيدنا ويامولانا وياغاية رغبتنا أسألك أن لا تشوه خلقي بالنار وفي دعاء رواه الطبراني عن علي موقوفا اللهم أنت ثقتي في كل كرب وأنت رجائي في كل شدة وأنت لي في كل أمر نزل بي ثقة وعدة فهذا فيه اطلاق نحو هذه الالفاظ التي عند المؤلف **أسألك** أعادها تأكيدا أوبيانا لاجل الفصل الواقع ويمكن أن يكون اللفظ الاول لمطلق السؤال الشامل لجميع سؤالاته في جميع مطالبه كأنه يقول اللهم اني أسألك في جميع مطالبي ومآربي بسبب انك مالكي وسيدي ومولاي ذكر هذا بين يدي سؤاله الخاص توطئة وثناء واستعطافا واعترافا وجمعا بأنه ماله غيره ولا محيد له عنه ولا رب سواه ثم أتى بسؤاله الخاص الذي أراده في الوقت فقال أسألك **بحرمة** الباء للاستعانة **الشهر الحرام** أل للجنس فيشمل الاشهر الحرم الاربعة وهي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب **والبلد الحرام** هو مكة شرفها الله تعالى **والمشعر الحرام وقبر نبيك عليه السلام أن تهب** أن تعطي وهو المفعول الثاني لأسألك **لي** اللام للتعدية أو للتمليك **من** ابتدائية **الخير** اسم جنس شامل لكل كمال ونفع وأمر ملائم **ما** أي شيأ أو خيرا ويصح كونها موصولة جارية على موصوف محذوف أي الامر الذي **لا يعلمه الا أنت وتصرف** أي ترد **عني** عن للمجاوزة **من** للابتداء **السوء** أي الامر المكروه **ما** أي شيأ أو الامر الذي **لا يعلمه الا أنت** وفي دعاء نبوي رواه الطيالسي والطبراني في الكبير

عندك أعطه الوسيلة والفضيلة والشفاعة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته انك لا تخلف الميعاد اللهم اني أسألك بأنك مالكي وسيدي ومولاي وثقتي ورجائي أسألك بحرمة الشهر الحرام والبلد الحرام والمشعر الحرام وقبر نبيك عليه السلام أن تهب لي من الخير ما لا يعلمه الا أنت وتصرف عني من السوء ما لا يعلمه الا أنت

عن

عن جابر بن سمرة رضي الله تعالى عنه أللهم انى أسألك من الخير كله ماعلمت منه ومالم أعلم وأعوذبك من الشر كله ماعلمت منه ومالم أعلم وتقدم مثله من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها فيمارواه ابن ماجه **أللهم يامن وهب** زعم بعضهم أنه لم يرد اذن شرعى فى اطلاق المبهمات عليه تعالى وأجاب غيره بماورد من قوله يامن احسانه فوق كل احسان لايعجزه شئ اورده النووى فى الاذكار وتقدم لنا الآن حديث يامن أظهر الجميل وستر القبيح يامن لايؤاخذ بالجريرة الحديث وفى حديث نبوى أيضا أخرجه الطبرانى فى الاوسط عن أنس يامن لاتراه العيون ولاتخالطه الظنون ولاتغيره الحوادث ولايخشى الدوائر ويعلم مثاقيل الجبال ومكاييل البحار وعدد قطر الامطار وعدد ورق الاشجار وعدد ما أظلم عليه الليل وأضاء عليه النهار وفى رواية وأشرق عليه النهار الحديث وفى حديث رواه الديلمى فى مسند الفردوس فيامن قل عند نعمته شكرى فلم يحرمنى و يامن قل عند بليته صبرى فلم يخذلنى و يامن رآنى على الخطايا فلم يفضحنى ياذا المعروف الذى لاينقضى أبدا ياذا النعماء التى لاتحصى عددا ثم قال يامن لاتضره الذنوب ولاينقصه العفو هب لى مالا ينقصك واغفر لى مالايضرك انك أنت الوهاب الحديث وجاء فى الحديث نداؤه تعالى بيا ذا الجلال والاكرام وهو من أسمائه سبحانه ونداؤه بذى المعارج وفى الحديث سبحان ذى الملك والملكوت وتحصنت بذى العزة والجبروت وغيرذلك **لآدم شيثا** بكسر الشين المعجمة وسكون التحتية ثم ثاء مثلثة وفى النسخة السهاية بتاء مثناة و يقال فى غير هذا الكتاب شاث باماله الشين وشث بفتح الشين وتشديد الثاء والاكثر صرفه وفيه وجه بعدم الصرف و به يوجد فى النسخ وعند بعضهم أن مثله من الاسماء الاعجمية يقال بفتح أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه وتنوينه والاكثر صرفه وتفسيره هبة الله و يقال عطية الله وهو خليفة آدم ووصيه ومجمع ماتناسل منه **ولابراهيم اسماعيل واسحاق** قال الله تعالى اخبارا عنه الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسماعيل واسحق واسحق من زوجته سارة وهو أبو بنى اسرائيل والروم واسماعيل من سريته هاجر وهو أكبر من اسحاق وهو أبو عرب الحجاز كلهم الذين منهم النبى صلى الله عليه وسلم و بعض عرب اليمن واختلف فى الذبيح منهما وفى ترجيح أحد القولين **ورد يوسف على يعقوب** بعد ان غاب عنه سنين وعلى للاستعلاء على مايقرب من المجرور كقوله تعالى أو أجد على النار هدى **و يامن كشف** أى أذهب ودفع **البلاء عن أيوب** وهو مرضه بالجدرى **و يامن ردموسى الى أمه** بعد ان ألقته فى اليم قال الله تعالى وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه فاذا خفت عليه فألقيه فى اليم ولاتخافى ولاتحزنى انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين ثم قال فرددناه الى أمه كى تقر عينها ولاتحزن وقال تعالى قد أوتيت سؤلك ياموسى

اللهم يامن وهب لآدم شيثا ولابراهيم اسماعيل واسحاق ورد يوسف على يعقوب ويامن كشف البلاء عن أيوب ويامن ردموسى الى أمه

ولقد مننا عليك مرة أخرى اذ أوحينا الى أمك ما يوحى أن اقذفيه فى التابوت فاقذفيه فى اليم ثم قال فرجعناك الى امك كى تقر عينها ولا تحزن **و يازائد الخضر** بوزن كتف وفلس وضرس وكل ما كان على وزن كتف فانه يجوز فيه الاوجه الثلاثة وقيل اسمه بليا بفتح الباء الموحدة وسكون اللام بعدها تحتية وقيل بزيادة ألف بعد الموحدة ابن ملكان وقيل اسمه الياس وقيل اليسع وقيل عامر وقيل خضرور يربن ملكان بن فالغ بن عامر بن شالخ ابن أرفخشد ابن سام بن نوح وقيل اسمه أرميا بن طبقا وقيل فى اسمه ونسبه غير ذلك وكنيته أبو العباس وقيل انه كان قبل ابراهيم الخليل عليه السلام وقيل بعده والاكثر انه نبي واختلف فى رسالته فقيل انه أرسل الى قوم فى البحر يقال لهم بنو كانة وعليه قول المؤلف فى حزبه النبي المرسل لبنى كانة وقيل انه ولى فقط ونسب للاكثر أيضا وأجمع الصوفية على بقائه وتواتر عن أولياء كل عصر لقاؤه وقد حكى ذلك عن مؤلف الكتاب الشيخ الجزولى رضى الله عنه وأصحابه فيما قيد عنهم من الاخبار انهم كانوا يلقونه ويأخذون عنه وفى الحديث الصحيح انما سمى الخضر خضرا لانه جلس على فروة بيضاء فاذا هى تهتز تحته خضراء والفروة قطعة نبات مجتمعة يابسة **فى علمه** الضمير للخضر وقال تعالى آتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما وقال تعالى لموسى عليه السلام لما سئل هل تعلم احدا أعلم منك فقال لا فأوحى الله اليه بلى عبدنا خضر هو أعلم منك وفى قصص موسى عليه السلام أنه قال للخضر عليه السلام بم اطلعك الله على علم الغيب فقال بترك المعاصى لاجل الله تعالى **و يامن وهب لداود سليمان** قال تعالى ووهبنا لداود سليمان **ولزكريا يحيى** قال تعالى عنه رب هب لى من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء فنادته الملائكة وهو قائم يصلى فى المحراب ان الله يبشرك بيحيى الآية وقال أيضا عنه فهب لى من لدنك وليا يرثنى الآية ثم قال يازكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى الآية **ولمريم عيسى** قال الله تعالى اخبارا عن قول الملك لها انما انا رسول ربك لاهب لك غلاما زكيا **و ياحافظ ابنة شعيب** بافراد الابنة وهو صادق بالبنتين ويحتمل أن المراد التى تزوجها موسى عليه السلام وفى بعض النسخ بتثنيتهما وحفظهما هو فى حال استقامتهما من الغصب والقتل والسبي والبيع والسباع وغير ذلك من الآفات واسم احدى البنتين صفورة وقيل صفوراء وقيل صفورياء واسم الاخرى ليا وقيل سرفا وقيل عبدا وقيل اسم احداهما ليا والاخرى شرفا وقيل انهما كانتا توأمتين والجمهور على انهما بنتا شعيب عليه السلام والتى تزوج بها موسى عليه الصلاة والسلام منهما هى صفوراء واختلف هل هى الكبرى او الصغرى والله أعلم **أسألك أن تصلى على محمد وعلى جميع النبيين والمرسلين و يامن وهب لمحمد صلى الله عليه وسلم الشفاعة**

ويازائد الخضر فى علمه ويامن وهب لداود سليمان ولزكريا يحيى ولمريم عيسى و ياحافظ ابنة شعيب أسألك أن تصلى على محمد وعلى جميع النبيين والمرسلين ويامن وهب لمحمد صلى الله عليه وسلم الشفاعة

والدرجة

والدرجة الرفيعة أن تغفر لى ذنوبى معمول لأسألك مقدر والغفر هو الستر وعدم المؤاخذة وتستر لى عيوبى جمع عيب وهو الوصمة بأن تغفرها لى كلها الكبائر والصغائر الظاهرة والباطنة ولا تبتليني فيها بفضيحة فى الدنيا ولا فى الآخرة وفضيحة الآخرة أشد وتجيرنى أى تعيذنى من النار أى نار جهنم ونار القطيعة والطرد والحجاب والبعد وتوجب لى رضوانك أى توقعه وتعاملنى به وتحله على فى الدنيا والآخرة ففى الدنيا بلزوم طاعتك واتباع مرضاتك والاستسلام لحكمك والرضى عنك فى جميع الاحوال وفى الآخرة بدخول الجنة بغير حساب والتنعم بالرؤية والاقتراب وأمانك مما أخاف من سوء الحساب وحلول النكال والعقاب وشدة العذاب وغم الحجاب وسوء الخاتمة وغفرانك لذنوبى فى الدنيا والآخرة فلا تؤاخذنى بها فى دينى ولا فى دنياى ولا فى آخرتى واحسانك الى مع ذلك بأن تصلح لى دينى الذى هو عصمة أمرى ودنياى التى فيها معاشى وآخرتى التى اليها معادى وتمتعنى قال ابن القوطية أمتعت الرجل بالشئ أرفقته وأمتع الرجل بالعافية مثل تمتع وقال فى الاساس متعك الله بكذا وأمتعك أطال الله لك الانتفاع به وملككه فى جنتك لى الدنيا فى جنة الرضا بك وعنك والمعرفة لك والوصلة والانس بك والغنا عما سواك وفى الآخرة فى جنة النعيم بما أعددت فيها لأوليائك وأعظم ذلك وأهمه رؤيتك ومجالستك ووجدان قربك وطعم رضوانك والمتعلق فى كلام المؤلف محذوف لعمومه والاستغناء عنه بقوله فى جنتك والاضافة فى جنتك للتشريف مع الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين انك على كل شئ قدير فلا يكبر عليك شئ من ذلك ولا يعجزك وصلى الله على محمد وعلى آله وفى نسخة فقط على سيدنا محمد ما مصدرية ظرفية أزعجت أى قلعت من المكان بسرعة واقلعت الرياح سحابا ركاما بضم الراء وتخفيف الكاف وهو المتكاثف منها الذى يعلو بعضه بعضا لكثرته وذاق كل ذى روح حماما بوزن كتاب المنية وقضاء الموت وقدره ومعنى ذوقه نزوله وحلوله واستعماله هنا استعارة كاستعماله فى العذاب وهو استعارة بليغة والمعنى باشره مباشرة الذائق اذ هى من أشد المباشرات وذوق الموت ومباشرته يؤذن بأنه أمر وجودى وقد اختلف فيه هل هو ضد الحياة أو عدمها على قولين وأوصل فعل دعاء بمعنى أبلغ السلام مفعول به كذا فى نسخة معتمدة وفى نسخة وأوصل السلام بضم الهمزة وكسر الصاد وفتح اللام فعلا ماضيا مبنيا للمفعول والسلام نائبه وفى أخرى غير معتمدة وأوصل

والدرجة الرفيعة أن تغفر لى ذنوبى وتستر لى عيوبى كلها وتجيرنى من النار وتوجب لى رضوانك وأمانك وغفرانك واحسانك وتمتعنى فى جنتك مع الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين انك على كل شئ قدير وصلى الله على محمد وعلى آله ما أزعجت الرياح سحابا ركاما وذاق كل ذى روح حماما وأوصل السلام

لاهل السلام فى
دار السلام تحية
وسلاما اللهم
أفردنى لما
خلقتنى له ولا
تشغلنى بما
تكفلت لى به ولا
تحرمنى وأنا
أسألك ولا
تعذبنى وأنا
أستغفرك

السلام بضم الهمزة وكسر الصاد وضم اللام فعلا مضارعا مبنيا للفاعل والسلام مفعوله وقوله تحية على الاوجه الثلاثة حال من السلام الاول ووجدته فى نسخة معتبرة بوجهين فاوصل بفتح الهمزة والصاد واللام على أنه فعل ماض مبنى للفاعل وبكسر الصاد واللام على أنه فعل دعاء وعلى الاول يحتمل أن يكون السلام فاعله وهو اسم الله عز وجل فيكون تحية مفعوله أو السلام مفعوله والفاعل محذوف ومعلوم أنه الله سبحانه فيكون تحية حالا على ماتقدم وجملة أوصل السلام ان كانت دعائية فهى معطوفة على جملة وصلى الله لانها انشائية معنى ومعناها سؤال تبليغ السلام لاهل الجنة أى لارواحهم وان كانت أعنى جملة وأوصل السلام خبرية فهى معطوفة على الجملة قبلها ومعناها دوام صلاة الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم مدة ايصال السلام لاهل الجنة وايصال السلام لهم اما من أهل الدنيا والموصل الله عز وجل واما من الله تعالى والموصل الملائكة عليهم السلام وسلام الله تعالى على أهل الجنة وبعثه السلام والكتاب اليهم مذكور معلوم **لاهل السلام** أى المتأهلين له بتأهيل الله اياهم له فالسلام فى اللفظين بمعنى واحد ويحتمل أن هذا الثانى اسم الله تعالى أى لاهل الله ويحتمل أنه بمعنى السلامة **فى دار السلام** له هى الجنة **تحية** مأخوذة من تمنى الحياة للانسان والدعاء له بها عند ملاقاته يقال حياه يحييه تحية وكثر ذلك فى السلام على الملوك حتى سمى الملك تحية بهذا التدريج كما سمى البقاء وطول الحياة بالتحية أيضا لكثرة دعائهم له بذلك **وسلاما** مرادف لما قبله **اللهم أفردنى** هذا الدعاء للخضر عليه السلام سمعه رجل يدعو به فى تشييع جنازة بعد أن سمعه يقول مارأيت مثل مصرع هؤلاء يعنى الاموات ولا مثل غفلة هؤلاء وأشار للاحياء ثم دعا بهذا الدعاء ومعنى أفردنى وحدنى وأخلصنى وفى نسخة عتيقة اللهم فرغنى وهو الذى عند الالبرى فى شرح البردة وقد ذكر حكاية الخضر عليه السلام وهو من معنى أفردنى وتفريغ الظروف اخلاؤها وتفرغ تخلى عن الشغل **لما** اللام للاختصاص وما موصولة **خلقتنى له** من عبوديتك قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون **ولا تشغلنى** بسبب حجبى وانطماس بصيرتى **بما تكفلت لى به** أى ضمنته لى فى قولك وكأين من دابة لاتحمل رزقها الله يرزقها واياكم وقولك ومامن دابة فى الارض الا على الله رزقها وقولك وفى السماء رزقكم الآية **ولا تحرمنى** أى تمنعنى افرادى لما خلقتنى له أو لا تحرمنى ما أسألك مطلقا أى لاتسمنى بسمة الحرمة فى مسائلى **وأنا أسألك** جملة حالية من لاتحرمنى **ولا تعذبنى** بشغلى بما تكفلت لى به أو لا تعذبنى بذنوبى **وأنا أستغفرك** جملة حالية من لاتعذبنى والحرمان مع السؤال والعذاب مع

الاستغفار أشد على صاحبه وآكد في جفاء فاعله وحاشاه سبحانه من ذلك وقد قال فيما روى من كلام الهى ومن أحدث وتوضأ وصلى ودعا ولم استجب له فقد جفوته ولست برب جاف وقال في الحكم متى أطلق لسانك بالطلب فاعلم انه يريد ان يعطيك وقال صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لعبد في الدعاء حتى أذن له في الاجابة رواه أبو نعيم في الحلية عن أنس والترمذى عن ابن عمر نحوه وغير ذلك من الاحاديث الواردة في هذا المعنى وفي استجابة الدعاء والمغفرة لمن استغفر وقبول عذر من اعتذر **ثلاثا** هذا ثبت في بعض النسخ والكثير سقوطه والمعنى قله ثلاثا **اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله وسلم** بكسر فسكون هذه الصلاة هي التى تقدمت أواسط الكتاب ذكرها أبو محمد جبر حديثا عن أنس رضى الله عنه **اللهم انى أسألك وأتوجه اليك** هذا الدعاء نحوه أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح غريب والنسائى وابن ماجه والطبرانى وذكر في اوله قصة وابن خزيمة في صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرط البخارى ومسلم وصححه أيضا البيهقى عن عثمان بن حنيف رضى الله عنه ولفظ النسائى ان أعمى أتى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله ادع الله أن يكشف لى عن بصرى قال أو أدعك قال يارسول الله انه قد شق على ذهاب بصرى قال فانطلق فتوضأ ثم صل ركعتين ثم قل اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد نبى الرحمة يا محمد انى أتوجه الى ربى بك أن تكشف لى عن بصرى اللهم شفعه في وشفعنى في نفسى فرجع وقد كشف الله عن بصره ولفظ ما عند المؤلف هو الذى عند ابن ثابت في كفايته ببعض تغيير وزيادة ألفاظ عند المؤلف ذكره ابن ثابت وذكره ابن ثابت في زيارة النبى صلى الله عليه وسلم فقال ثم يعود يعنى بعد السلام على النبى صلى الله عليه وسلم وعلى صاحبيه رضى الله عنهما الى الرسول ويكثر الدعاء والتشفع به مثل اللهم انى أسألك وأتوجه اليك فذكرنا هنا الى قوله وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ومعنى أتوجه اليك أقبل اليك وأقصدك **بحبيبك المصطفى** الباء للاستعانة وفي بعض روايات الحديث بنبيك محمد وفي بعضها نبى محمد **عندك** يتعلق بالمصطفى **يا حبيبنا** فهو حبيب الله تعالى وحبيب لنا الا أن معنى محبة الله له كرامته أو ارادة كرامته على وجه خاص به لائق بعلى منزلته عنده ومحبتنا له ميل قلوبنا اليه لتصور كماله من حسنه واحسانه **يا محمد** قد تقدم لفظ الحديث وفيه نداؤه صلى الله عليه وسلم بيا محمد وكذلك لقنه عثمان بن حنيف رضى الله عنه لمن كانت له حاجة فقضيت ثم أخبره بقصة الاعمى حسبما عند الطبرانى ففيه دليل بجواز ندائه صلى الله عليه وسلم باسمه في نحو هذا **انا نتوسل بك الى ربك** اضافة اليه لانه أولى به من كل أحد وربوبيته له ربوبية خاصة به **فاشفع**

ثلاثا اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله وسلم اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بحبيبك المصطفى عندك ياحبيبنا يا محمد انا نتوسل بك الى ربك فاشفع

لنا عند المولى العظيم الذى لا يقدم على الشفاعة عنده الا من كان حظيا مكينا عنده مقبولا مطهرا مغفورا له يا نعم الرسول الطاهر من الذنوب والعيوب وحط المنزلة اللهم شفعه أى تقبل شفاعته فينا بجاهه أى أتوسل اليك فى ذلك بجاهه أو المعنى تقبل شفاعته فينا بسبب ماله من الجاه عندك يتعلق بجاهه ثلاثا أى قل ذلك ثلاث مرات قيل انه من تفسير المؤلف ويحتمل رجوعه للدعاء بجملته أو للاخير منه فقط وهو قوله اللهم شفعه فينا الى آخره وفى الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يعجبه أن يدعو ثلاثا و يستغفر ثلاثا اللهم ثبت فى بعض النسخ المعتمدة وسقط فى النسخة السهلية وغيرها كما هو ساقط عند ابن ثابت واجعلنا معطوف على الدعاء قبل اللهم من خير أفعل تفضيل باسقاط الهمزة استغناء عنها هكذا فى النسخة السهلية فى هذه والتى بعدها وفى الثالثة أخيار بألف أوله وألف بعد الياء جمع خير وفى بعض النسخ المعتمدة خيار بكسر الخاء بدون ألف اوله فى الالفاظ الثلاثة وفى بعضها أيضا أخيار بالف أوله وقبل آخره فى الالفاظ الثلاثة وفى القاموس الخير الكثير الخير كالخير ككيس وهى بهاء وجمعه خيار وأخيار أو المخففة فى الجمال والميسم والمشددة فى الدين والصلاح قال وهو أخير منك كخير انتهى المصلين والمسلمين عليه ومن خير المقربين منه والواردين عليه أى على حوضه ومن أخيار المحبين فيه والمحبوبين لديه أى المرضيين له المقبولين عنده باتباعهم لسنته وتمسكهم بشريعته وقبول الله منهم واقباله عليهم برحمته وفرحنا الفرح السرور به صلى الله عليه وسلم بأن تجمعنا به فى عرصات القيامة جمع عرصة بفتح العين المهملة وسكون الراء و يجوز فتحها وهو فضاؤها المتسع الذى لا بناء به ولا شئ يرد البصر وجمعها لان القيامة مواطن متعددة فقد قيل ان يوم القيامة خمسون موطنا كل موطن ألف سنة واجعله لنا دليلا أى هاديا ومسددا الى جنة النعيم بلا مؤنة بفتح الميم اى بلا كلفة ولا مشقة أى بلا ضرر ولا أمر صعب ولا مناقشة الحساب هى الاستقصاء والمبالغة فيه والحساب أن يعدد عليه أفعاله كلها من خير وشر وفى الحديث من نوقش الحساب يوم القيامة عذب واجعله مقبلا علينا أى متوجها الينا بالسماحة والرضى والبشر لا قبالك علينا ولا تجعله غاضبا علينا أى معرضا عنا وعند ابن ثابت ولا تجعله غاضبا على ولا معرضا فهو كعطف المرادف واغفر لنا زاد فى بعض النسخ ولوالدينا وهو ساقط فى النسخة

لنا عند المولى العظيم يا نعم الرسول الطاهر اللهم شفعه فينا بجاهه عندك ثلاثا اللهم واجعلنا من خير المصلين والمسلمين عليه ومن خير المقربين منه والواردين عليه ومن أخيار المحبين فيه والمحبوبين لديه وفرحنا به فى عرصات القيامة واجعله لنا دليلا الى جنة النعيم بلا مؤنة ولا مشقة ولا مناقشة الحساب واجعله مقبلا علينا ولا تجعله غاضبا علينا واغفر لنا

السهلية وكذا هو ساقط عند ابن ثابت **ولجميع المسلمين الاحياء منهم والميتين** كذا باثبات لفظة منهم وهو فى نسخة عتيقة وسقط فى بعضها كما هو ساقط عند ابن ثابت **وآخر دعوانا** أى خاتمة دعائنا والدعوى مصدر دعا كالدعاء **أن** مخففة من الثقيلة ويجوز تثقيلها ونصب ما بعدها وهو **الحمد لله رب العالمين** والحمد دعاء لانه ثناء والثناء يحصل ما لا يحصله الدعاء فاطلق عليه لفظ الدعاء لحصول مقصوده ودليله من شغله ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وقال الشاعر

اذا اثنى عليك المرء يوما * كفاه من تعرضه الثناء

وأيضا الحمد شكر قال تعالى ولئن شكرتم لأزيدنكم وفى الحديث الشكر يوذن بالمزيد والزيادة هى مقصودة الدعاء ويحتمل أن المراد ان الحمد جعل خاتمة الدعاء وآخره وليس بدعاء والله أعلم وهذا آخر الربع الثالث من فصل الكيفية ومبدأ الربع الاخير هو قوله **فأسألك** ووقع فى نسختين اللهم انى أسألك وفى نسخة لا بأس بها البداءة بالبسملة ثم صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم تسليما فأسألك **يا الله يا الله يا الله** فى النطق بهذا الاسم فى حال النداء ثلاث لغات اثبات الالفين مع قطع الثانية أى ألف الوصل وحذفهما وحذف الثانية واثبات الاولى **ياحى** الذى لاحى سواه ومحيى كل حى بحياته **ياقيوم** هو القائم بنفسه والقائم بأمور الخلق **ياذا الجلال والاكرام لا اله الا أنت سبحانك** تنزيها لك عما لا يليق بك ولا يجوز فى حقك **انى كنت** يخبر عن حاله وليس يخبر بكنت عما مضى من فعله فهى للدوام وهى فى كلام يونس عليه السلام اخبار عما مضى من ذهابه عن قومه بلا اذن **من الظالمين** عقدا ونية وعلما وعملا والظلم مجاوزة الحد والتصرف بغير حق ولا ينفك عن ذلك الانسان وقد قال الله تعالى ان الانسان لظلوم كفار وقال انه كان ظلوما جهولا وهذا من هنا الى قوله والحمد لله رب العالمين وهو حسبى ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ختم به الشيخ ابو محمد جبر رحمه الله تعالى كتابه المسمى بالملاذ والاعتصام على ما حكاه ابن وداعة لانى لم أظفر بآخر كتاب جبر الذى فيه هذه الصلاة الآن أولها عنده أسألك يا الله ياحى ياقيوم يارب ياذا الجلال والاكرام لا اله الا أنت سبحانك بما حمل كرسيك من عظمتك وجلالك وجمالك وبهائك الخ وقد تضمن ما عند المؤلف الاستفتاح بأربعة اسماء كل واحد منها قيل فيه انه اسم الله الاعظم الاول اسم الجلالة ومذهب الكثير انه الاسم الاعظم والثانى الحى القيوم واختار النووى تبعا لجماعة أنه الاسم الاعظم وتدل له الاحاديث والثالث ذو الجلال والاكرام وتشهد له الاحاديث أيضا والرابع دعوة ذى النون لا اله الا أنت سبحانك

ولجميع المسلمين الاحياء منهم والميتين وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين فأسألك يا الله يا الله يا الله ياحى ياقيوم ياذا الجلال والاكرام لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين

أسألك بمعاجل كرسيك من عظمتك وجلالك وبهائك وقدرتك وسلطانك وبحق أسمائك المخزونة المكنونة المطهرة التي لم يطلع عليها أحد من خلقك وبحق الاسم الذى وضعته على الليل فأظلم وعلى النهار فاستنار وعلى السموات فاستقلت وعلى الارض فاستقرت وعلى البحار فانفجرت وعلى العيون فنبعت وعلى السحاب فأمطرت وأسألك بالاسماء المكتوبة فى جبهة جبريل عليه السلام وبالاسماء المكتوبة فى جبهة اسرافيل عليه السلام وعلى جميع الملائكة وأسألك بالاسماء المكتوبة حول العرش وبالاسماء المكتوبة حول الكرسى وأسألك باسمك العظيم الاعظم الذى سميت به نفسك وأسألك بحق اسمائك كلها ما علمت منها ومالم أعلم وأسألك بالاسماء التى دعاك بها آدم عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها نوح عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها صالح عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها يعقوب عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها يوسف عليه السلام

انى كنت من الظالمين وجاءت بها الاحاديث أيضا **أسألك بمعاجل كرسيك من عظمتك وجلالك وبهائك وقدرتك وسلطانك وبحق اسمائك المخزونة المكنونة المطهرة** أى المنزهة المقدسة **التى لم يطلع عليها أحد من خلقك وبحق الاسم الذى وضعته على الليل فأظلم وعلى النهار فاستنار وعلى السموات فاستقلت وعلى الارض فاستقرت وعلى البحار فانفجرت** أى سالت وجرت **وعلى العيون فنبعت وعلى السحاب فأمطرت وأسألك بالاسماء المكتوبة** وفى نسخة بالاسم المكتوب **فى جبهة جبريل عليه السلام** وفى نسختين فى جبهة جبريل وميكائيل عليهما السلام **وبالاسماء المكتوبة** وفى نسخة بالاسم المكتوب **فى جبهة اسرافيل عليه السلام وعلى** معطوف على عليه قبله **جميع الملائكة وأسألك بالاسماء المكتوبة** وفى نسخة بالاسم المكتوب **حول العرش وبالاسماء المكتوبة** وفى نسخة وبالاسم المكتوب **حول الكرسى وأسألك باسمك العظيم الاعظم الذى سميت به نفسك وأسألك بحق اسمائك كلها ما علمت منها ومالم أعلم وأسألك بالاسماء التى دعاك بها آدم عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها نوح عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها صالح عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها يعقوب عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها يوسف عليه السلام** هذان يعقوب ثم يوسف ثابتان فى بعض النسخ المعتمدة وهما ساقطان فى النسخة السهلية والذى عند ابن وداعة عن كتاب جبرا ثم نوح ثم هود ثم صالح ثم يونس ثم أيوب ثم موسى والذى نقله غيره عن

و بالاسماء التي دعاك بها يونس عليه السلام وبالاسماء التي دعاك بها موسى عليه السلام وبالاسماء التي دعاك بها
هارون عليه السلام و بالاسماء التي دعاك بها شعيب عليه السلام وبالاسماء التي دعاك بها

كتاب جبران أثر نوح هود ثم صالح ثم يونس ثم يوسف ثم موسى عليهم السلام و بالاسماء
التي دعاك بها يونس عليه السلام و بالاسماء التي دعاك بها
موسى عليه السلام و بالاسماء التي دعاك بها هارون عليه
السلام و بالاسماء التي دعاك بها شعيب عليه السلام
و بالاسماء التي دعاك بها ابراهيم عليه السلام و بالاسماء التي
دعاك بها اسماعيل عليه السلام و بالاسماء التي دعاك بها
داود عليه السلام و بالاسماء التي دعاك بها سليمان عليه
السلام و بالاسماء التي دعاك بها زكريا عليه السلام
و بالاسماء التي دعاك بها يحيى عليه السلام هكذا في بعض
النسخ المعتمدة وفي النسخة السهلية اسقاط يحيى و باسقاطه عند ابن وداعة وغيره عن جبر
و بالاسماء التي دعاك بها يوشع عليه السلام و بالاسماء التي
دعاك بها الخضر عليه السلام و بالاسماء التي دعاك بها الياس
عليه السلام وفي نسخة بعد الخضر هود ثم لوط ثم أرميا ثم ذا القرنين ثم الياس وكتب
عليه ما نصه ليس هذا في نسخة الشيخ انتهى يعني هذه الزيادة لهؤلاء الاربعة ولوط هو ابن
هاران أخي ابراهيم الخليل عليهما السلام وفي قول انه ابن أخته وقوله تعالى ومن ذريته داود
وسليمان الى أن قال ولوطا فعلى أن الضمير لنوح وهو الصحيح فلا اشكال وعلى أنه لابراهيم
قال ابن عطية يتخرج ذلك على من يرى الخال أبا وذو القرنين قيل كان رجلا صالحا وقيل
كان نبيا وقيل كان ملكا بفتح اللام والصحيح أنه ملك بكسر اللام وهو مع ذلك رجل صالح
واختلف في تعيينه فقيل انه كان رجلا من مصر اسمه مرزبان بن مرزبة اليوناني في الفترة بين
عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم واسمه الاسكندر وهو الذي بنى الاسكندرية فنسبت اليه
والصحيح أن ذا القرنين المذكور في القرآن غير ذلك وأنه كان في زمن الخليل عليه السلام
و بالاسماء التي دعاك بها اليسع عليه السلام و بالاسماء
التي دعاك بها ذو الكفل عليه السلام و بالاسماء التي
دعاك بها عيسى عليه السلام و بالاسماء التي دعاك بها محمد

ابراهيم عليه
السلام وبالاسماء
التي دعاك بها
اسماعيل عليه
السلام وبالاسماء
التي دعاك بها
داود عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها سليمان
عليه السلام
وبالاسماء التي دعاك
بها زكريا عليه
السلام وبالاسماء
التي دعاك بها
يحيى عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها يوشع
عليه السلام
و بالاسماء التي
دعاك بها الخضر
عليه السلام
و بالاسماء التي
دعاك بها الياس
عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها اليسع
عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها ذو
الكفل عليه

السلام وبالاسماء التي دعاك بها عيسى عليه السلام وبالاسماء التي دعاك بها محمد

صلى الله عليه وسلم نبيك ورسولك وحبيبك وصفيك يامن قال وقوله الحق أى الثابت الذى لايتبدل ولا يتغير ولا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه والله خلقكم و خلق ماتعملون ولا يصدر يبرز ويقع والجملة معطوفة على جملة قال عن بمعنى من أحد من عبيده وفى بعض النسخ عباده وكلاهما جمع عبد بمعنى المملوك الخاضع الذليل وله جموع كثيرة منها هذان واعبد بضم الباء وعبدان بالضم مثل تمر وتمران وعبدان بالكسر مثل جحشان وعبدان بكسرتين مشدد الدال وعبداء بكسرتين مشدد الدال بمد ويقصر ومعبوداء بالمد والقصر وعبد مثل سقف وسقف ومعبدة بفتح الميم والباء ومعابد وعبد كندس واعباد وعبود بضم المهملة وعبدة بفتح العين والباء مع التشديد والتخفيف وعبدان بفتح الباء وتشديد الدال وأعبده وعبدون وعبيدون وعبد بضم العين وشد الباء المفتوحة كضرب فى جمع ضارب وأعابد وقيل ان هذا جمع الجمع قول هو النطق الخارج اللسانى والداخل النفسانى ولا فعل هو حركة العبد مطلقا فيشمل الجوارح الظاهرة والاحوال الباطنة كالقصد والعزم والاعتقاد والخواطر والهواجس وغير ذلك ولا حركة هى انتقال الجسم من حيز الى آخر ولا سكون عكس الحركة الا وقد سبق هذه جملة حالية ماضوية مثبتة بعد الا والذى نص عليه ابن مالك فى التسهيل وابن هشام فى شرح الكعبية امتناع الواو وقد فيها ونص الرضى على الجواز ومثل له بما تكلم الا وقد قال خيرا وقد جرى استعمال الواو وقد فى الجملة المذكورة فى شعر الحريرى فى المقامات وفى كلام غيره من المؤلفين كابن أبى زيد فى الرسالة والله أعلم بالصواب فى علمه أى ان علمه تعالى لمعلوماته المذكورة سابق لها يعلمها على ماهى عليه أزلا ولا يتجدد له علم فى معلوم فعلمه تعالى قديم محيط بكل شئ أزلا تفصيلا وقضائه وقدره سقط لفظ وقدره فى نسخة وهو بفتح الدال وسكونها وهو لغة مصدر قدرت الشئ اذا أحطت بمقداره يعنى أن كل مايجرى فى الكون من قليل أو كثير أو خير أو شر أو نفع أو ضر فهو سابق به التقدير ولا يقع فى الوجود الا ما علم الله كونه وشاءه وقضاه وقدره تعالى أن يكون فى ملكه مالا يريد أو يكون لاحد عنه غنى أو يكون خالق الشئ الا هو رب العباد ورب أعمالهم والمقدر لحركاتهم وسكناتهم وآجالهم واختلف فى القضاء والقدر هل هما بمعنى واحد أو متباينان ولكل معنى يخصه وعلى الاول قيل هما بمعنى الارادة وقيل بمعنى القدرة او الارادة وقيل مجموع القدرة والارادة والعلم وعلى الثانى فقيل القضاء سابق وعزاه السيد الشريف فى شرح المواقف للاشاعرة فقد قال قضاء الله عند الاشاعرة هو ارادته الازلية المتعلقة بالاشياء على ماهى عليه فيما لايزال وقدره ايجاده اياها على قدر مخصوص وتقدير معين فى ذواتها وأحوالها انتهى وقيل

صلى الله عليه وسلم نبيك ورسولك وحبيبك وصفيك يامن قال وقوله الحق والله خلقكم وما تعملون ولا يصدر عن أحد من عبيده قول ولا فعل ولا حركة ولا سكون الا وقد سبق فى علمه وقضائه وقدره

القدر سابق وعليه قول الابى فى شرح مسلم القدر عبارة عن تعلق علم الله وارادته ازلا بالكائنات قبل وجودها فلاحادث الا وقد قدره سبحانه وتعالى أى سبق علمه به وتعلقت به ارادته قال الشيخ السنوسى فى شرح قصيدة الحوضى بعد نحو هذا وابراز الكائنات فيما لا يزال على وفق المقدر هو القضاء انتهى فحاصل القضاء على هذا كما قال بعضهم يرجع الى التعلق التنجيزى والقدر الى الصلاحى وقيل القدر هو الارادة والقضاء الارادة المقرونة بالحكم الخبرى فقضاء الله لزيد بالسعادة ارادته سعادته مع اخباره بالكلام النفسانى عن سعادته فعلى هذا لا تقديم ولا تأخير الا أنك اذا اعتبرت الكلام قلت قضاء وان لم تعتبره قلت هو قدر والله أعلم **كيف يكون** أى على أى حالة يكون فى وجوده وقدره وصفته وزمانه ومكانه وجوهريته كالفضة والذهب فى الخفة والثقل واللين والصلابة وغير ذلك **كما** الكاف تعليلية متعلقة بأسألك الآتية وما مصدرية أو كافة **الهمتنى** أى ألقيت فى قلبى وعرفتنى وأرشدتنى وهو اما مضمن معنى أنعمت ونحوه أو هو من باب التنازع فيقدر له ضمير أى ألهمتنيه **وقضيت** أى حكمت **لى بجمع** أى تأليف **هذا الكتاب** أصل هذا للاستاذ جبر ولمن سبقه به ومراد الشيخ الجزولى وقصده كتابه هذا ويقصد قارؤه جمعه له قراءة **ويسرت** أى سهلت وهونت وفى بعض النسخ وتيسرت بتاء التأنيث الساكنة ومثناة فوقية أوله **على فيه الطريق** أى السبيل الموصلة الى المقصود **والاسباب** الموصلة اليه الظاهرة والباطنة من وجدان المقدرة والترجمة وبيان كيفية الصيغ وتيسير الكتب المنقول منها وغير ذلك وهو جمع سبب وهو كل شئ يتوصل به الى غيره **ونفيت** بالفاء المروسة المخففة أى أزلت ونحيت وفى بعض النسخ ونقيت بالقاف المشددة وهو اما مضمن معنى نفيت أو فى الكلام قلب والمراد نقيت قلبى بمعنى نظفته وحسنته من الشك الخ فتكون عن بمعنى من فى قوله **عن قلبى** وعلى النسخة الاولى الصحيحة من على بابها **فى** نبوة **هذا النبى الكريم الشك والارتياب** عطف مرادف أو هو بمعنى التهمة والمظنة **وغلبت** قويت **حبه** مصدر مضاف الى المفعول **عندى** يتعلق بغلبت **على حب** سقط لفظ حب فى نسخة فيكون مقدرا وهو ملفوظ به فى غيرها من النسخ المعتمدة **جميع الاقرباء** أى أقربائى والمراد بهم العشيرة الادنون واحدهم قريب **والاحباء** أى أحبائى جمع حبيب وفى بعض النسخ والاحباب وهو الموافق لما حكاه ابن وداعة وغيره عن كتاب جبر والمناسب لما قبله وما بعده من السجع ومن جملة الاحباب نفسه **أسألك** بهذا يتعلق قوله فيما تقدم كما ألهمتنى أى لاجل ما مننت على بما ذكر أسألك فهو توسل الى

كيف يكون كما ألهمتنى وقضيت لى بجمع هذا الكتاب ويسرت على فيه الطريق والاسباب ونفيت عن قلبى فى هذا النبى الكريم الشك والارتياب وغلبت حبه عندى على حب جميع الاقرباء والاحباء أسألك

احسان الله باحسانه **يا الله يا الله يا الله ان ترزقني وكل من احبه** حبا خاصا أو عاما الذين من جملتهم قراء هذا الكتاب فالدعاء شامل لهم من المؤلف ومن جميع قرائه الداعين بهذا الدعاء والله أهل لان يستجيب دعاءهم أو دعاء بعضهم من جميع قراء هذا الكتاب وماذلك على الله بعزيز والله ذو الفضل العظيم **واتبعه** أى اتبع ملته بالدخول فيها وهو أوسع أو سنته بالعمل بها والوقوف عندها والله أعلم **شفاعته ومرافقته** أى الكون معه **يوم الحساب من غير مناقشة ولا عذاب ولا توبيخ** أى لوم وعذل **ولا عتاب** أى ملامة **وأن تغفرلى ذنوبي وتستر عيوبي** هكذا هنا وقال فيما تقدم وتستر لى عيوبي **ياوهاب ياغفار** هكذا فى هذا الكتاب والمنقول عن كتاب جبر ياغفار ياوهاب وهو المناسب للسجع والوهاب الكثير العطايا بلا عوض ولا غرض والغفار التام الغفران المبلغ أقصى درجات المغفرة **وان تنعمني** بسكون النون من أنعم رباعيا بالهمز وبفتح النون وتشديد العين مضعفا وكلاهما صحيح معنى ثابت فى النسخ المعتمدة فنعم بالتشديد من التنعم وهو الترفه وأنعم من النعومة واللين ومعنى أنعمني **بالنظر** أفرحني به وأنعمه بمعنى أنعم له اذا قال له نعم وأجابه الى مطلوبه والله أعلم **الى وجهك الكريم** أى الجليل الرفيع **فى جملة الاحباب** فى للمصاحبة ويحتمل أن المراد أحبابى وأحبابك يعنى الله عز وجل **يوم المزيد** أى الزيادة قال الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وهى النظر الى وجه الله الكريم وقال تعالى ولدينا مزيد والنظر الى وجه الله سبحانه فى الجنة جائز عقلا وثابت نقلا بالكتاب والسنة والاجماع أما الكتاب فقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وقوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقوله ولدينا مزيد وقوله كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون يعنى الكفار وقد بلغ ماجاء مسندا عن النبى صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين فى تفسير هذه الآيات بالرؤية مبلغ التواتر وأما السنة فقد ثبتت الرؤية من حديث نحو العشرين صحابيا كلها أحاديث مسندة صحيحة الى مايتبعها من المراسيل والمعضلات والموقوفات والمقاطيع وأما الاجماع فقد أجمع عليها أهل السنة قبل ظهور أهل البدع والاهواء الذين أعمالهم الضلال وقوله تبارك وتعالى لاتدركه الابصار وهو يدرك الابصار قيل لاتحيط به وقيل يعنى أبصار الكفار وقيل يعنى لاتراه فى هذه الدار والله أعلم ويوم المزيد هو اسم يوم الجمعة فى الجنة وفيه تقع الرؤية حسبما فى الاحاديث عنه صلى الله عليه وسلم الا أنه يوذن بثبوت الايام فى الجنة وهى لاليل فيها اذ لاظلام فيها فلعلهم تخلق لهم تفرقة أخرى بين الايام بغير الظلام والله أعلم ولعلها بنور يزداد عند تمام اليوم ثم اما أن يقع للتفرقة وينقطع ثم يأتى اليوم بعده على النور المعتاد واما أن يبقى الى تمام اليوم فيكون هو مبدأ

يا الله يا الله يا الله أن ترزقنى وكل من أحبه واتبعه شفاعته ومرافقته يوم الحساب من غير مناقشة ولا عذاب ولا توبيخ ولا عتاب وأن تغفر لى ذنوبي وتستر عيوبي ياوهاب ياغفار وأن تنعمني بالنظر الى وجهك الكريم فى جملة الاحباب يوم المزيد

اليوم ثم يأتى اليوم الذى بعده أنور منه وهكذا كل يوم أنور من الذى قبله فيكون نور الجنة فى الترقى على الدوام وذلك الترقى هو الايام ومبدأ كل ترق هو مبدأ كل يوم وهذا هو المناسب لحال أهل الجنة كما انهم فى جمال صورهم وحسن ثيابهم فى الترقى على الدوام حسبما فى الحديث والله أعلم ثم وجدت فى البدور السافرة مما أخرجه سعيد بن منصور وابن أبى حاتم عن ابن عباس وابن المبارك عن الضحاك فى قوله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا انهم يؤتون رزقهم فى الآخرة على مقدار ما يؤتون به فى الدنيا من الليل والنهار وأخرج ابن المنذر عن بعض السلف سماه أنه سئل عن الآية فقال ليس فى الجنة ليل هم فى نور أبدا لهم مقدار النهار برفع الحجب ومقدار الليل بارخاء الحجب وأخرج الحكيم الترمذى فى النوادر عن الحسن وأبى قلابة قالا قال رجل يارسول الله هل فى الجنة من ليل فان الله تعالى يقول فى كتابه ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا قال ليس هناك ليل انما هو ضوء ونور يرد الغدو على الرواح والرواح على الغدو ويأتيهم طرف الهدايا من الله لمواقيت الصلاة التى كانوا يصلون فيها وتسلم عليهم الملائكة **والثواب** أى الاجر والجزاء على العمل **وان تتقبل منى عملى** الذى عملته حسنا **وأن تعفو عما أحاط علمك به من خطيئتى** أى ما أذنبته عمدا **ونسيانى** أى ما أتيته أو تركته أو قصرت فيه نسيانا ويحتمل أن يكون النسيان بمعنى الترك أى ما تركته وضيعته من حقوقك **وزللى** جمع زلة وهى الخطيئة والسقطة **وان تبلغنى من زيارة قبره** صلى الله عليه وسلم **والتسليم عليه وعلى صاحبيه** أبى بكر وعمر رضى الله عنهما **غاية أملى** أى منتهى رجائى يقال أمله أملا وأمله بالتشديد رجاه وقد بلغ الله أمل المؤلف ومنى له رجاءه فحج وزار النبى صلى الله عليه وسلم وسلم عليه وعلى صاحبيه كما سأل هنا وفى حجته لقى بالجامع الازهر من القاهرة الشيخ أبا محمد عبد العزيز العجمى وأخذ عنه رضى الله عنهما **بمنك** أى بانعامك واحسانك يعنى أنه انما يطلب ما طلب من منته تعالى وتفضله عليه لا لعلة أو سبب من قبل نفسه من عمل ولا غيره فالباء سببية **وفضلك وجودك وكرمك** ألفاظ متقاربة معناها البداءة بالنوال قبل السؤال من غير علة ولا استحقاق **يارؤف** هو الذى له باطن الرحمة وأقواها أو المريد التخفيف عن عباده ووجد فى طرة هنا ما نصه الرأفة شدة الرحمة ونسبه لخط المؤلف وتفسيره **يارحيم** هو مريد الانعام على الخلق أو على المؤمنين فى الآخرة **ياولى** هو الناصر او الذى تولى أمر الخلق بالتدبير **أن تجازيه** فى كتاب جبر وأن تجازيه بالواو وهو المناسب لما قبله من المعطوفات والله أعلم والمعنى أن تكافئه **عنى** على ايمانى به وعلى يديه

والثواب وان تتقبل منى عملى وأن تعفو عما أحاط علمك به من خطيئتى ونسيانى وزللى وان تبلغنى من زيارة قبره والتسليم عليه وعلى صاحبيه غاية أملى بمنك وفضلك وجودك وكرمك يارؤف يارحيم ياولى أن تجازيه عنى

وعن كل من آمن به بان تثيبه على ذلك وتعظم أجره وقال الشافعى رضى الله عنه مامن خير عمله أحد من أمة محمد صلى الله عليه وسلم الا والنبى صلى الله عليه وسلم أصل فيه قال فى المواهب قال فى تحقيق النصرة فجميع حسنات المسلمين وأعمالهم الصالحة فى صحائف نبينا صلى الله عليه وسلم زيادة على ماله من الاجر مع مضاعفة لا يحصرها الا الله تعالى لان كل مهتد وعامل الى يوم القيامة يحصل له أجر ويتجدد لشيخه مثل ذلك ولشيخ شيخه مثلاه وللشيخ الثالث أربعة وللرابع ثمانية وهكذا تضعيف كل مرتبة بعدد الأجور الحاصلة بعده الى النبى صلى الله عليه وسلم وبهذا يعلم تفضيل السلف على الخلف فاذا فرضت المراتب عشرة بعد النبى صلى الله عليه وسلم كان للنبى صلى الله عليه وسلم من الاجر ألف وأربعة وعشرون فاذا اهتدى بالعاشر حادى عشر صار أجر النبى صلى الله عليه وسلم ألفين وثمانية وأربعين وهكذا كلما ازداد واحد يتضاعف ما كان قبله أبدا كما قال بعض المحققين انتهى ولله در القائل وهو سيدى محمد وفا نفعنا الله ببركاته

فلا حسن الا من محاسن حسنه ❁ ولا محسن الا له حسناته

انتهى الغرض من كلام صاحب المواهب وقال البوصيرى رضى الله عنه

والمرء فى ميزانه اتباعه * فاقدر اذن قدر النبى محمد

واتبعه الظاهر ان المراد هنا باتباعه الدخول فى ملته والله اعلم **من المسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات أفضل وأتم وأعم** فى كتاب ابن جبر زيادة وأكمل اثر أفضل وسقطت فى نقل ابن وداعة وهى بمعنى أتم المذكور **ما جازيت به أحدا من خلقك** من الانبياء وغيرهم **ياقوى** هو ذو القوة التامة **ياعزيز** هو المنيع الذى لا يوصل اليه اذ يقال حصن عزيز اذا تعذر الوصول اليه وقيل هو الذى لا يرتقى اليه وهم طمعا فى تقديره ولا يدمو الى صمديته فهم قصدا الى تصويره وقيل هو من ضلت العقول فى بحار تعظيمه وحارت الالباب دون أدراك نعته وكلت الالسن عن استيفا مدح جلاله ووصف جماله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا احصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك **ياعلى** هو الرفيع القدر الى غاية لا منتهى لها **وأسألك اللهم** معطوف على قوله أسألك ياالله ياالله ياالله **بحق ما** أى الذى **أقسمت** أى حلفت وعزمت **به** الضمير للموصول وهو واقع على الاسماء المتقدمة المتوسل بها **عليك** وكانه أطلق القسم على التوسل لانه الذى تقدم له وعند جبر بحق ما أقسمت به عليك وتوسلت به اليك فهو من عطف المرادف والله أعلم وأما القسم على الله تعالى فيتفق من المحب وبين المدلين على الله جبرا عن استغراق واستهلاك فى الحقيقة وادلال

عن كل من آمن
واتبعه من
المسلمين والمسلمات
الاحياء منهم
الاموات أفضل
اتم واعم
ما جازيت به احدا
من خلقك
ياقوى ياعزيز
ياعلى وأسألك
اللهم بحق
ما أقسمت به عليك

وانبساط يثور من مقام الانس بالله والتحقيق بمحبته الخاصة وأما غيرهم فهو منهم سوء أدب يؤدى الى العطب ثم انما يقسم على الله تعالى و يتوسل اليه سبحانه وقد روى عن مالك لايتوسل بمخلوق أصلا وقيل الا برسول الله صلى الله عليه وسلم **أن تصلى على محمد وعلى آل محمد عدد ماخلقت** بحذف العائد **من قبل أن تكون السماء مبنية والارض مدحية والجبال علوية** أى مرتفعه شامخة **والعيون منفجرة والبحار مسخرة** بالخاء المعجمة أى مذللة مقهورة وفى نسخة مسجرة بالجيم ومعناها ممتلئة أو منفجرة أو موقدة نارا أو محبوسة وعلى أن اللفظة بالجيم فيجوز فيها التشديد والتخفيف بسكون السين وقد قرئ قوله تعالى واذا البحار سجرت بالتشديد والتخفيف فى السبع وقال ابن عطية فى قراءة التشديد وهى مترجحة بكون البحار جمعا كما قال تعالى كتابا يلقاه منشورا وقال صحفا منشرة ومثله وقصر مشيد وبروج مشيدة لانها جماعة انتهى **والانهار منهمرة والشمس مضحية والقمر مضيئا والنجم منيرا** وفى نسخة والنجوم منيرة **ولا يعلم** وفى نسخة بزيادة كنت حيث كنت ولا يعلم **أحد حيث تكون** كذا فى النسخة السهلية وغيرها وفى نسخة معتبرة حيث كنت **الا أنت وان تصلى عليه وعلى آله عدد كلامك** أى عدد كلماته وفى نسخة معتمدة عدد كلماتك وكلمات الله تعالى هى المعانى القائمة بالنفس وهى المعلومات ولا نهاية لمعلوماته تعالى فلا عدد لها ولا عدد للكلام الا ان يراد بالكلام والكلمات مادل عليه من الكتب المنزلة **وان تصلى عليه وعلى آله عدد آيات** جمع آية وهى فى القرآن كلام متصل الى الفاصلة والفواصل هى رؤس الآى وقال الجعبرى حد الآية قرآن مركب من جمل ولو تقديرا ذو مبدا ومقطع مندرج فى سورة وأصلها العلامة ومنه ان آية ملكه لانها علامة للفصل والصدق والجماعة لانها جماعة كلمة وقال غيره الآية طائفة من القرآن منقطعة عما قبلها وما بعدها سميت بذلك لانها علامة على صدق من أتى بها وعلى عجز المتحدى بها وقيل لانها علامة على انقطاع ما قبلها من الكلام وانقطاعه عما بعدها وعدد آيات القران العظيم ستة آلاف آية وستمائة وستة وستون ألف منها أمر وألف نهى وألف وعد وألف وعيد وألف قصص وأخبار وألف عبر وأمثاله وخمسمائة تبيين الحلال والحرام ومائة تبيين الناسخ والمنسوخ وست وستون دعاء واستغفار وأذكار وقيل ان جملة آياته ستة آلاف وخمسمائة آية منها خمسة آلاف فى التوحيد و بقيتها فى الاحكام والقصص والمواعظ وقيل جميع آى القرآن ستة آلاف آية وستمائة آية وست عشرة آية وقال الحافظ أبو عمرو الدانى أجمعوا على ان عدد آيات القرآن ستة آلاف آية ثم اختلفوا فيما زاد

أن تصلى على محمد وعلى آل محمد عدد ماخلقت من قبل أن تكون السماء مبنية والارض مدحية والجبال علوية والعيون منفجرة والبحار مسخرة والانهار منهمرة والشمس مضحية والقمر مضيئا والنجم منيرا ولا يعلم أحد حيث تكون الا أنت وان تصلى عليه وعلى آله عدد كلامك وان تصلى عليه وعلى آله عدد آيات

على ذلك فمنهم من لم يزد ومنهم من قال ومائتا آية وأربع آيات وقيل أربع عشرة وتسع عشرة وقيل وخمس وعشرون وقيل وست وثلاثون انتهى والذى فى مسند الفردوس عن ابن عباس مرفوعا أنها ستة آلاف آية ومائتا آية وست عشرة آية وقيل انها ستة آلاف آية ومائتان وسبع عشرة آية وعدد كلم القرآن تسعة عشر ألف كلمة وثلثمائة كلمة وقيل بل هى سبعة وسبعون ألف كلمة وتسعمائة وأربع وثلاثون كلمة وقيل وأربعمائة وسبع وثلاثون وقيل ومائتان وسبع وسبعون وقيل غير ذلك قيل وسبب الاختلاف فى عدد الكلمات أن الكلمة لها حقيقة ومجاز ولفظ ورسم واعتبار كل منها جائز وكل من العلماء اعتبر أحد الجوائز والله أعلم **القرآن** هو فى الشرع واللسان اسم بالاشتراك للمعنى القائم بالذات العلية والدال عليه الذى هو اللفظ المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ليعجز الخلق بأى سورة منه فاذا وصف بالعربية أو الفصاحة والبلاغة أو نسب له الآيات والحروف كان ذلك قرينة على ارادة الدال ويكون القرآن أيضا مصدر كالقراءة ومنه قوله تعالى ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه أراد بقرآنه قراءته وأما المعنى القديم فلا يوصف بالحروف ولا بالاصوات لحدوثها فهى مستحيلة عليه وذكر السيوطى فى الاتقان عن بعضهم أن الله تعالى سمى القرآن بخمسة وخمسين اسما وان تسميته بالقرآن قيل هى مشتقة وقيل غير مشتقة وعلى الاول فقيل هو مشتق من قرنت الشئ بالشئ اذا ضممته اليه وقيل مشتق من القرء بمعنى الجمع لانه جمع السور بعضها الى بعض أو لانه جمع أنواع العلوم كلها وحكى أنه مأخوذ من قول العرب ما قرأت الناقة سلا قط أى ما رمت ولدا أى ما أسقطته أى ما حملت قط والقرآن يلفظه القارئ من فيه و يلقيه **وحروفه** جمع حرف وهى حروف الهجاء وجميع حروف القرآن ثلثمائة ألف حرف وثلاثة وعشرون ألف حرف وستمائة حرف واحد وسبعون حرفا وروى ذلك عن ابن عباس وفيه أقوال أخر **وان تصلى عليه وعلى آله عدد من يصلى عليه وان تصلى عليه وعلى آله عدد من لم يصل عليه وان تصلى عليه وعلى آله ملء أرضك وان تصلى عليه وعلى آله عدد ما جرى به القلم فى أم الكتاب وان تصلى عليه وعلى آله عدد ما خلقت فى سبع سمواتك** هذا سقط من بعض النسخ المعتمدة وثبت فى غيرها من النسخ المعتمدة أيضا و يؤيد ثبوته قوله بعده **وان تصلى عليه وعلى آله عدد ما انت خالقه فيهن** أى فى السموات السبع **الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله عدد قطر المطر و كل قطرة** هكذا فى النسخة السهلية وغيرها

القرآن وحروفه وان تصلى عليه وعلى آله عدد من يصلى عليه وان تصلى عليه وعلى آله عدد من لم يصل عليه وان تصلى عليه وعلى آله ملء أرضك وان تصلى عليه وعلى آله عدد ما جرى به القلم فى أم الكتاب وان تصلى عليه وعلى آله عدد ما خلقت فى سبع سمواتك وان تصلى عليه وعلى آله عدد ما أنت خالقه فيهن الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله عدد قطر المطر وكل قطرة

وفى نسخة وعدد كل قطرة بزيادة عدد **قطرت من سمائك** بالافراد فى النسخة
السهلية وغيرها وفى نسخة سمواتك بالجمع **الى ارضك من يوم خلقت الدنيا**
الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة هذا أخر الحزب السادس
وان تصلى عليه وعلى آله عدد من سبحك وقدسك وسجدلك
وعظمك هذا اول الحزب السابع **من يوم خلقت الدنيا الى يوم**
القيامة فى كل يوم ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله عدد
أيام كل سنة خلقتهم فيها تقدم أن سنين الدنيا سبعة آلاف سنة وان شئت
فاضرب عدد أيام السنة آلافا وهى أربعة وخمسون ألفا وثلثمائة ألف فى عدد سنين الدنيا
وهى سبعة آلاف يظهر لك ما فى هذه الصلاة من العدد وذلك ثمانية وسبعون ألف ألف
وأربعمائة ألف ألف وألف ألف ألف هذا حساب السنة القمرية وان شئت الشمسية فاجمع
اليها سبعة وسبعين ألف ألف لما تزيد عليها من الايام وهى أحد عشر يوما يكن المجموع
خمسة آلاف ألف وخمسين ألف ألف وخمسمائة ألف ألف وألفى ألف ألف فمن صلى على النبى
صلى الله عليه وسلم بهذه الصلاة التى فى الاصل فقد سأل الله أن يصلى على نبيه صلى الله عليه
وسلم هذا العدد **من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم**
ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله زاد فى نسخة وصحبه **عدد**
السحاب الجارية وان تصلى عليه وعلى آله عدد الرياح
الذارية من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم
ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله عدد ما هبت الرياح عليه
وحركته من الاغصان والاشجار واوراق الثمار والازهار
وعدد ما خلقت بحذف العائد **على قرار أرضك** أى مستقرها يعنى من
الحيوان والنبات والمياه والاحجار وغير ذلك على اختلاف أنواعها وأشخاصها وتعداد
افرادها وأصولها وفروعها **وما بين سمواتك من يوم خلقت الدنيا الى**
يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله
عدد أمواج بحارك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى
كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد الرمل

قطرت من سمائك الى أرضك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله
عدد من سبحك وقدسك وسجدلك وعظمك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم
ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله عدد كل سنة خلقتهم فيها من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله عدد السحاب الجارية وان تصلى عليه وعلى آله عدد الرياح الذارية من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله عدد ما هبت الرياح عليه وحركته من الاغصان والاشجار واوراق الثمار والازهار وعدد ما خلقت على قرار أرضك وما بين سمواتك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وان تصلى عليه وعلى
آله عدد أمواج بحارك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم الف مرة وان تصلى عليه وعلى آله عدد الرمل

والحصا وكل حجر ومدر خلقته فى مشارق الارض ومغاربها سهلها بغير واو بدل من المضاف او المضاف اليه فى المعطوف والمعطوف عليه وجبالها واوديتها من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله عدد نبات الارض فى قبلتها بدل من الارض لان الاضافة اليها على معنى فى وجوفها وشرقها وغربها وسهلها بالواو وجبالها من بيان لنبات شجر وثمر بالمثلثة وفتح الميم وهو حمل الشجر ويطلق على أنواع المال وعلى الذهب والفضة واوراق وزرع وجميع بالخفض عطفا على ما قبله ما اخرجت بتاء التأنيث الساكنة على نسبة الاخراج الى الارض مجازا ومايخرج بضم الراء ثلاثيا منها من بيان لما يخرج فى قوله ومايخرج نباتها وبركاتها من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله عدد ماخلقت بحذف العائد من الانس والجن والشياطين وما أنت خالقه منهم الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله عدد كل شعرة فى ابدانهم أى الانس منهم ووجوههم كذا فى النسخة السهلية وأكثر النسخ ووجدته فى ثلاث نسخ فى وجوههم بزيادة فى وعلى رؤسهم منذ خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد أنفاسهم وألفاظهم وألحاظهم من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله عدد طيران الجن وخفقان الانس بفتح الفاء المروّسة كالطيران وهو تحركهم وسيرهم وجولانهم وذهابهم وايابهم وتصرفهم فى أمور معاشهم ومعادهم من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد كل بهيمة خلقتها على أرضك صغيرة وكبيرة بالعطف بالواو ونصبهما على الحال ووقع فى بعض النسخ بأو بالجر على التبعية وبأو عند ابن

وغربها وسهلها وجبالها من شجر وثمر وأوراق وزرع وجميع ما أخرجت ومايخرج منها من نباتها وبركاتها من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله عدد ماخلقت من الانس والجن والشياطين وما أنت خالقه منهم الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد كل شعرة فى أبدانهم ووجوههم وعلى رؤسهم منذ خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد أنفاسهم وألفاظهم وألحاظهم من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد طيران الجن وخفقان الانس من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد كل بهيمة خلقتها على أرضك صغيرة وكبيرة

وداعة

فى مشارق الارض ومغاربها مما علم ومما لا يعلم علمه الا أنت من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف
مرة وان تصلى عليه وعلى آله وعدد من صلى عليه وعدد من لم يصل عليه وعدد من يصلى عليه

وداعة فى مشارق الارض ومغاربها من بيانية مما علم ومما
باعادة حرف الجر وفى نسخة معتمدة بتركه لا يعلم علمه الا أنت من يوم خلقت
الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه
وعلى آله عدد من صلى عليه وعدد من لم يصل عليه وعدد
من يصلى عليه الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وأن
تصلى عليه وعلى آله عدد الاحياء والاموات وعدد
ما خلقت بحذف العائد من حيتان بالتنكير فى النسخ المعتمدة ووقع فى بعض النسخ
بالتعريف وطير ونمل ونحل وحشرات على تنوع الجنسة والحشرات الهوام
مما لا اسم له أو صغار دواب الارض كالضب واليربوع واحدها حشرة بفتح الحاء والشين
وأن تصلى عليه وعلى آله فى الليل اذا يغشى والنهار وفى نسخة
فى النهار بزيادة فى اذا تجلى وأن تصلى عليه وعلى آله فى الآخرة
والاولى وأن تصلى عليه وعلى آله منذ كان فى المهد صبيا
الى أن صار كهلا مهديا هكذا فى النسخ الكثيرة الصحيحة فقبضته
اليك أى أمته واستأثرت بروحه وزدته تقريبا عدلا من العدالة مرضيا
أى مقبولا عندك لتبعثه اللام هنا مثلها فى قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا
لتكونوا شهداء على الناس والله أعلم شفيعا زاد فى نسخة حفيا وكذا هو عند ابن
وداعة وان تصلى عليه وعلى آله عدد خلقك ورضى بالقصر
وفى بعضها بالمد نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك وان تعطيه
الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والحوض المورود والمقام
المحمود والعز الممدود أى الدائم الباقى الذى لا نفاد له وأن تعظم برهانه
وان تشرف بنيانه وأن ترفع مكانه يشمل مكانته ومنزلته أى تزيدها
رفعة ويشمل مكانه الحسى فى الجنة وان تستعملنا يا مولانا بسنته وأن
تميتنا على ملته وان تحشرنا فى زمرته وتحت لوائه وان تجعلنا

الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد الاحياء والاموات وعدد ما خلقت من حيتان وطير ونمل ونحل وحشرات وان تصلى عليه وعلى آله فى الليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى وان تصلى عليه وعلى آله فى الآخرة والاولى وان تصلى عليه وعلى آله منذ كان فى المهد صبيا الى أن صار كهلا مهديا فقبضته اليك عدلا مرضيا لتبعثه شفيعا وأن تصلى عليه وعلى آله عدد خلقك ورضى نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك وأن تعطيه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة

والحوض المورود والمقام المحمود والعز الممدود وأن تعظم برهانه وأن
تشرف بنيانه وأن ترفع مكانه وأن تستعملنا يا مولانا بسنته وأن تميتنا على ملته وأن تحشرنا فى زمرته وتحت لوائه
وأن تجعلنا

من رفقائه وان توردنا حوضه وان تسقينا بكاسه وان تنفعنا
بمحبته وان تتوب علينا توبة نصوحا لا تدع لنا الى المخالفات ميلا ولا جنوحا
وأن تعافينا من جميع البلاء بالافراد وفى نسخة معتمدة البلايا جمع بلية
والبلواء بالمد والمعروف القصر كما فى بعض النسخ والفتن جمع فتنة وهى
الحيرة والضلال والاثم والكفر والفضيحة والعذاب والقتل والصد ولاضلال والمرض
والعبرة والقضاء والاختبار والعقوبة والاحراق والجنون وتقع أيضا على المعذرة والذى
فى كتاب جبر وان تعافينا من جميع المحن والبلايا والفتن الى آخره كذا نقله ابن وداعة وغيره
ماظهر منها ومابطن لشمول الفتنة للظاهر والباطن كما يعلم مما قدمنا الآن
فى تفسيرها وأن ترحمنا فى الدنيا والآخرة وان تعفو عنا كذلك
وتغفر لنا ولجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات
الاحياء منهم والاموات والحمد لله رب العالمين لاشريك له وهو
حسبى أى محتسبى وكافى وحده فلا أخاف غيره ولا أرجو غيره ونعم الوكيل
عطف اما على جملة هو حسبى والمخصوص محذوف واما على حسبى أى وهو نعم الوكيل
فالمخصوص هو الضمير المتقدم وهو ثناء على الله تعالى وانه خير من يتوكل العبد عليه ويلجأ
اليه ويفوض أمره اليه وقد جاء فى فضل حسبنا الله ونعم الوكيل أنها يدفع بها ما يخاف ويكره
وهى التى قالها ابراهيم عليه السلام حين ألقى فى النار فنجاه الله منها وقال تعالى فى شأن
أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل
لم يمسسهم سوء الآية وجاءت فى فضائلها أحاديث وأنها لكشف الكرب ودفع الهم والحزن
ومايتوقع من بلاء أو أمر مهول وللامر الذى يغلب الانسان و يعظم حمله وأن من قالها سبع
مرات كفاه الله صادقا أو كاذبا أى صادقا فى الوفاء بها على الحقيقة ومطابقة حاله لمقاله أو كاذبا
بأن لم يف بحقيقة ذلك ولم يطابق حاله مقاله ولاحول أى لاقدرة ولا حركة ولا استطاعة
ولاقوة الا بالله العلى أى الرفيع الشأن العظيم أى الجليل الكبير والذى عند
ابن وداعة عن كتاب جبر فى آخر هذه الصلاة وان ترحمنا وتغفر لنا ولجميع المسلمين والمسلمات
الاحياء منهم والاموات والحمد لله الذى بشكره والثناء عليه تستدام النعم والخيرات وهو
حسبى ونعم الوكيل ولاحول ولاقوة الا بالله العلى العظيم أولا وآخرا وقد وجدت فى نسختين
من دلائل الخيرات هكذا الآن فى احداهما والحمد لله رب العالمين الذى بشكره الخ وفيها
وهو حسبنا وفى الاخرى كما تقدم عن ابن وداعة سواء وهذا آخر الصلاة التى ختم بها الشيخ

من رفقائه وأن توردنا حوضه وأن تسقينا بكأسه وان تنفعنا بمحبته وأن تتوب علينا وأن تعافينا من جميع البلاء والبلواء والفتن ماظهر منها وما بطن وأن ترحمنا وأن تعفو عنا وتغفر لنا ولجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات والحمد لله رب العالمين وهو حسبى ونعم الوكيل ولاحول ولاقوة الا بالله العلى العظيم

أبو محمد جبر رحمه الله تعالى كتابه **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ما سجعت الحمائم** فى نسخة أن هذا مبدأ الحزب الثامن وسقط فيها ذكر الحزب عند قوله فيما يأتى اللهم صل على محمد النبى الزاهد وفى أخرى ثبت ذكر الحزب هنا وهنالك والذى فى النسخة السهلية ثبوته هنالك وسقوطه هنا وهو الصواب والله أعلم وما مصدرية ظرفية وسجعت مخفف بمعنى طربت فى صوتها ورددته على وجه واحد والحمائم جمع حمام بالفتح وفى القاموس انه طائر برى لا يألف البيوت أو كل ذات طوق **وحمت الحوائم** يحتمل انه من حام الطائر أوغيره على الشئ بمعنى رامه واستدار به وطاف حوله و يكون قد سقطت الالف منه و يكون المراد جمع حائمة وهى العطاش التى تحوم حول الماء من الطيور و يحتمل أنه من الحماية التى هى المنع والحوائم على هذا مقلوب حوامى بتقديم لام الكلمة وهى الياء الى العين و بكونه موافقا حينئذ لقوله حمت من غير أن تكون سقطت منه الالف أو يكون على بابه من غير قلب ولا تلزم موافقة فعله والله أعلم **وسرحت البهائم** أى ذهبت ترعى **ونفعت** اى اذهبت ودفعت السوء والمكروه **التمائم** جمع تميمة وهى المعاذة تعلق فى العنق اوغيره وفيها الآيات والاسماء اوغير ذلك مما يستشفى به **وشدت** بالبناء للفعول وفى بعض النسخ شددت بدال ين مبنيا للفعول ايضا على الرؤس **العمائم** جمع عمامة معلومة **ونمت** اى زادت وزكت **النوائم** جمع نامية وهى ماينمو من مخلوقات الله تعالى نحو النبات والقياس فى جمع نامية النوامى الاان يكون مقلوبا كما تقدم فى الحوائم والله اعلم والمعنى فيما سجعت وجميع ما عطف عليها مدة دوام ذلك والمراد من ذلك كله التأبيد وعدم النهاية **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ما** مصدرية ظرفية كالتى قبلها وبعدها فى قوله ما دارت الافلاك وما طلعت الشمس الى آخره **أبلج** أى اسفر واضاء واتضح **الاصباح** أى الصبح وهو هنا الفجر و يحتمل أن يراد به أول النهار **وهبت الرياح ودبت** أى مشت مشيا رفيقا على هينتها **الاشباح** جمع شبح بالتحريك و يسكن وهو الشخص **وتعاقب الغدو** بضم الغين والدال وتشديد الواو **والرواح** بفتح الراء وتخفيف الواو أى تجددا وتناوبا وخلف كل واحد منهما الاخر واتى عقبه وبدلا منه والغدو البكرة او مابين طلوع الفجر وطلوع الشمس والرواح العشى اومن الزوال الى الليل **وتقلدت** بالبناء للفعول اى لبست وجعلت على المنكبين كالقلادة فى العنق وفى الاساس قلدته السيف ألقيت حمالته فى عنقه فتقلده ونجاد السيف على مقلده انتهى **الصفاح** بكسر الصاد وتخفيف الفاء جمع صفح لعرض السيف تسمية للسيف باسم بعضه والصفائح السيوف العريضة

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ما سجعت الحمائم وحمت الحوائم وسرحت البهائم ونفعت التمائم وشدت العمائم ونمت النوائم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ما أبلج الاصباح وهبت الرياح ودبت الاشباح وتعاقب الغدو والرواح وتقلدت الصفاح

جمع صفيحة والمصفحة قال فى القاموس كمعظمة وبكسر السيف وجمعه مصفحات و يحتمل انه قصد احد هذين والله اعلم **واعتقلت** بالبناء للمفعول وبتقديم القاف على اللام هو فى النسخة السهلية ومعناه جعلت بين الركاب والساق وهو ظاهر ووقع فى بعض النسخ بتقديم اللام وهوان لم يكن سهوا وغلطا من بعض النساخ ففيه تضمين لفعل يناسبه نحو وحلت وانظر هل يكون من علق الشئ بالشئ وعلقه تشبث وامسك اومن القلب كجذب وجبذ وخنز اللحم وخزن و بطيخ وطبيخ واطيب وايطب وغير ذلك والله اعلم **الرماح** واحدها رمح وهو معلوم **وصحت الاجساد والارواح** الصحة ذهاب المرض والبراءة من كل عيب وعاهة وقالوا فى الصحة انها حالة أى ملكة بها تصدر الافعال عن موضعها سليمة والمرض بخلافه وأمراض الاجساد معلومة وأمراض الارواح داء الكفر والضلالة والجهالة والاستعباد لغير الله والتوجه لسواه والتعلق به فى جلب نفع أو دفع ضرر وان له فعلا أوجعلا أو قوة أو حولا وعدم الثقة بالله والتسليم له والرضى بما يجرى منه وغير ذلك من الآفات القادحة فى التوحيد والمنافية لاوصاف العبيد **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد مادارت الافلاك** أى طافت **الافلاك** جمع فلك محركة وهو مدار النجوم وهو جسم مستدير وقيل انه من موج مكفوف وقال حجة الاسلام فى المعيار الفلك عندهم جسم بسيط كروى غير قابل للسكون والفساد متحرك بالطبع على الوسط مشتمل عليه **ودجت** بالتخفيف فى أكثر النسخ منها النسخة السهلية وفى بعضها بالتشديد والاول من دجا الليل دجوا ودجوّا أظلم والثانى من دج الليل دجة أظلم **الاحلاك** جمع حلكة محركة وهى شدة السواد **وسبحت الاملاك** جمع ملك كالملائكة والملائك وقد أخبر الله تعالى عن تسبيحهم له فى غير ما آية من القرآن **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم و بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم فى العالمين انك حميد مجيد** هذه رواية ابى مسعود الانصارى البدرى رضى الله عنه وقد أعادها مرات لاجل ما فيها من التخالف فى نقلها فكل مرة يذكرها برواية كما أعاد لذلك غيرها كصلاة رواية كعب بن عجرة وصلاة رسالة ابن أبى زيد **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ماطلعت الشمس وماصليت** الصلوات **الخمس وماتألق** أى التمع وظهر **برق** هو واحد بروق السحاب وهو لمعان صوت نور أو مخاريق من نار بيد الملك يسوق بها السحاب أو هو ملك يتراءى أو صوته أو هو تلألؤ الماء **وتدفق** أى تصبب بقوة وفى بعض النسخ المعتمدة وتدافق بزيادة ألف بعد الدال **ودق** أى مطر **وماسبح**

واعتقلت الرماح وصحت الاجساد والارواح اللهم صل على محمد وعلى آل محمد مادارت الافلاك ودجت الاحلاك وسبحت الاملاك اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم فى العالمين انك حميد مجيد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ماطلعت الشمس وماصليت الخمس وماتألق برق وتدفق ودق وماسبح

رعد هو ملك يسبح الله تعالى ويزجر السحاب حتى ينتهي الى حيث أمر الله فذلك الصوت الذي يسمع هو زجره هكذا في حديث ابن عباس مرفوعا عند احمد والترمذي وصححه والنسائي وابي الشيخ وأبي نعيم في الحلية وعليه أكثر العلماء فلنقتصر عليه **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ملء السموات والارض** قال في المواهب اللدنية أي لو كانت أجساما لملأت السموات والارض **وملء ما بينهما وملء ما شئت من** مبينة لما **شيء** من أكوانك **بعد** مبني على الضم لقطعه عن الاضافة لفظا والمراد بعد ملء السموات والارض فبعد متعلق بملء وألفاظ هذه الصلاة مأخوذة من قوله صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا ولك الحمد ملء السموات وملء الارض وملء ما بينهما وملء ما شئت من شيء بعد أخرجه مسلم عن أبي سعيد وأبو نعيم عن عائشة وابن مسعود وابن أبي أوفى **اللهم كما** الكاف تعليلية وما مصدرية أو كافة **قام باعباء الرسالة واستنقذ الخلق من الجهالة** وهي جهلهم بالله وبحقه وأحكامه وايامه وما خلقوا لاجله وبالدار الآخرة **وجاهد أهل الكفر والضلالة** عن الهدى والدين القويم **ودعا** الخلق **الى توحيدك وقاسى** الامور **الشدائد** أي عالجها وكابدها **في ارشاد عبيدك** أي هدايتهم وبيان طريق الحق لهم **فأعطه** الفاء للسببية المحضة **اللهم سؤله** بمعنى مسؤله والاولى ترك الهمزة للمؤاخاة مع قوله **وبلغه مأموله وآته الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته انك لا تخلف الميعاد اللهم واجعلنا من المتبعين لشريعته** أي السالكين طريقته العاملين بما جاء به **المتصفين بمحبته** أي من الذين تصير لهم محبته صفة وكيفا وهيئة راسخة لا تفارق **المهتدين** بمعنى الهادين وصيغة افتعل كأنها للمبالغة **بهديه** بفتح الهاء وسكون الدال أي سيرته وطريقته والباء زائدة أو المهتدين من الهدى الذي هو الرشد والتوفيق فتكون الباء في بهديه سببية أي نكون مهتدين بسبب هديه أي اتباعه **وسيرته** بكسر السين أي سنته وطريقته وهيئته فهو مرادف لما قبله تفسير له **وتوفنا على سنته ولا تحرمنا فضل شفاعته** أي شفاعته الفاضلة أو ما ينشأ عنها من الفضل **واحشرنا في أتباعه** جمع تابع وهم الذين تبعوه بالدخول في ملته أو الذين تبعوه بالسلوك على منهاج آثاره والسير على سيره **الغر** جمع أغر من الغرة وهي بياض في الجبهة والاغر أيضا الابيض من كل شيء

رعد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ملء السموات والارض وملء ما بينهما وملء ما شئت من شيء بعد اللهم كما قام باعباء الرسالة واستنقذ الخلق من الجهالة وجاهد أهل الكفر والضلالة ودعا الى توحيدك وقاسى الشدائد في ارشاد عبيدك فأعطه اللهم سؤله وبلغه مأموله وآته الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته انك لا تخلف الميعاد اللهم واجعلنا من المتبعين لشريعته المتصفين بمحبته المهتدين بهديه وسيرته وتوفنا على سنته ولا تحرمنا فضل شفاعته واحشرنا في أتباعه الغر

والكريم الافعال الواضحها والشريف **المحجلين** بفتح الجيم المشددة جمع محجل اسم مفعول من التحجيل وهو بياض في قوائم الفرس يكون فيها كلها أو في رجلين ويدا وفي رجلين فقط أو رجل فقط ولا يكون في اليدين أو احداهما الامع الرجلين او احداهما **وأشياعه السابقين** هم الذين سبقت لهم السعادة وكانت اعمالهم في الدنيا سابقة الى اعمال البر والى ترك المعاصي أو كانوا سابقين الى الله تعالى فسبقوا الى الجنة والرحمة باشتياق الجنة اليهم واتصافهم بوصف الرحمة وقوله تعالى في براءة والسابقون الاولون قيل هم من صلى الى القبلتين وقيل من شهد بدرا وقيل من حضر بيعة الرضوان **وأصحاب اليمين** الذين أخذوا كتبهم بايمانهم او الذين عن يمين آدم عليه السلام فيما أشار اليه حديث المعراج في الاسودة أو الذين يحملون الى جهة اليمين والجنة عن يمين العرش والنار عن شماله اولان العرب تجعل الخير من اليمين والشر من الشمال **يا أرحم الراحمين اللهم صل** وفي نسخة فقط وصل بالواو **على ملائكتك والمقربين** عطف عام على خاص **وعلى أنبيائك** أجمعين **و** على **المرسلين** منهم **وعلى أهل طاعتك أجمعين** من اهل السموات والارضين والانس والجن من هذه الامة والامم الماضين **واجعلنا** بركة **الصلاة عليهم** بضمير الجمع للمذكورين **من المرحومين** في الدنيا بلزوم الدين القويم والصراط المستقيم وفي الآخرة بالنجاة من العذاب الاليم وسوء الحساب **اللهم صل** وفي نسخة فقط وصل بالواو **على محمد المبعوث من تهامة** بكسر التاء هي ما انخفض من بلاد العرب ونزل عن نجد من بلاد الحجاز ونجد ما ارتفع عنها وفي المشارق تهامة من بلاد الحجاز مكة وما والاها ثم قال قال الحسن الهمداني تهامة ما استطال من جزيرة العرب والسراة وكانت فيه طمأنينة وحرارة انتهى **والآمر** بمد الهمزة وكسر الميم اسم فاعل **بالمعروف** من الايمان والطاعة **والاستقامة** هي من استقام اذا اعتدل وقومته اذا عدلته فهو قويم مستقيم وذلك زوال الاعوجاج والميل فمن لم يعوج ولم يمل ظاهرا في مقام الاسلام عن السنة ولا باطنا عن العقيدة الحقة ولا حقيقة بالميل لغير الله عز وجل فقد استقام ويقال الاستقامة في الاقوال بترك الغيبة وفي الافعال بنفي البدعة وفي الاعمال بنفي الفترة وفي الاحوال بنفي الحجبة وبالجملة هي حمل النفس على أخلاق القرآن والسنة وهي في حق كل شخص بحسبه اذ رب شخص ضره ما انتفع به غيره ويدل على ذلك اختلاف الصحابة في أعمالهم ووصايا رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم ومعاملته معهم ولذلك قالوا الايتم أمرها الا بشيخ ناصح او أخ صالح يدل العبد على اللائق به لصلاح حاله في خاصته وقال الامام أبو بكر بن فورك السين

المحجلين
وأشياعه السابقين
وأصحاب اليمين
يا أرحم الراحمين
اللهم صل على
ملائكتك
والمقربين وعلى
أنبيائك والمرسلين
وعلى أهل
طاعتك أجمعين
واجعلنا بالصلاة
عليهم من
المرحومين اللهم
صل على محمد
المبعوث من تهامة
والآمر بالمعروف
والاستقامة

فى الاستقامة للطلب أى طلبوا من الحق أن يقيمهم على توحيده ثم على استقامة حدوده وحفظ عهوده **والشفيع لاهل الذنوب فى عرصات القيامة** قال صلى الله عليه وسلم شفاعتى لاهل الكبائر من أمتى وغير ذلك من الاحاديث فى هذا المعنى ويشمل ذلك شفاعته لمن استوجب النار أن لا يدخلها وشفاعته فيمن دخل منهم النار أن يخرج منها بشفاعته صلى الله عليه وسلم بل و يشمل لفظ الاهل حتى الشفاعة الكبرى لفصل القضاء لان الرب تعالى يغضب يومئذ غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله فيتجلى للخلق كلهم بالقهرية والعظمة فيكونون كلهم فى وجل عظيم خائفين على أنفسهم مشفقين من ذنوبهم لا يأمن احد منهم على نفسه ولا يدعى لها سلامة فاذا فتح النبى صلى الله عليه وسلم باب الشفاعة وأذن به اخرج الخلق من تلك الغمرة واذنوا بالحساب وان لكل احد ماله مما عليه وظهر الناجى من الهالك والشافع من المشفوع وذلك كله بشفاعته صلى الله عليه وسلم بعد أن كان الكل هالكين فى اعينهم مؤاخذين بذنوبهم فى نظرهم فجلى لهم الامر وحصلت السلامة لمن حصلت بسببه صلى الله عليه وسلم **اللهم ابلغ عنا نبينا وشفيعنا وحبيبنا افضل الصلاة والتسليم وابعثه المقام المحمود الكريم** أى الشريف الرفيع **وآته الفضيلة والوسيلة والدرجة الرفيعة التى وعدته فى الموقف** أى محل وقوف الخلائق بين يدى الله عز وجل والظرف يتعلق بآته **العظيم** لانه اليوم الذى لا يوم بعده و يكشف فيه الغطاء وتبلى السرائر وتجد كل نفس ما عملت حاضرا وينشر الكتاب و يقع الحساب وأزلفت الجنة وبرزت الجحيم وظهرت عظائم الامور و برز الديان لفصل القضاء وتراجفت الاهوال وعظمت الاوجال وأفاق كل أحد من غفلته وما كان فيه من سكرته ولا وزر ولا نفر ولا مخبأ ولا عذر ولا جحود ولم يبق الا تدارك الرحمن أو حلول الخزى والهوان تداركنا الله بعفوه ورحمته وتجاوز عنا بفضله ومنته **وصل اللهم عليه صلاة دائمة متصلة تتوالى وتدوم اللهم صل عليه وعلى آله مالاح** أى أومض **بارق** أى برق أو السحاب ذو البرق فانه يقال له بارق والسحابة بارقة **وذر** بالمعجمة طلع **شارق** وهو الشمس حين تشرق **ووقب** أى أظلم **غاسق** أى الليل هذا قول الاكثرين وقيل القمر ووقوبه دخوله فى ساهوره وهو كالغلاف له وذلك اذا خسف به وكل شئ أسود فهو غسق وتفسيره بالقمر أخرجه الترمذى وصححه والنسائى والحاكم عن عائشة مرفوعا هذان القولان أصح ما قيل فى ذلك **وانهمر** أى انصب انصبابا شديدا **وادق** أى المطر أو السحاب والمراد انهمر ماؤه **وصل**

والشفيع لاهل الذنوب فى عرصات القيامة اللهم ابلغ عنا نبينا وشفيعنا وحبيبنا أفضل الصلاة والتسليم وابعثه المقام المحمود الكريم وآته الفضيلة والوسيلة والدرجة الرفيعة التى وعدته فى الموقف العظيم وصل اللهم عليه صلاة دائمة متصلة تتوالى وتدوم اللهم صل عليه وعلى آله مالاح بارق وذر شارق ووقب غاسق وانهمر وادق وصل

عليه وفى نسخة بزيادة اللهم قبل وصل عليه **وعلى آله ملء اللوح والقضاء**
ومثل نجوم السماء عددا **وعدد القطر** زاد فى بعض النسخ والمطر
والحصى وصل عليه وعلى آله صلاة لا تعد ولا تحصى اللهم
صل عليه زنة عرشك هكذا هو بدون وعلى آله وثبت فى نسخة ضعيفة **ومبلغ**
رضاك فى عظمه وكبره **ومداد كلماتك ومنتهى رحمتك** فى وسعها
لانها وسعت كل شئ **اللهم صل عليه وعلى آله وأزواجه وذريته**
وبارك عليه وعلى آله وازواجه وذريته كما صليت وباركت
على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وجازه عنا افضل
ماجازيت بحذف العائد المجرور **نبيا عن امته واجعلنا من المهتدين**
بمنهاج شريعته وأهدنا بهديه اى سيرته والظاهر أن الهمزة فى اهدنا
همزة قطع والباء فى بهديه زائدة أو بمعنى على فانه يقال هدى فلان هدى فلان أى سار سيرته
وفى الحديث واهدوا هدى عمار ويقال على هذا أهداه هديه بقطع الهمزة أى سيره سيرته
وتزاد الباء للتقوية والله أعلم **وتوفنا على ملته واحشرنا يوم الفزع**
بالتحريك وهو الذعر والفرق **الاكبر** المراد به أهوال يوم القيامة على الجملة قال ابن
عطية فكان يوم القيامة بجملته هو الفزع الاكبر قال وان خصص شئ من ذلك فيجب أن
يقصد لاعظم هوله قالت فرقة فى ذلك هو ذبح الموت وقالت فرقة هو وقوع طبق جهنم على
جهنم وقالت فرقة هو الامر بأهل النار الى النار وقالت فرقة هو وقت النفخة الآخرة قال
وهذا وما قبله من الاوقات أشبه أن يكون فيه الفزع لترجم الظنون وتعرض الحوادث واما
وقت ذبح الموت ووقوع الطبق فوقت قد حصل فيه أهل الجنة فى الجنة فذلك فزع بين الا
أنه لا يصيب أحدا من أهل الجنة فضلا عن الانبياء اللهم الا أن يريد لا يحزنهم الشئ الذى
هو عند أهل النار فزع أكبر فأما ان كان فزعا للجميع فلا بد مما قلنا من أنه قبل دخول الجنة
انتهى وذكر غيره النفخة الاولى **من الآمنين** حال أى واحشرنا **فى زمرته**
حال كوننا من الآمنين ويحتمل أن يكون على تضمين احشرنا معنى اجعلنا أو تضمين من معنى
فى ويكون قوله فى زمرته على الوجهين هو الحال والله أعلم **وأمتنا على حبه** الحب
الذى يرضيك منا والمرء مع من أحب وانما الاعمال بخواتيمها **وحب آله** أعاد
لفظ حب مع الآل لما فى عطف الظاهر على الضمير المخفوض من الخلاف ولما جاء عن
النبى صلى الله عليه وسلم من الاحاديث فى تأكيد محبتهم والتوصية بهم وأنه لا يحبهم الا

عليه وعلى آله
صل ملء اللوح
والقضاء ومثل
نجوم السماء وعدد
القطر والحصى
وصل عليه وعلى
آله صلاة لا تعد
ولا تحصى اللهم
صل عليه زنة
عرشك ومبلغ
رضاك ومداد
كلماتك ومنتهى
رحمتك اللهم صل
عليه وعلى آله
وأزواجه وذريته
وبارك عليه وعلى
آله وأزواجه
وذريته كما صليت
وباركت على
ابراهيم وعلى آل
ابراهيم انك
حميد مجيد وجازه
عنا أفضل
ماجازيت نبيا
عن أمته واجعلنا
من المهتدين بمنهاج
شريعته واهدنا
بهديه وتوفنا على
ملته واحشرنا
يوم الفزع الاكبر
من الآمنين
فى زمرته وأمتنا
على حبه وحب
آله

ومن ولا يبغضهم الا منافق مما هو معلوم شهير **وأصحابه** وفي بعض النسخ وصحبه
وذجاء في التوصية بهم أيضا والحض على حبهم أحاديث وآثار **وذريته** اخرهم
صحيح والاحقهم آكد من غيرهم من الآل لكونهم آلا وذرية ومن صحبه منهم كفاطمة
ابنيها رضي الله عنهم فهم ذرية وآل وأصحاب وحب آل النبي صلى الله عليه وسلم وذريته
اصحابه يجب بأمره وتوصيته ويقتضي الايمان به ومحبته اذ من احب احدا احب كل
ما هو منه نسب بأضعف من الآية والصحبة **اللهم صل** وفي نسخة فقط وصل بالواو
على محمد أفضل أنبيائك وأكرم أصفيائك وامام أوليائك
وخاتم أنبيائك وحبيب رب العالمين أوقع الظاهر موقع المضمر للثناء على
الله تعالى بالربوبية الشاملة لجميع العالمين ولاضافة محبوبية النبي صلى الله عليه وسلم
اليه على ذلك الوصف **وشهيد المرسلين** يشهد لهم يوم القيامة بالتبليغ
وشفيع المذنبين وسيد ولد آدم اجمعين من الانبياء والمرسلين فمن
دونهم **المرفوع الذكر في الملائكة المقربين** هكذا في النسخة
السهلية وغيرها من النسخ الكثيرة ووجدته في سبع نسخ في الملا المقربين والمراد بهم
الملائكة والمعنى واحد **البشير النذير السراج المنير الصادق الامين**
الحق المبين الرؤف الرحيم الهادي الى الصراط المستقيم قال
تعالى وانك لتهدي الى صراط مستقيم وروى أبو نعيم في الحلية عن ابن مسعود رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اهدنا الصراط المستقيم قال الاسلام ثم قال رفعه محمد بن
القاسم عن مسعر ورواه وكيع موقوفا ومسعر رواه عن منصور عن ابي وائل عن عبد الله
وفي تيسير الوصول وعن ابن مسعود رضي الله عنه وسأله رجل ما الصراط المستقيم قال تركنا
محمد في ادناه وطرفه في الجنة وعن يمينه جواد وعن يساره جواد وثم رجال يدعون من مر بهم
فمن أخذ في تلك الجواد انتهت به الى النار ومن أخذ على الصراط المستقيم انتهى به الى الجنة
ثم قرأ ابن مسعود وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل الآية أخرجه رزين
والجواد جمع جادة وهي الطريق **الذي آتيته** بمد الهمزة بمعنى اعطيته **سبعا من**
المثاني والقرآن العظيم بالنصب عطفا على سبعا قال الله تعالى ولقد آتيناك
سبعا من المثاني والقران العظيم وهذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم قال في حديث
ابن عباس رضي الله عنهما عند أبي نعيم في الدلائل واعطيت خواتم سورة البقرة من كنوز
العرش وخصصت به دون الانبياء واعطيت المثاني مكان التوراة والمبين مكان الانجيل

وأصحابه وذريته
اللهم صل على
محمد أفضل
أنبيائك وأكرم
أصفيائك وامام
أوليائك وخاتم
أنبيائك وحبيب
رب العالمين وشهيد
المرسلين وشفيع
المذنبين وسيد
ولد آدم أجمعين
المرفوع الذكر
في الملائكة
المقربين البشير
النذير السراج
المنير الصادق
الامين الحق المبين
الرؤف الرحيم
الهادي الى
الصراط المستقيم
الذي آتيته سبعا
من المثاني
والقرآن العظيم

والحواميم مكان الزبور وفضلت بالمفصل والسبع المثانى هى أم القران ففى البخارى
من حديث أبى هريرة عنه صلى الله عليه وسلم ام القران هى السبع المثانى واخرج
البخارى وأبوداود والنساءى وابن ماجه من حديث ابى سعيد بن المعلى عنه صلى الله عليه
وسلم الحمد لله رب العالمين هى السبع المثانى والقران العظيم الذى اوتيته وهى سبع ايات
العالمين الرحيم الدين نستعين المستقيم انعمت عليهم الضالين وقيل باثبات نعبد واسقاط
عليهم وعلى ان البسملة منها فهى الاية الاولى ولا يعد عليهم ولا نعبد وسميت مثانى لانها
تثنى فى الصلاة أى تكرر اولانها مقسومة بين الله تعالى و بين العبد نصفين نصفها ثناء ونصفها
دعاء اولانها نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة اولان الله تعالى استثناها وادخرها
لمحمد صلى الله عليه وسلم وأمته دون سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وأممهم فاعطاها
غيرهم وفى السبع المثانى اقوال اخر ولنقتصر على ما فى الصحيح وهو الارجح عند العلماء
قالوا ومن تحتمل ان تكون للتبعيض اولبيان الجنس والقران العظيم هو سائر القران وقيل
هى ام القران والسبع المثانى هى السبع الطوال اولها سورة البقرة واخرها سورة الانفال
نبى الرحمة وهادى الامة أول بغير واو أوله **من تنشق** أى تتصدع **عنه
الارض ويدخل الجنة** أى هو أول من يكون منه هذان الفعلان والواو العطف
لمطلق الجمع من غير افادة لترتيب ولا معية ولا مهلة ولا تعقيب فلا تدل هنا على أن دخوله
للجنة يكون بنفس انشقاق الارض عنه والثابت من الخارج ان ثم مهلة وتراخيا فهو على حد
قوله تعالى انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين وكونه صلى الله عليه وسلم أول من تنشق عنه
الارض ثبتت به الاحاديث الصحيحة الصريحة وقوله فى الحديث ان الناس يصعقون يوم
القيامة فأكون أول من تنشق عنه الارض فاذا موسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدرى
أفاق قبلى الحديث ان كان قوله أول من تنشق عنه الارض محفوظا وحمل هذا على ظاهره
وانفراده بذلك واختصاصه وكأن المراد بهذه الصعقة صعقة البعث فالاظهر أن يكون قال
ذلك قبل أن يعلم أنه أول من تنشق عنه الارض لما جزم به فى غيره من انه أول من تنشق عنه
الارض مطلقا والله أعلم وأما كونه أول من يدخل الجنة ففى صحيح مسلم من حديث
أنس رضى الله عنه أنا أكثر الانبياء تبعا يوم القيامة وأنا أول من يقرع باب الجنة وأخرجه
ابن النجار عنه بلفظ أنا أول من يدق باب الجنة وفى صحيح مسلم ومسند أحمد من حديث أنس
آتى باب الجنة فأستفتح فيقول الخازن من أنت فأقول محمد فيقول بك أمرت أن لا افتح
لاحد قبلك **والمؤيد** بالواو أوله وسقط فى بعض النسخ المعتمدة الصحيحة **بجبريل
وميكائيل** عليهما السلام روى الطبرانى فى الكبير وأبونعيم فى الحلية والترمذى
الحكيم عن ابن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله
تعالى أيدنى بأربعة وزراء اثنين من أهل السماء جبريل وميكائيل واثنين من أهل الارض

الرحمة وهادى
..مة أول من
..ق عنه
..رض ويدخل
..نة والمؤيد
..بريل وميكائيل

أبي بكر وعمر وروى الحاكم عن أبي سعيد رضي الله عنه نحوه **المبشر به في التوراة والانجيل** قال الله تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل وقال اخبارا عن عيسى عليه السلام اني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد وجلب بعض نصوص التوراة والانجيل يطول وقد نص الله في كتابه على ذكره فيهما فهو كاف وكذا هو أيضا مذكور في غيرهما من كتب أنبياء الله وبشر به غيرهما من الانبياء وقد تقدم الكلام على ذلك في الاسماء في اسمه صلى الله عليه وسلم بشرى **المصطفى المجتبى المنتخب أبي القاسم** في بعض النسخ المعتمدة جعله بالواو ورفع المنعوت قبله وفي بعضها برفعها او جرها مع جعله بالواو وفي بعضها بجر النعوت وجعل أبي القاسم بالياء وهذا لا اشكال أنه على الاتباع وجعله بالواو مع رفع المنعوت قبله ظاهر أنه على القطع ويتعين حينئذ رفع الاسمين بعده لان الاتباع بعد القطع لا يجوز وانما يبقى كتبه بالواو مع جر النعوت قبله ولا يتعين أن يكون كتبه كذلك على القطع بل يحتمل ذلك ويتعين عليه أيضا قطع الاسمين بعده ويحتمل أن يكون من حكاية المفرد على شذوذها والله أعلم **محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم** هذا اجماع فصيلته صلى الله عليه وسلم التي هي أقرب عشيرته لانه انقرض نسله الا من عبد المطلب فلهذا يقال لمن تحت ذلك كلهم بنو هاشم وهاشم أول من سن الرحلتين لقريش رحلة الشتاء والصيف وأول من أطعم الحاج بمكة الثريد لانه كان يطعم الحاج في أيام الموسم على سنة قصي ومن بعده من ولده **اللهم صل على ملائكتك** أجمعين **وعلى المقربين** منهم فهو عطف خاص على عام **الذين يسبحون** الله **الليل** منصوب على الظرفية **والنهار لا يفترون** أي لا يتخلل تسبيحهم فتور ولا يعتريه سكون ولا ضعف في ذلك لان التسبيح والطاعة هو قوتهم وحياتهم وذلك طبع لهم مجبولون عليه مجبرورون على فعله لا يمكن انفكاكهم عنه **ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون** لعصمتهم وحياتهم بمشاهدتهم **اللهم وكما** الواو للعطف والكاف للتعليل وما كافة اومصدرية **اصطفيتهم سفراء الى رسلك** جمع سفير وهو المتردد بين القوم بخير فكانت الملائكة اذا نزلت بوحي الله كالسفير الذي يصلح بين القوم لان الوحي خير وصلاح للانبياء وخير واصلاح بين العباد وربهم يردهم الى توحيده ومعرفته عن جهلهم به وبحقه فكانوا لذلك سفراء بين الله وبين خلقه ولا يتخذ سفيرا الا من يصطفى ويستخلص ويوثق به ويأتي بالخبر الصحيح ويؤديه على وجهه فلذلك قال اصطفيتهم أي

المبشر به في التوراة والانجيل المصطفى المجتبى المنتخب أبي القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم اللهم صل على ملائكتك والمقربين الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون اللهم وكما اصطفيتهم سفراء الى رسلك

اخترتهم لذلك والمعهود للسفارة بالوحى هو جبريل عليه السلام وقد روى أن اسرافيل عليه السلام كان ينزل على النبى صلى الله عليه وسلم فى أول نبوته عند فترة الوحى وكان يعلمه الكلمة والشئ من غير القرآن واتاه أيضا بمفاتيح خزائن الارض وتخييره بين أن يكون نبيا ملكا او نبيا عبدا وقد عد من خصائصه صلى الله عليه وسلم نزول اسرافيل عليه وأتاه أيضا ملك الجبال بتخييره ان يطبق على أهل مكة الاخشبين **وأمناء** أى ثقات **على وحيك** الى أنبيائك وتقدم الآن أن المعهود لذلك هو جبريل عليه السلام وتقدم ذكر غيره ومنهم ملك الالهام ان كان غير من ذكر والله أعلم **وشهداء على خلقك** بما عملوه ومنهم الحفظة الذين يكتبون أعمال العباد **وخرقت** يقال خرق الثوب شقه وخرقه وجذبه ومزقه جذبه وفى الاساس خرق الثوب وخرقه وسع شقه فهو بالتخفيف والتشديد **لهم كنف** بضمتين جمع كنف بفتحتين وفى بعض النسخ بلفظ المفرد أى ستر **حجبك** جمع حجاب وهو الساتر والحاجز فهو من اضافة الشئ الى مرادفه للبيان ويحتمل أن يكون من اضافة العام الى الخاص لاضافة الحجب الى الله والاضافة على معنى العهد فهى حجب خاصة والله أعلم يعنى أن الله تعالى ازاح عنهم عليهم السلام الحجب العدمية الوهمية التى تحجب غيرهم من العبيد عن حضرة القدس وموارد الانس فكانوا عليهم السلام بقربه متنعمين وفى حضرته العلية قاطنين وبوصله فائزين وبمشاهدته مبتهجين مسرورين وبسماع وحيه فرحين محبورين ولذلك كانوا على طاعته مجبولين وعن امتثال أمره غير منفكين وبعد هذا لا يفهم مما هنا عدم الحجب بالكلية ومعرفة الكنه والحقيقة والاحاطة به على ما هو عليه عز وجل اذ لا يعرف الله الا الله ولا يحيطون به علما وانما يحصل لكل أحد رؤية وسماع وتعرف بوجه من التعرف لا يكيف كل على قدره وقرب منزلته وما منا الا له مقام معلوم واذا كان عين الوجود والحجاب والواسطة لكل موجود سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لم يظفر بذلك ولم يتطلع لما هنالك وقد قال صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقال له ربه عز وجل وقل رب زدنى علما فكيف بغيره وهذا الذى ذكرنا فى تفسير الحجب فى كلام المصنف هو الاقرب المتبادر وقد يحتمل أن المراد وخرقت لهم كنف حجبك عن خلقك حتى يرون ما يفعلون ويشهدون عليهم فيكون من معنى ما قبله وتمامه والله أعلم **وأطلعتهم** أى أعلمتهم وجعلت لهم الاشراف **على** ما شئت أن تطلعهم عليه من **مكنون** أى مستور **غيبك** مما لا يطلع عليه غيرهم من وحيك واقدارك واحكامك فى عبادك وليس كل غيب يطلعون عليه ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وان كان اطلاق المؤلفين صحيحا صادقا بما أطلعهم عليه من غيبه **واخترت منهم خزنة** جمع خازن من خزن بمعنى أحرز وحفظ والخزنة

وأمناء على وحيك وشهداء على خلقك وخرقت لهم كنف حجبك وأطلعتهم على مكنون غيبك واخترت منهم خزنة

كثيرون

كثيرون ورئيسهم رضوان عليه السلام **لجنتك** المراد الجنس **وحملة** جمع حامل من حمل بمعنى رفع وأقل **لعرشك** قال الله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله وقال تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية **وجعلتهم من أكثر جنودك** لان جنوده تعالى كثيرة من الملائكة والانس والجن والشياطين وسائر الحيوانات البرية والبحرية مما علم ومما لم يعلم علمه الا الله سبحانه والملائكة من أكثر ذلك جندا **وفضلتهم على الورى** أى الخلق عن النقائص بان خلقتهم من النور ونزهتهم كما قال هنا عن المعاصى والدناآت وقدستهم عن النقائص والآفات وأسكنتهم حضرة القدس وآويتهم الى محل الانس فكانوا يسبحون الليل والنهار لا يفترون ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وأما التفضيل مطلقا فالذى عليه جمهور أهل السنة تفضيل الانبياء على الملائكة وفى ذلك أربع طرق (الاولى) ان مذهب جمهور الاشاعرة وأهل الحديث والتصوف كما حكاه السبكى عن هؤلاء قال ابن الحاجب وهو الاصح تفضيل الانبياء على الملائكة كيف ما كانت علوية أو سفلية أعنى ملائكة السماء وملائكة الارض وقال القاضى الباقلانى والاستاذ الاسفرائينى والحليمى والحاكم والفخر فى المعالم خلاف ماله فى المحصل وأبو شامة وابن حزم بتفضيل الملائكة مطلقا (الطريقة الثانية) وهى للآمدى والبيضاوى قصر الخلاف على الملائكة العلوية وأما الملائكة السفلية فلا خلاف ان الانبياء أفضل (الطريقة الثالثة) للحنفية أن رسل البشر أفضل من رسل الملائكة ورسل الملائكة أفضل من عامة البشر من المؤمنين وعامة البشر من المؤمنين أفضل من عامة الملائكة (الطريقة الرابعة) لضياء الدين أبى النجيب السهروردى فى كتابه فى مذهب الصوفية فانه قال أجمعوا يعنى الصوفية على تفضيل الرسل على الملائكة واختلفوا فى تفضيل الملائكة على المؤمنين وبين الملائكة تفاضل كما بين المؤمنين والذى قاله الامام أبو بكر الكلاباذى فى كتاب التعرف لمذاهب أهل التصوف سكت جمهورهم يعنى أهل التصوف عن التفضيل بين الملائكة والرسل وقالوا الفضل لمن فضله الله ليس بالجوهر ولا بالعمل وقال القونوى فى شرحه أسلم الاقوال ما حكاه المصنف عن جمهور الصوفية والسلامة لا يعدلها شئ وأدلة الجانبين متجاذبة وليس مما كلفنا به انتهى ونحو هذا ما روى عن عبد الله بن وهب أنه سئل عن ذلك فى مجلسه فأخذ نعله وخرج وقال يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا ان كنتم مؤمنين ونقل عن القاضى القطع بأفضلية أحدهما على الآخر لانعقاد الاجماع على ذلك ولا يبعد التوقف فى التعيين فانما يعرف بنص قاطع والحجج من الطرفين ظنية قال ابن ذكرى ولعل ما سار اليه القاضى هو الاقرب والله أعلم انتهى والى التوقف سار الكيا الهراسى وغيره وقال التقى السبكى تفضيل البشر على الملك ليس مما كلفنا به هذا مع قوله بتفضيل الانبياء على الملائكة وقطعه بتفضيل النبى صلى

لجنتك وحملة لعرشك وجعلتهم من أكثر جنودك وفضلتهم على الورى

الله عليه وسلم عليهم وقال البيهقي في الشعب بعد أن روى أحاديث المفاضلة بين الملك والبشر ولكل دليل ووجه والامر فيه سهل وليس فيه من الفائدة الا معرفة الشئ على ماهو به قال الزركشي في شرح جمع الجوامع بعد نقله فاستفدنا منه أنه لا يجب ذلك في العقيدة بخلاف مايقتضيه صنيع المصنف يعني ابن السبكي انتهى وكذا نص ابن الفاكهاني في شرح الرسالة على تسهيل المسئلة وأنها ليست بأكيدة في الاعتقاد وقال السعد في شرح العقائد النسفية ولا خفاء أن هذه المسئلة ظنية يكتفي فيها بالادلة الظنية وهذا كله خلاف ماقد يشير اليه كلام القاضي المتقدم وصرح البكي بأن المسئلة علمية اعتقادية يطلب فيها القطع ونقل هو عن الصوفية أن الانبياء أفضل لجمعهم خواص كمالات الكون والملائكة أشرف لبساطة ذواتهم وبعدهم من شوائب التركيب ففرقان بين الافضلية والشرف والى هذا المنحى ينحو كلام الشيخ عز الدين في قواعده وهي طريقة خامسة وهي الثالثة عن الصوفية والطريقة الاولى عنهم عند السهروردي وكلتاهما بالخوض في التفضيل والثانية للكلاباذي بالامساك عن ذلك ثم ظاهر كلام الآمدي في ابكار الافكار والغزالي في الاحياء أن الخلاف حتى في نبينا صلى الله عليه وسلم لكن نقل الفخر وكذا الابي الاجماع على أنه صلى الله عليه وسلم أفضل من غيره على الاطلاق من غير خلاف ولم يحفظ السراج البلقيني هذا الاجماع أو لم يعتبره أو لم يجزم به قال في منهاج الاصلين بعد ذكر الخلاف في التفضيل وينبغي أن يكون محل الخلاف في غير النبي صلى الله عليه وسلم فهو أفضل خلق الله أجمعين وكذا تقدم عن السبكي القطع من غير حكاية اجماع والله أعلم ويحتمل أن المراد بالورى في كلام المؤلف ماعدا البشر فتكون الملائكة أفضل مطلقا أو يشمل البشر والمراد جنس البشر ولا يلزم تفضيلهم على كل فرد فرد منهم لتفضيل الانبياء عليهم **واسكنتهم السموات** فهي محلهم بالاصالة أو محل جمهورهم وخصصتهم بذلك فلا يسكنها غيرهم من انسي أو جني الا ما اتفق لعيسى عليه السلام **العلا** جمع عليا مقابلة سفلى من العلو الذي هو الارتفاع ويحتمل أن مراده العلو الحسي فقط أو الحسي والمعنوي وعلى كل حال في كلامه ايذان بفضل السموات وتفضيلها على الارض وقد اختلف في ذلك فقيل السماء أفضل لهبوط الوحي منها واقامة الملائكة المطهرين من الفواحش بها وعروج الانبياء اليها واستيطان أرواحهم فيها وتطهرها من معصية صدرت عليها ونزول الاوامر والنواهي والاحكام منها والقرآن المشتمل على تلك منها اذ روي أنه نزل من اللوح المحفوظ منجما على حسب الوقائع وغيرها ولرفعتها وتقدمها على الارض في أكثر الآيات وقيل الارض أفضل لانها منشأ النوع الانساني وخلق الانبياء منها ودفنهم فيها وهم أفضل من الملائكة والاشرف انما يكون بأشرف الحال وحكى بعضهم هذا عن الاكثرين ونسب النووي الاول للجمهور والله أعلم وفي الشجرة المفرعة في المسائل المتنوعة للشيخ أبي عبد الله العمري سبط المرصفي السماء

أفضل

واسكنتهم السموات العلا

افضل من الارض الابقعة فى الارض ضمت أعضاء النبى صلى الله عليه وسلم فهى أفضل منها حتى من العرش والكرسى لان السماء بها العرش والكرسى والجنة واللوح والقلم والبيت المعمور ومنازل الملائكة المكرمين المعصومين الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ومنها يتنزل أمر ربنا واسرى بالنبى صلى الله عليه وسلم اليها واجتمع فيها بابراهيم وموسى وهارون وعيسى وادريس وغيرهم من الانبياء صلى الله وسلم عليهم أجمعين وأوحى اليه فيها ما أوحى ودنا من ربه فتدلى فكان قاب قوسين أوأدنى وفرضت عليه الصلاة خمسين صلاة فى كل يوم وليلة وتداركه الله بلطف المنة على أمته بواسطة موسى عليه السلام حتى صارت خمسا وفى الاجر خمسين وجاء فى الحديث الشريف ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا أى أمره فيقول ألا من تائب فأتوب عليه ألا من مستغفر فأغفر له الا كذا الا كذا حتى يطلع الفجر **ونزهتهم** أى باعدتهم **عن المعاصى والدناآت** جمع دناءة والدنىء الحقير الخسيس الساقط الضعيف **وقدستهم** أى نزهتهم و بعدتهم وطهرتهم **عن النقائص** جمع نقيصة وهى الخصلة الدنيئة الذميمة شرعا أو طبعا أوالضعيفة **والآفات** جمع آفة وهى العاهة **فصل** الفاء للسببية **عليهم صلاة دائمة تزيدهم بها فضلا وتجعلنا لاستغفارهم** يتعلق بأهلا **بها** أى بسببها يتعلق بتجعلنا وتجعلنا بها **اهلا** لاستغفارهم أى متأهلين له بأن تكسبنا بركتها ما نكون به أهلا لاستغفارهم لانهم انما يستغفرون للمؤمنين التائبين المتبعين للسبيل لقوله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا الآيات **اللهم وصل على جميع انبيائك ورسلك الذين شرحت** أى فسحت ووسعت **صدورهم** أى قلوبهم والصدور جمع صدر وهو ما حوى القلب سمى به القلب هنا مجازا وتعبيرا عن الشىء بمحله ولازمه وهو هنا من مقابلة الجمع بالجمع كركب القوم دوابهم ولبسوا ثيابهم وقد تقدم نظيره فى قوله عدد كل شعرة فى أبدانهم وفى وجوههم وعلى رؤسهم فى موضعين وشرح الصدر استعارة اذ الشرح التوسعة والبسط فى الاجسام واذا كان الجرم مشروحا موسعا كان معدا لما يحل فيه فشبه توطئة القلب وتنويره واعداده للقبول بالشرح والتوسع وشبه قبوله وتحصيله للايمان والهدى والنبوة والحكمة بالحلول فى الجرم المشروح **واودعتهم** أى استحفظتهم **حكمتك** أى نبوتك ووحيك **وطوقتهم نبوتك** وفى نسخة بنبوتك بباء الجر أى جعلتها لهم كالطوق الذى يحلى به العنق أوأن المعنى قلدتهم اياها وألزمتهم اياها من غير اختيار منهم ولا بعمل ولا اكتساب اشارة الى أن النبوة ليست

ونزهتهم عن المعاصى والدناآت وقدستهم عن النقائص والآفات فصل عليهم صلاة دائمة تزيدهم بها فضلا وتجعلنا لاستغفارهم بها أهلا اللهم وصل على جميع أنبيائك ورسلك الذين شرحت صدورهم وأودعتهم حكمتك وطوقتهم نبوتك

بمكتسبة ولا تنال بالسعي ولا بالطلب بل هي موهبة ربانية ومحض اصطناع واختصاص لمن هيأه الله لذلك وارتضاه من عباده وفيه أنهم في تطويق ماطوقوه من ذلك بحيث لو قدر طلب انفكاكهم منه واقالتهم ما أعطوا ذلك لحبوبيتهم ولطف منزلتهم وعلو مكانتهم وهذا كما قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه قوى على الشهود مرة فسألته أن يستر ذلك عني فقيل لي لو سألته بما سأله موسى كليمه وعيسى روحه ومحمد صفيه لم يفعل ذلك ولكن سله أن يقويك فسألته فقواني **وانزلت عليهم كتبك** جمع كتاب بمعنى مكتوب لانه بصدد ان يكتب أولانه كلام مجموع والكتب الجمع أو ما سمي بذلك الا بعد كتبه أولانه مكتوب في اللوح المحفوظ وفي حديث أبي ذر رضي الله عنه ان عدد الكتب المنزلة على أنبياء الله عليهم الصلاة والسلام مائة كتاب وأربع كتب أنزل على شيث خمسون صحيفة وعلى ادريس ثلاثون وعلى ابراهيم عشرون وعلى موسى قبل التوراة عشر وأنزل التوراة والانجيل والزبور والفرقان وتقدم أن المعلوم للنزول بالوحي على الانبياء عليهم الصلاة والسلام من الملائكة هو جبريل عليه السلام **وهديت بهم خلقك** المكلفين أي بينت لهم به طريق الهدى ووفقت من وفقت منهم لسلوكها **ودعوا الى توحيدك وشوقوا الى وعدك** من الجنة وما فيها بذكره ووصفه وصدق وعد الله به **وخوفوا من وعيدك** من النار وعذابها وذكالها بذكره ووصفه وصدق وعد الله به **وارشدوا الى سبيلك** أي طريقك الموصلة اليك التي شرعتها لهم وأمرتهم بالارشاد الى سلوكها والمدعو والمشوق والمخوف والمرشد هم الخلق حذف ذكرهم اذلم يتعلق به غرض مع العلم بهم وهم المقام عليهم الحجة في قوله **وقاموا** باقامة **حجتك** أي على عبادك واظهارها وتقريرها وايضاحها لهم والقيام هنا بمعنى المراعاة للشئ والحفظ له والاخذ فيه بالعزم والاجتهاد **ودليلك** مرادف لما قبله **وسلم اللهم عليهم تسليما وهب لنا بالصلاة عليهم** يعني والسلام فهو مندرج فيها **أجرا عظيما اللهم صل على محمد وعلى ال محمد صلاة دائمة مقبولة تؤدي** أي تقضي **بها عنا حقه** أي ما يجب له علينا **العظيم** أي الجليل الجزيل الذي من شأنه أنا لا نقوم به ولا نستطيع الوفاء به الا أن تقوم به عنا بفضلك **اللهم صل على محمد صاحب الحسن والجمال** لفظان بمعنى واحد وهما يعمان الخلق والخلق والفعل الا أن قول ابن القوطية جمل الشئ جمالا تم حسنه يشعر بأن الجمال عنده هو تمام الحسن لا مطلقه وقيل ان الحسن يرجع الى الصورة والجمال الى الهيئة وحكى

وانزلت عليهم كتبك وهديت بهم خلقك ودعوا الى توحيدك وشوقوا الى وعدك وخوفوا من وعيدك وأرشدوا الى سبيلك وقاموا بحجتك ودليلك وسلم اللهم عليهم تسليما وهب لنا بالصلاة عليهم أجرا عظيما اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة دائمة مقبولة تؤدي بها عنا حقه العظيم اللهم صل على محمد صاحب الحسن والجمال

عن الاصمعي أن الحسن في العينين والجمال في الانف والملاحة في الفم والالف واللام في الحسن والجمال للكمال يعني ان حقيقة الحسن والجمال وكمالهما هو صاحبهما وحائزهما ومحرزهما لا يشاركه فيهما غيره فهو كما قال البوصيري رحمه الله

فهو الذي تم معناه وصورته * ثم اصطفاه حبيبا بارئ النسم
منزه عن شريك في محاسنه * فجوهر الحسن فيه غير منقسم

قال في المواهب يعني أن حقيقة الحسن الكامل كائنة فيه لانه الذي تم معناه دون غيره وهي غير منقسمة بينه وبين غيره والا لما كان حسنه تاما لانه اذا انقسم لم ينله الا بعضه فلا يكون تاما انتهى وفي شفاء ابن سبع أنه كان صلى الله عليه وسلم يضيء البيت المظلم من نوره ولكن لم يظهر لنا تمام حسنه لانه لو ظهر لنا حقيقة حسنه لما طاقت أعيننا رؤيته وكذلك لم يظهر لنا عقله لانه لا تحتمل قلوبنا ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم اني لا تكلم على قدر عقولكم انتهى وقد أشار اليه القرطبية والعزفي وقال الشيخ أبو محمد عبد الجليل القصري في شعب الايمان وحسن يوسف عليه السلام وغيره جزء من حسنه لانه على صورة اسمه خلق ولولا ان الله تبارك وتعالى ستر جمال صورة محمد صلى الله عليه وسلم بالهيبة والوقار وأعمى عنه آخرين لما استطاع أحد النظر اليه بهذه الابصار الدنيوية الضعيفة وقد وقعت لعائشة رضي الله عنها ابرة في ظلمة الليل في بيتها فرأتها وأبصرتها بنور ضياء وجه محمد صلى الله عليه وسلم وفي الصحيح أن وجهه كان مثل الشمس ومثل البدر على قدر ما يستطيع كل أحد أن ينظر اليه صلى الله عليه وسلم ومنهم من لم يكن يملأ عينيه منه انتهى ولقد أحسن البوصيري حيث قال

أعيي الورى فهم معناه فليس يرى * للقرب والبعد فيه غير منفحم
كالشمس تظهر للعينين من بعد * صغيرة وتكل الطرف من أمم

وهذا مثل قوله أيضا

انما مثلوا صفاتك للنـ * ـاس كما مثل النجوم الماء

والبهجة أي الحسن ويطلق أيضا على السرور ويحتمل ذلك هنا **والكمال** هو تمام الجمال فيما يرجع الى معاملة الخالق والخلق أو فيما يرجع الى الصورة الظاهرة والاخلاق والاحوال الباطنة ومعاملة الخلق والخالق **والبهاء** هو الجمال أيضا بتفرقة تظهر من كلام ابن القوطية والزمخشري في الاساس قال ابن القوطية بها يبهو ويبهى بهاء ملأ العين جماله وقال في الاساس شئ بهي اذا ملأ العين حسنه ورونقه وقد بها الشئ وبهي وقد ملأ عيني بهاؤه وزاد في القاموس في وزنه انه كدعا وسعي ولم يذكرهما الجوهري **والنور** الاقرب أن مراده نور وجهه وذاته الظاهرة فهو مما يناسب البهجة والبهاء يعني أنه في بهجته وبهائه ذو نور يعلو ويتخلله والمتبادر من هذه الالفاظ هو وصف ذاته صلى الله

والبهجة والكمال والبهاء والنور

عليه وسلم ويحتمل أن المراد حسن الكون وجماله وبهجته وكماله وبهاؤه ونوره يعني ان ذلك منه صلى الله عليه وسلم وهو مصدره واليه استناده وهو صاحبه فكل حسن وجمال وبهجة وكمال وبهاء ونور ظهر في الوجود وشوهد في أي حادث موجود فهو صلى الله عليه وسلم أصله وسببه ومنه مادته في الملك والملكوت والجبروت والرحموت فهو طراز الحلة وانسان عين الاعيان الجلة ومنه انشقت الاسرار وانفلقت الانوار فرياض الملكوت بزهر جماله مونقه وحياض الجبروت بفيض أنواره متدفقة ولا شئ الا وهو به منوط اذ لولا الواسطة لذهب كما قيل الموسوط صلى الله عليه وسلم **والولدان** هم صغار خدم أهل الجنة وغلمانهم المذكورون في القرآن واحدهم وليد وهو الغلام قال ابن عطية وجعلهم ولدانا لانهم في هيئة الولدان في السن لا يتغيرون عن تلك الحال انتهى **والحور** أي الشديدات سواد العيون وبياضها وهي أزواج أهل الجنة المخلوقة فيها واحدها حوراء **والغرف** بضم ففتح هي منازل رفيعة في الجنة واحدها غرفة **والقصور** أي في الجنة واحدها قصر وهو ما احتوى على دور وبيوت عديدة وهذه الاشياء المذكورة ليست مختصة بالنبي صلى الله عليه وسلم لكنه أعظم أهل الجنة وأجلهم وأكثرهم حظا ونصيبا منها واعلاهم وارفعهم مقاما فيها وأسناهم واشرفهم منزلة واكرمهم نزلا وثوابا وهو المخبر بنيل ذلك لغيره وهو السبب في نيله له والجنة وما فيها انما لمعت من نوره ولاجله فهو صاحب ذلك كله **واللسان** بالتعريف وهو الصواب ووقع بتركه مضافا الى ما بعده في النسخة السهلية وأخرى قديمة أيضا **الشكور** لله تعالى فقد كان دائم الحمد والشكر لله تعالى والثناء عليه بما هو أهله ولكثرة حمده سمي بأحمد ومحمد وكذا كان شكور اللوسائط مؤديا حقوقهم في ذلك كما ينبئ فقد أثنى على أبي بكر واعترف له بمنه عليه في نفسه وماله وقوله له صدقت وقول الناس له كذبت وعلى الانصار بما آووه ونصروه وعلى خديجة في حسن عشرتها وعلى عثمان في نفقته في جيش العسرة وغيرهم رضي الله عنهم أجمعين **والقلب المشكور** أي المثني عليه المشهود له بالخير والصدق قال الله تعالى وانك لعلى خلق عظيم وقال ما كذب الفؤاد ما رأى وقال ألم نشرح لك صدرك وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان الله نظر الى قلوب العباد فاختار منها قلب محمد صلى الله عليه وسلم فاصطفاه لنفسه فبعثه برسالته وقال أبو الحسن النوري شاهد الحق القلوب فلم ير قلبا أشوق اليه من قلب محمد صلى الله عليه وسلم فأكرمه بالمعراج تعجيلا لرؤية المكالمة **والعلم المشهور** قال الله تعالى وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وقال صلى الله عليه وسلم ان أتقاكم وأعلمكم بالله أنا وقال اني لاعلمكم بالله وأشدكم له خشية وقال أنا مدينة العلم وعلي بابها وقد علمه الله تعالى علم الاولين والآخرين ومنحه من الحكمة ما لم يؤته أحدا من

والولدان والحور والغرف والقصور واللسان الشكور والقلب المشكور والعلم المشهور

العالمين وكيف وهو مدينة العلم وعنصر ينابيع الحكمة فقد كمل الله عقله الذى ينبعث منه علمه ومعرفته وقوى نظره وسدد درائه وحدد فطنته وبلغه فى مكانة العلم مبلغا لم يصل اليه أحد من خلقه وذلك معلوم عند من تتبع مجارى أحواله وتفاصيل سيره وطالع جوامع كلمه وحسن شمائله وعجائب أحاديثه وما علمه مما فى التوراة والانجيل والكتب المنزلة وما اطلعه عليه من سير الامم السابقة وأيامها وضرب الامثال وسياسة الانام وتقرير الشرائع وتأسيسها وتأصيل الآداب النفيسة وتحصيلها والاتصاف بالشيم الجيدة وتتميمها مع جمعه لفنون العلوم وبثها فما من عالم ضربت له اكباد الابل فى اشتات العلوم ممن تقدم أو تأخر الا وكان كلام المصطفى صلى الله عليه وسلم له قدوة واشارته له حجة من حسن عبارة وتنبيه واشارة وحساب وفرائض ونسب وحقائق علوم وعرفان بالله ومواهب ربانية وفتوحات غيبية دون تعلم منه صلى الله عليه وسلم ولا مدارسة ولا ممارسة ولا مطالعة كتب من تقدم ولا جلوس مع علمائها بل هو نبى أمى شرح الله صدره ويسر أمره واظهر علمه واعلا قدره وأبان فضله فى الدارين على العالمين وختم به كمال الرسالة لمن تقدم من المرسلين صلوات الله عليه وعليهم أجمعين ووجدت لفظ العلم فى نسخة بفتحتين فيكون من معنى مابعده فان العلم هو اللواء والراية وان لواءه منصوب مرفوع اشارة الى مابعث به من الجهاد أو الى دوام ذلك واتصاله أو اشارة الى نصره فيكون بمعنى مابعده لان ذا الجيش المنهزم يقال رايته منكوسة ويحتمل أن المراد لواء الحمد الذى يشتهر به فى القيامة والله اعلم **والجيش** هو الجند أو السائرون لحرب أو غيرها **المنصور** أى المعان ونصر جيشه وتأييده وامداده بالملائكة وسيرهم معه حيث سار يمشون خلف ظهره وقتالهم معه كل ذلك معلوم وحديث نصرت بالرعب مسيرة شهر أيضا شهير **والبنين والبنات** لعله اشارة الى أنه كان يلد ولم يكن عقيما اذ ذلك نقص فى الخلقة وانحراف عن اعتدال المزاج ففى وصفه بما ذكر مدح له صلى الله عليه وسلم بكمال الخلقة واعتدال الطبيعة ويحتمل أن الاشارة بذلك الى ماانتشر من ذريته صلى الله عليه من على رضى الله عنه فان الله تعالى جعل ذريته صلى الله عليه وسلم منه رضى الله عنه كما فى الحديث يعنى بذلك ان نسله باق لم ينقطع والله أعلم **والازواج الطاهرات** قد ورد تسميته صلى الله عليه وسلم بهذا فى حديث أبى مروان الطبنى الطويل الذى أخرجه فى فوائده التى خطها بيده وأخذها عن شيوخه بمكة زادها الله شرفا بسنده عن ابن عباس وابن عمر وأبى سعيد الخدرى رضى الله عنه مرفوعا وسياقه يدل على أن المراد أزواجه صلى الله عليه وسلم التى له فى الجنة من الحور وغيرهن والمراد بطهارتهن طهارتهن من الحيض وكل قذر من أقذار النساء وسائر الاقذار التى لا تختص بهن كالبول وان كان المراد أزواجه صلى الله عليه وسلم فى الدنيا فيحتمل أن تكون الاشارة الى عدم أخذه بالرهبانية وقد قال صلى الله عليه وسلم لا رهبانية فى الاسلام وقال لكنى أصوم

والجيش المنصور
والبنين والبنات
والازواج الطاهرات

وأفطر وأقوم وأنام وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني ونهى عن التبتل مع ما في ذكر الازواج بلفظ الجمع من الاشارة الى قوته صلى الله عليه وسلم اذ لا يستكثر من النساء الا من كان قويا وقوته وكثرة نكاحه ودوره على نسائه في الساعة الواحدة وهن يومئذ تسع نسوة ومحبته للنساء بتحبيب الله عز وجل كل ذلك معلوم شهير وورد أنه أوتي قوة أربعين رجلا كل رجل من أهل الجنة وقوة الرجل من أهل الجنة كمائة من أهل الدنيا فيكون قد أعطي قوة أربعة آلاف أو أكثر ويحتمل أن وجه تسميته صلى الله عليه وسلم بهذا شرف أزواجه ومزيتهن وتفضيلهن على جميع نساء العالمين وعلى نساء سائر النبيين خصوصا واتصافهن بالطهارة وهي طهارتهن من الشرك والآثام عموما ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم أن كانت أزواجه عونا له وزوجاته وبناته أفضل نساء العالمين **والعلو على الدرجات** هكذا هو متصل بما قبله في حديث أبي مروان المذكور الا أنه عنده والعلو في الدرجات والعلو بضم العين واللام وتشديد الواو مصدر علا اى ارتفع والدرجات يعني درجات الجنة أو درجات الفضل والمجد أو درجات المكانة وعلو المنزلة يعني انه ارتقى وارتفع على الدرجات كلها فدرجته فوق الدرجات كلها جميعا أو يعني أن شأنه الارتقاء والارتفاع في الدرجات دائما من غير وقوف ولا حد ولا نهاية ويحتمل أن يراد درجات السموات يشير الى اسرائه صلى الله عليه وسلم والله أعلم **والزمزم** أل فيه زائدة للمؤاخاة مع الالفاظ المصاحبة له أو أنه نكرة ثم عرفه بأل للغرض المذكور ونسبه له لانه في بلده ولجده اسماعيل عليه السلام ثم لجده عبد المطلب لحفره وتجديده اياه بعد اندثره سقايته في أيديهم فهو له صلى الله عليه وسلم **والمقام** يعني مقام ابراهيم عليه السلام وهو جده صلى الله عليه وسلم والبلد بلده وفيه ولد ونشأ فالمقام له صلى الله عليه وسلم وراثة من أبيه واضافته له صلى الله عليه وسلم لهما مع شرفهما وعظم شأنهما وظهور ذلك وشهرته الى الغاية للتشريف والتمجيد وسيأتي أيضا الثناء عليه بذلك في هذه الصلاة نفسها بقوله الزمزمي المكي التهامي **والمشعر الحرام** هو أيضا بمكة من شعائر الحج واضافته له صلى الله عليه وسلم أيضا للتشريف **واجتناب الآثام** أي البعد والتنحي عنها وهي جمع اثم وهو الذنب وعمل ما لا يحل وذلك غير جائز في حقه لعصمته وأمانته وتطهير الله تعالى له ووجوب الاقتداء به **وتربية** مصدر ربيته أي غذوته كتربيته **الايتام** جمع يتيم وهو من فقد أباه ولم يبلغ الحلم وقد كان صلى الله عليه وسلم ثمال اليتامى عصمة للأرامل كما وصفه بذلك عمه أبو طالب بعضهم يضمه الى عياله كعلي وربائبه من خديجة وأم سلمة وأم حبيبة وغيرهم ممن كان في حجره من الايتام وغيرهم ومن كان يدعو لطعامه من أهل الصفة رضي الله عنهم أجمعين وبعضهم يعطيهم ويواسيهم ويبعث اليهم في منازلهم وبعضهم يأتونه ويسألونه

والعلو على الدرجات والزمزم والمقام والمشعر الحرام واجتناب الآثام وتربية الايتام

فيعطيهم

فيعطيهم وذلك كثير معلوم شهير **والحج** يحتمل أن المراد صاحب فعل الحج والمتلبس به وعليه فاما ان المراد مطلق الفعل أو المراد الاكثار وقد قيل انه صلى الله عليه وسلم حج قبل أن يهاجر حججا لا يعلم عددها وقيل كان يحج قبل أن يهاجر كل سنة والعمرة أيضا قد تسمى حجا الاشتراكهما فى معنى القصد وقد اعتمر صلى الله عليه وسلم بعد هجرته أربع عمر عمرة الحديبية وعمرة القضية وعمرة الجعرانة وعمرة مع حجته وقبل هجرته لا يدرى ما اعتمر فاذا أضيفت عمرته الى حجه حصلت الكثرة ويحتمل أن المراد صاحب الاتيان بفريضة الحج أو أن المراد صاحب بلد الحج الذى يحجه الناس **وتلاوة القرآن** قال تعالى وأمرت أن أكون من المسلمين وان أتلو القرآن ويحتمل أن المراد هنا قراءته وترداده والتعبد به ويحتمل أن المراد به تلاوته على الناس يدعوهم به الى الايمان ويحتمل أن المراد ايتاؤه القرآن كما قال السيوطى فى أنموذج اللبيب وخص باتيانه الكتاب وهو أمى لا يقرأ ولا يكتب ويحتمل أن المراد مدحه باتيانه القرآن على ما اشتمل عليه من الزيادة والمزية على غيره من الكتب قال السيوطى وخص بان كتابه معجز ومحفوظ من التبديل والتغيير على مر الدهور ومشتمل على ما اشتملت عليه جميع الكتب وزيادة وجامع لكل شئ ومستغن عن غيره وميسر للحفظ ونزل منجما على سبعة أحرف ومن سبعة أبواب وبكل لغة عدهذه ابن النقيب وقال صاحب التحرير فضل القرآن على سائر الكتب المنزلة بثلاثين خصلة لم تكن فى غيره وقال الحليمى فى المنهاج ومن عظم قدر القرآن أن الله خصه بانه دعوة وحجة ولم يكن مثل هذا النبى قط انما كان لكل واحد منهم دعوة ثم يكون له حجة غيرها وقد جمعها الله لرسوله صلى الله عليه وسلم فى القرآن فهو دعوة بمعانيه حجة بالفاظه وكفى الدعوة شرفا أن تكون حجتها معها وكفى الحجة شرفا أن لا تنفصل الدعوة عنها انتهى **وتسبيح الرحمن وصيام رمضان**

والحج وتلاوة القرآن وتسبيح الرحمن وصيام رمضان

يحتمل أن المراد فعله لذلك فى نفسه وتعبده لله تعالى به ويحتمل أن المراد الذى جاء بذلك فى شريعته وقال السيوطى فيما اختص به فى شرعه وأمته فى الدنيا اختص بشهر رمضان عدهذه القونوى فى شرح التعريف ثم قال ويحجون يعنى أمته البيت الحرام لا يأون عنه أبدا وتتباشر الجبال والاشجار بمرورهم عليها لتسبيحهم وتقديسهم ومنهم من يجرى مجرى الملائكة فى الاستغناء عن الطعام بالتسبيح وهم الحامدون لله على كل حال ويكبرون على كل شرف ويسبحون عند كل هبوط ويقولون عند ارادة الامر أفعله ان شاء الله واذا غضبوا هللوا واذا تنازعوا سبحوا واذا أرادوا أمر استخاروا به الله ثم ركبوه واذا استووا على ظهور دوابهم حمدوا الله تعالى ومصاحفهم فى صدورهم وافترض عليهم ما افترض على الانبياء والرسل وهو الوضوء والغسل من الجنابة والحج والجهاد وأعطوا من الانفال ما أعطى الانبياء وقال الله فى حق غيرهم ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون انتهى وعن سعد بن

بى وقاص رضى الله عنه أن التكبير مما اختص به هذه الامة **واللواء المعقود** لعل الاقرب فيه هنا أنه لواء حرب لذكره مع الكرم والجود والسخاء والشجاعة اخوان اتصافا ووصفا والوصف بالمعقود كأنه للدوام يصفه بدوام عقد لوائه الملزوم لكثرة جهاده والله اعلم **والكرم والجود والوفاء** وفى بعض النسخ والوفى **بالعهود** مع الله تعالى ومع العباد **صاحب الرغبة** فى الخير وعمل البر وفيما وعده ربه تعالى با فى الدنيا والآخرة وهو أيضا صاحب الرغبة وهى الابتهال والتضرع الى الله تعالى به بالمسئلة واظهار الفاقة والافتقار بين يديه سبحانه **والترغيب** للعباد فى الدخول فى الاسلام وفى الفرار الى الله تعالى والانحياش اليه فى اعمال البر كلها الظاهرة والباطنة القاصرة والمتعدية وفى الجنة مايقرب منها ماذكر **والبغلة** التاء فيه للوحدة وكانت له صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء اسمها دلدل بضم الدالين أهداها له المقوقس وقيل غيره وهى أوّل بغلة ركبت فى الاسلام وعاشت بعده حتى كبرت وزالت أضراسها فكانت يجش لها الشعير و بقيت الى زمن معاوية رضى الله عنه وماتت بينبع **والنجيب** تقدم مافيه فى الربع الاول **والحوض والقضيب** الاقرب فى هذا القضيب لذكره مع الحوض أن يكون المراد به العصا المذكورة فى حديث الحوض اذود الناس عنه بعصاى لاهل اليمن ويحتمل أن يكون المراد به القضيب الذى كان له فى الدنيا اما مرادا به السيف لذكره فى الانجيل أو القضيب من عود الشوحط على ماتقدم فى الاسماء **النبى الاواب** أى الرجاع الكثير الرجوع الى الله تعالى يرجع اليه فى السراء والضراء وفى جميع أحواله **الناطق بالصواب** لكونه لاينطق الاعن جمع واذن ووحى وقد قال الشيخ أبو القاسم الجنيد رضى الله عنه الصواب كل نطق عن اذن قال الشيخ ابن عباد رضى الله عنه أشار بهذا والله أعلم الى قوله تعالى لايتكلمون الامن أذن له الرحمن وقال صوابا انتهى وقد وصف الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله سبحانه وماينطق عن الهوى ان هو الاوحى يوحى ومن قول عيسى عليه السلام فى وصفه صلى الله عليه وسلم وسيأتيكم البارقليط الذى لايتكلم من قبل نفسه انما يقول كما يقال له ويناجيكم بالحق كله و يخبركم بالحوادث والغيوب وقالت أم معبد رضى الله عنها فى وصفه صلى الله عليه وسلم حلو المنطق فصل لانذر ولاهذر وقال الاستاذ أبو القاسم القشيرى رضى الله عنه على قوله تعالى وماينطق عن الهوى ان هو الاوحى يوحى متى ينطق عن الهوى من هو فى محل النجوى فى الظاهر مزموم بزمام التقوى وفى السرائر فى ايواء المولى مصفى عن كدورات البشرية مرقى الى شهود الاحدية مكاشف بجمال الصمدية مختطف عنه بالكلية لم يبق عليه بقية

والّلواء المعقود
والكرم والجود
والوفاء بالعهود
صاحب الرغبة
والترغيب والبغلة
والنجيب والحوض
والقضيب النبى
الاوّاب الناطق
بالصواب

فى

فمن كان بهذا النعت متى ينطق عن الهوى انتهى **المنعوت فى الكتاب** يحتمل أن المراد بالكتاب القرآن وهو معروف بالغلبة ويحتمل أن المراد الجنس فيشمل كل كتاب ذكر فيه من كتب الله عز وجل وعلى الاول يحتمل أن المراد نعته فيه فى قوله تعالى الذين يتبعون الرسول النبى الامى الآية ونحوه ويحتمل أن المراد ما فيه من نعته ووصفه عضوا عضوا وأما ذكره ونعته فى التوراة والانجيل وغيرهما من الكتب السماوية فكثير شهير به فى التفاسير وغيرها فلا نطيل به فى هذا المختصر **النبى عبد الله** هذا ما روى الطبرانى باسناد حسن عن ابن عباس رضى الله عنهما من أن الله تعالى بعث اليه صلى الله عليه وسلم اسرافيل عليه السلام يخيره بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا فاختار أن يكون نبيا عبدا فقال له اسرافيل عند ذلك ان الله قد أعطاك بما تواضعت له انك سيد ولد آدم يوم القيامة وأول من تنشق عنه الارض وأول شافع وقد سماه الله باسم العبودية فى مواضع وفى أشرف مقاماته وكان أحب الاسماء اليه اسم العبودية وقال انما أنا عبد **النبى كنز الله** الكنز هو المال المجموع المحفوظ المدخور فى الغالب يدفن ولا يفعل به ذلك الا ما كان محبوبا عزيزا نفيسا عند من دفنه وادخره وقد يدخره ويعده للامر الكبير يعاين نزوله أو يتوقعه فاستعير ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم لمحبوبيته ونفاسته وشرفه عند خالقه سبحانه وكرامته عليه وتقدم خلقه وايجاده وادخاره على زمن اظهاره وابرازه للعيان مع ما فيه من الاشارة الى كرامة أمته صلى الله عليه وسلم التى ادخره لها قال تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس وقال تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا وقال صلى الله عليه وسلم انما أنا رحمة مهداة وقال سيدى أبو العباس المرسى رضى الله عنه الانبياء الى أممهم عطية ونبينا صلى الله عليه وسلم لنا هدية وفرق بين العطية والهدية لان العطية للمحتاجين والهدية للمحبوبين ثم ذكر الحديث السابق **النبى حجة الله** على عباده بظهور آياته وكريم أخلاقه وجميل أفعاله وعظيم تبيانه وحسن منظره واستقامة طريقته واشتهار صدقه وأمانته وغزارة علمه وحكمته وحسن سياسته واخبار الكتب السالفة به والاحبار والرهبان بقربه وكذا أخبار الكهان وهواتف الجن وغير ذلك مما قامت به حجته واتضحت به محجته **النبى من أطاعه فقد أطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله** الطاعة اتباع المطلوب شرعا والعصيان مخالفة أمر الله الواجب قال تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وغير ذلك من الآيات وقال صلى الله عليه وسلم حسبما فى الصحيح من حديث أبى هريرة رضى الله عنه من أطاعنى فقد أطاع الله ومن عصانى فقد عصى الله ومن أطاع أمرى فقد أطاعنى ومن عصى أمرى فقد عصانى وانما كان ذلك لان الله تعالى جعل نبيه صلى الله عليه وسلم خليفته وأقامه بدلا منه كما كان أميره صلى الله عليه وسلم منه بتلك المنزلة ولهذا أيضا قال ان

المنعوت فى الكتاب
النبى عبد الله
النبى كنز الله
النبى حجة الله
النبى من أطاعه فقد أطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله

الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم لأنه جعله بدلا منه فكان فى مجاز القول هو وفيما سمع من عمر بن الخطاب رضى الله عنه بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى كلام طويل يقول وهو يبكى بأبى أنت وأمى يارسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند الله أن جعل طاعتك طاعته فقال عز من قائل من يطع الرسول فقد أطاع الله وقوله النبى من أطاعه يحتمل أن يكون على حذف الموصول أى النبى الذى من أطاعه ويحتمل أن يكون النبى خبر مبتدا محذوف أى هو النبى فيكون مرفوعا ويحتمل أن يكون مبتدأ مرفوعا والجملة بعده خبره أثنى عليه أولا ووصفه بالمفردات ثم أثنى عليه بهذه الجملة وأخبر أنه من أطاعه فقد أطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله ثم عاد للوصف بالمفردات فيما بعده والله أعلم **النبى العربى** نسبة الى العرب وهم أهل فصاحة اللسان وابانة الكلام وهم خلاف العجم والعرب جيل من الناس يستوطنون المدن والقرى والاعراب هم أهل البدو منهم والعرب فى الجملة أفضل من العجم وأفضلهم ولد اسماعيل عليه السلام لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل الحديث وأخرجه الحافظ أبو القاسم حمزة ابن يوسف السهمى فى فضائل العباس من حديث واثلة بلفظ ان الله اصطفى من ولد آدم ابراهيم واتخذه خليلا واصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل الحديث وقد تقدم وقال صلى الله عليه وسلم ان الله خلق السموات سبعا فاختار العليا منها فأسكنها من شاء من خلقه وخلق الارضين سبعا فاختار العليا منها فأسكنها من شاء من خلقه ثم خلق الخلق فاختار من الخلق بنى آدم واختار من بنى آدم العرب واختار من العرب مضر واختار من مضر قريشا واختار من قريش بنى هاشم فأنا من خيار الى خيار أخرجه البيهقى وأبو نعيم معا فى الدلائل عن ابن عمر رضى الله عنهما وأخرجه عنه الطبرانى فى الكبير والاوسط بسند حسن بلفظ ان الله تعالى اختار خلقه فاختار منهم بنى آدم ثم اختار بنى آدم فاختار منهم العرب ثم اختار العرب فاختار منهم مضر ثم اختار مضر فاختار منهم قريشا ثم اختار قريشا فاختار منهم بنى هاشم ثم اختار بنى هاشم فاختارنى منهم فلم أزل خيارا من خيار ألا من أحب العرب فبحبى أحبهم ومن أبغض العرب فببغضى أبغضهم وأخرج الديلمى عن على رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الناس العرب وخير العرب قريش وخير قريش بنو هاشم وأخرج الطبرانى والحاكم عن ابن عباس مرفوعا أحب العرب لثلاث لأنى عربى والقرآن عربى وكلام أهل الجنة عربى **القرشى** هكذا فى النسخة السهلية وغيرها ووقع فى بعض النسخ المعتبرة وغيرها القريشى بالياء وهو القياس والاول سماعى وفضل قريش تقدمت به الاحاديث وقال صلى الله عليه وسلم من يرد هوان قريش أهانه الله وقال قدموا قريشا ولا تقدموها وقال الائمة من قريش وقال ان قريشا كانت نورا بين يدى الله تعالى قبل أن يخلق آدم بألفى عام يسبح الله ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه الحديث وسيأتى وقال صلى الله عليه وسلم أمان أهل

النبى العربى القرشى

الارض

الارض من اختلاف الموالاة لقريش قريش أهل الله ثلاث مرات فاذا خالفتها قبيلة من العرب صاروا حزب ابليس أخرجه أبونعيم فى الحلية وأخرج فيها عن مجاهد فى قوله عز وجل وانه لذكر لك ولقومك وسوف تسألون قال يقال من هذا الرجل فيقال من العرب فيقال من أيهم فيقال من قريش **الزمزمى المكى التهامى** نسبة الى تهامة بكسر التاء ومنها مكة وما والاها وفى النسبة الى تهامة لغتان تهامى بكسر التاء على الاصل وتهامى بفتحها فان كسرت التاء شددت ياء النسب وان فتحت لم تشدد لانهم انما فتحوا التاء لتكون الفتحة كالعوض من الياء كما كانت الالف من يمان وشآم وقال سيبويه منهم من يقول تهامى ويمانى وشامى بالفتح مع التشديد وفضل مكة وزمزم معلوم ضرورة وأحاديثهما شهيرة فلا نطيل بذلك وهذه الاوصاف المذكورة هنا مما يجب اعتقاده فى حقه صلى الله عليه وسلم اذ هى من جملة مشخصاته المعينة له فمن قال ليس بعربى أو ليس بقرشى فكافر كما اذا قال ليس الذى كان بمكة أو لم يكن بالمدينة ولا توفى بها الان هذا كله جحد له صلى الله عليه وسلم وكذا لو قال انه لم يخلق من نطفة وانما هو كعيسى وآدم عليهما السلام أو قال انه لم يكن بشرا آدميا فكل ذلك نص العلماء على كفر قائله ومدعيه وهو صلى الله عليه وسلم عربى عدنانى مضرى كنانى قرشى هاشمى فانه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب وهو الذى حفر بئر زمزم وأظهرها بعد أن عفت وخفى مكانها ابن هاشم بن عبد مناف بن قصى وهو الذى جمع قريشا بمكة وكانوا متفرقين فى البلاد ولذلك قيل له مجمع وهو كان سيدهم المطاع ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر وهو قريش واليه جماع أمرهم وقيل بل هو فهر حفيده والنضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس وامرأته هى خندف التى ينسبون اليها ابن مضر بن نزار بن معد بن عدنان الى هنا انتهى النسب الكريم متفقا عليه بين الرواة والنسابين على هذه الصورة وما فوق عدنان مختلف فيه والاجماع على ان عدنان من ولد اسماعيل بن ابراهيم الخليل عليهما السلام والاحاديث الشاهدة بذلك كثيرة **صاحب الوجه الجميل** بعد أن وصفه بالجمال ع وما فى أول الصلاة خص هنا وجهه صلى الله عليه وسلم بالوصف بالجمال لان الوجه هو المعتبر من الانسان وهو أول ما ينظر اليه منه واذا كان جميلا اغتفر منه ما سواه اذا كان فيه ما يشينه وبالعكس ثم لما كان الاهم من الوجه هو الطرف والخد عينهما وخصهما بالذكر فقال **والطرف الكحيل والخد الاسيل** أما الطرف بفتح الطاء وسكون الراء وهو العين لانه محط نظر العين ومركزه لان الانسان اذا تكلم أو كلم أول ما يسبق النظر الى عينيه وأما الخد فهو جمهور الوجه والمواجه منه فكان هذان هما معتمد الوجه والاولى بالاهتمام والتخصيص بالذكر فوصف عينيه صلى الله عليه وسلم بالكحل وهو بفتحتين ان يعلو منابت الاشفار سواد خلقة

الزمزمى المكى التهامى صاحب الوجه الجميل والطرف الكحيل والخد الاسيل

وان تسود مواضع الكحل يقال منه كحل بالكسر فهو اكحل هكذا فى القاموس وفى مختصر النهاية والرجل اكحل وكحيل وقال فى الاساس عين كحلاء بينة الكحل وكحيل واما الاسالة فى الخد فهو طوله طولا مستحسنا وسهولته ولينه بمعنى عدم ارتفاع الوجه وهو اعلى الخد وما ذكر من وصف طرفه صلى الله عليه وسلم بالكحل جاء فى وصف أم معبد له صلى الله عليه وسلم وقد وصفت عينيه صلى الله عليه وسلم بالدعج وهو بفتحتين فسره الاصمعى وغيره بشدة سواد العين وعليه عول ابن القوطية وابن الاثير فى النهاية وغيرهما وفسره الجوهرى وصاحب القاموس واللحيانى بانه شدة سواد العين مع سعتها وفى الاساس هو شدة السواد مع شدة البياض وحديث أم معبد أخرجه البيهقى فى الدلائل وقد روى الترمذى عن على رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم كان أسود الحدقة وهى سواد العين وما ذكره من وصف خده صلى الله عليه وسلم بالاسالة رواه البيهقى من حديث أبى هريرة رضى الله عنه **والكوثر والسلسبيل** قال السيوطى فى التوشيح النهران الباطنان فى الجنة قال مقاتل هما الكوثر والسلسبيل انتهى وفى القاموس السلسبيل عين فى الجنة انتهى قال الثعلبى السلسبيل قيل يسيل عليهم فى الطرق وفى منازلهم ينبع من أصل العرش ثم ذكر غير ذلك وأخرج الترمذى الحكيم فى نوادر الاصول عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع عيون فى الجنة عينان تجريان من تحت العرش احداهما التى ذكرها الله تعالى يفجرونها تفجيرا والاخرى الزنجبيل وعينان نضاختان من فوق احداهما التى ذكرها الله تعالى سلسبيلا والاخرى التسنيم **قاهر** أى غالب **المضادين** أى المخالفين وهم المشركون **مبيد** أى مهلك **الكافرين** بالله ورسوله بسيفه وجنوده ودعائه **وقاتل المشركين** مباشرة بيده كأبى بن خلف و بجنوده وذلك كثير فى مغازيه وسراياه وفى المعركة وصبرا كعقبة بن أبى معيط والنضر بن الحارث على المشهور وطعيمة بن عدى من بنى نوفل بن عبد مناف بن قصى وابى عزة الجمحى ومعاوية بن المغيرة بن أبى وقاص ابن أمية وعبد الله بن خطل ومن قتل معه فى الفتح و بنى قريظة و بشرعه ذلك فى ملته لامته فهم يقاتلونهم و يقتلونهم بما شرع لهم الى يوم القيامة **وقائد الغر المحجلين الى جنات النعيم** فى النسخة السهلية باصلاح المؤلف بخطه جنات بلفظ الجمع وفى غيرها من النسخ المعتمدة جنة بالافراد **وجوار الكريم** بضم الجيم وكسرها اى ملازمته وقربه لان الجنة مستقر الوصلة الدائمة وقد قيل شتان بين القرب منه تعالى فى الدنيا والقرب منه فى الآخرة والمراد بهذا القرب قرب كرامة ورحمة وامتنان وفضل **صاحب جبريل عليه السلام** هو صاحب الانبياء عليهم السلام أجمعين عموما لنزوله عليهم بالوحى وصاحب نبينا صلى الله عليه وسلم خصوصا لان

والكوثر والسلسبيل
قاهر المضادين
مبيد الكافرين
وقاتل المشركين
وقائد الغر المحجلين
الى جنات النعيم
وجوار الكريم
صاحب جبريل
عليه السلام

الصاحب

الصاحب لغة هو الملازم بطريق المداخلة وقد كان هذا حاله صلى الله عليه وسلم مع جبريل عليه السلام فانه كان كثير الملازمة له والاتيان والتردد اليه لانه كان ينزل بالقرآن منجما على حسب الوقائع والنوازل فى مدة من ثلاث وعشرين سنة وذكر صاحب تنبيه الانام أنه نزل عليه أربعمائة مرة وعشرين ألف مرة والذى عند ابن عادل فى تفسيره أنه نزل عليه أربعة وعشرين ألف مرة وذكر التتائى فى شرح الرسالة من املاء شيخه الفخر الحافظ الديمى فى عدة نزول جبريل عليه السلام على كل نبى أنه نزل على آدم اثنتى عشرة مرة وعلى ادريس أربع مرات وعلى نوح خمسين مرة وعلى يعقوب أربع مرات وعلى ابراهيم أربعين وعلى موسى أربعمائة وعلى أيوب ثلاث مرات وعلى عيسى عشر مرات وعلى نبينا صلى الله عليه وسلم أربعا وعشرين ألف مرة وفى كتاب لفظ الدر بأنامل الكف للشيخ أبى عبد الله العمرى سبط الشيخ المرصفى نزل يعنى جبريل عليه السلام الى آدم احدى وعشرين مرة والى نوح ثلاثا وعشرين مرة والى ابراهيم ثمانيا وأربعين مرة والى يوسف أربع مرات والى موسى احدى وثلاثين مرة والى محمد صلى الله عليه وسلم أربعمائة ألف وعشرين مرة انتهى وقال الاقفهسى انه انما كان يأتى غير أولى العزم الخمسة من الرسل مناما فقط وأولوا العزم الخمسة كان يأتيهم مناما ويقظة والله أعلم ووقع فى بعض الاحاديث ذكره صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام بالصحبة منها حديث معاذ بن جبل رضى الله عنه فى استئذان ملك الموت على النبى صلى الله عليه وسلم لقبض روحه ففيه أنه لما أذن له فقال له النبى صلى الله عليه وسلم أين جبريل أخى وصاحبى الحديث وذكره فى غيره بخليلى وحبيبى وهى أحاديث واهية وقالت اليهود للنبى صلى الله عليه وسلم فى حديث رواه أبو نعيم فى الحلية عن ابن عباس انه ليس من نبى الا ويأتيه ملك من الملائكة بالرسالة والوحى فمن صاحبك قال جبريل وتقدم حديث أنه أيد بأربعة وزراء فذكر منهم جبريل عليه السلام

ورسول رب العالمين وشفيع المذنبين وغاية الغمام

ورسول رب العالمين المراد به النبى صلى الله عليه وسلم فهو معطوف على صاحب لا على جبريل اذ النعت لا يعطف على المنعوت ويعضده قوله بعده **وشفيع المذنبين** اذ المراد بهذا النبى صلى الله عليه وسلم بلا شك **وغاية الغمام** المراد به النبى صلى الله عليه وسلم والغمام السحاب وغايته التى شبه بها النبى صلى الله عليه وسلم هو الغيث وقد صرح به فى رواية أخرى معتمدة ففيها وغيث الغمام وكأن هذه الرواية تفسير للاخرى وقد تقدم فى أسمائه صلى الله عليه وسلم غياث فشبه النبى صلى الله عليه وسلم بما جاء به من الهدى والنور والرحمة وانقاذ الخلق من الهلكة وحياة القلوب وتزيينها واصلاحها به وانقاذ الخلق به من الهلاك وأيضا هو صلى الله عليه وسلم غاية وجود الخلق ونتيجتهم وغاية النبوة وغاية الارهاصات المتقدمة لبعثته كما أن الغيث غاية الغمام وثمرته وفائدته فكأن

الخلق في كون المقصود بهم الذات والنبي صلى الله عليه وسلم هو روحهم وسر وجودهم كالغمام الذي المقصود به وفائدته هو نزول الغيث وهذا وجه العدول عن غيث الى غاية على النسخة المشهورة والله أعلم **ومصباح الظلام وقمر التمام** بفتح التاء وتكسر وذلك تمام نوره ليلة أربع عشرة **صلى الله عليه وعلى آله المصطفين من أطهر جبلة** أي أمة وجماعة وهي بكسر الجيم وضمها مع سكون الموحدة وبكسر الجيم والموحدة وتشديد اللام وهو مجرور باضافة ما قبله اليه **صلاة دائمة على الابد** أي مصحوبة معه ودائمة بدوامه **غير مضمحلة** أي غير ذاهبة ولا متلاشية منقطعة **صلى الله عليه وعلى آله صلاة يتجدد** أي يتعاقب و يترادف بلا انقطاع **بها** أي بسببها **حبوره** أي سروره ومقتضى القاموس أنه بالفتح خلاف ما يوجد في نسخ هذا الكتاب من ضبطه بالضم **ويشرف** بضم الياء وتشديد الراء مبنيا للنائب عن الفاعل ويصح أن يكون بفتح الياء وضم الراء مبنيا للفاعل أي يرفع أو يرتفع **بها** أي بسببها **في الميعاد** يوم حلول الموعد أو موضعه **بعثه ونشوره** مترادفان بمعنى حياته **فصلى الله عليه وعلى آله الانجم الطوالع** جمع طالع ترشيح للاستعارة الفاء عاطفة ويحتمل أنه شبههم بالنجوم في حال طلوعهم واستنارة الوجود بهم ووقوع الاهتداء بهم لا مطلقا **صلاة تجود** أي تمطر **عليهم** الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم وآله **أجود** أي تجود عليهم مثل جود أجود أي أعظم وأغزر وهو مفعول مطلق وفي نسخة جودوهو كذلك والجود المطر الغزير وقال يعقوب بن السكيت يقال لكل مطر جود وهو بفتح الجيم والدال المهملة **الغيوث** أي الامطار **الهوامع** أي السائلة المنسجمة يقال سحاب همع ككتف أي ماطر **أرسله** جملة استئنافية **من أرجح العرب ميزانا** هم قريش والمراد أرجحية عقولهم وقدرهم ومقدارهم فذلك المراد بالميزان وان حمل الوزن على وزن الحسنات أو قوة الايمان فالمراد الصحابة من قريش وقد تقدم رجحان أبي بكر وعمر رضي الله عنهما بالامة وان حمل الوزن على تقدم الشيم فالناس تبع لقريش والله أعلم وأخرج أبو نعيم في الحلية عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجحفة فقال يا أيها الناس ألست أولى بكم من أنفسكم قالوا بلى قال فاني كائن لكم على الحوض فرطا وسائلكم عن اثنين عن القرآن وعن عترتي لا تقدموا قريشا ولا تخلفوا عنها فتضلوا قوة الرجل من قريش قوة رجلين لا تفاقهوا قريشا فهي أفقه منكم لولا أن تبطر قريش لأخبرتها بما لها عند الله خيار قريش خيار الناس وشر قريش شر الناس وروى فيها أيضا عن أنس بن مالك قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة

مصباح الظلام
قمر التمام صلى
الله عليه وعلى
آله المصطفين من
أطهر جبلة صلاة
دائمة على الابد
غير مضمحلة
صلى الله عليه
وعلى آله صلاة
يتجدد بها حبوره
و يشرف في الميعاد
بعثه ونشوره
فصلى الله عليه
وعلى آله الانجم
الطوالع صلاة
تجود عليهم أجود
الغيوث الهوامع
ارسله من أرجح
العرب ميزانا

وأوضحها بيانا
وأفصحها لسانا
وأشمخها ايمانا
وأعلاها مقاما
وأحلاها كلاما
وأوفاها ذماما

فقال يا أيها الناس قدّموا قريشا ولا تقدموها وتعلموا من قريش ولا تعلموها فقوّة الرجل من قريش تعدل قوّة رجلين من غيرهم وأمانة الرجل منهم تعدل أمانة رجلين من غيرهم وروى فيها أيضا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اهد قريشا فان علم العالم منهم يسع طبقات الارض اللهم أذقت أوّلها نكالا فأذق آخرها نوالا وروى فيها أيضا عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا قريشا فان عالمها يملأ طباق الارض علما اللهم انك أذقت أوّلها عذابا ووبالا فأذق آخرها نوالا وروى فيها أيضا عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للقرشى مثلا قوّة الرجلين من غيرهم فسأل ابن شهاب سائل ما يعنى بذلك قال تبل الرأى وروى فيها أيضا عن عقبة بن غزوان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قوّة الرجل من قريش مثل الرجلين من غيرهم فالممدوح بقوله أرجح العرب ميزانا وبالاوصاف بعده هى قبيلته صلى الله عليه وسلم وان ذهبنا الى ان المراد بذلك النبى صلى الله عليه وسلم نفسه على ان من زائدة على مذهب من لا يشترط لزيادتها شرطا وان اضافة أفعل التفضيل لفظية لا معنوية على من يقول بذلك منعنا من ذلك أنها حينئذ تكون زائدة فى الحال وهم لا يجيزون ذلك على ما قاله فى المغنى والله أعلم **وأوضحها بيانا وأفصحها لسانا** لا شك ان قريشا أفصح العرب وأبلغها وأوضحها بيانا ويشير اليه حديث الطبرانى عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه أنا أعربكم وأنا أعرب العرب ولدتنى قريش ونشأت فى بنى سعد ابن بكر فأنى يأتينى اللحن **وأشمخها** أى أعلاها وأرفعها **ايمانا** لا خفاء بهذا أيضا واعتبر قوّة ايمان قريش وعظمته وجلالته ورفعته بايمان الخلفاء الاربعة بعد ايمان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فانه منهم ثم بباقى العشرة وغيرهم من أجلائهم وعظمائهم كحمزة بن عبد المطلب وجعفر بن أبى طالب ومصعب بن عمير وعثمان بن مظعون وأبى سلمة ابن عبد الاسد وخالد بن الوليد وخديجة وعائشة زوجى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهؤلاء كانوا خير الناس فى الجاهلية والاسلام رضى الله عنهم أجمعين وأماتنا على محبتهم ومحبة الصحابة أجمعين **وأعلاها مقاما** لارتفاع هممهم **وأحلاها كلاما** لقوّة فصاحتهم وبلاغتهم وحسن أخلاقهم واتساع صدورهم وعقولهم ولين جانبهم فيخاطبون كل أحد بما يليق به ويناسبه ويحتمله عقله وتطيب نفسه ويستجلب ودّه **وأوفاها ذماما** بكسر الذال المعجمة أى حرمة واذا كانت قبيلته صلى الله عليه وسلم أوفى العرب ذماما فهو صلى الله عليه وسلم أوفاها ذماما وذمة والعرب أفضل من غيرهم فهو أوفى الخلق بالذمم ولهذا قال الحارث المحاسبى رضى الله عنه أصدق بيت قالته العرب قول القائل

وما حملت من ناقة فوق رحلها ❁ أعف وأوفى ذمة من محمد

لكن الذوق انما هي غالبا من مراكب العرب خاصة فبيت البردة أعم وأمدح من هذه الحيثية **وأصفاها رغاما** بفتح الراء وتخفيف الغين المعجمة أى ترابا وهو اشارة الى خلوص نسبه صلى الله عليه وسلم وطهارته وانه نشأ من أطهر تربة اشرف أصل قريش الذى هو منهم وكرم معدنهم وصراحة نسبهم وقد أشار فيما تقدم الى أنه مصفى أيضا منهم بقوله المصفى من مصاص عبد المطلب بن عبد مناف وهذا القوله صلى الله عليه وسلم واختار من قريش بنى هاشم واختارنى من بنى هاشم فلم أزل خيارا من خيار **فأوضح الطريقة** طريقة الاسلام والفاء للعطف على أرسله أو للسببية وهى فاء النتيجة يعنى انه لما أرسله من العرب الموصوفين بالاوصاف المتقدمة نتج عن ذلك أنه أوضح الطريقة وماذكر معه **ونصح الخليقة** أى الناس **وشهر** بتخفيف الهاء وتشديدها **الاسلام** أى أعلنه وبينه وأوضحه حتى ظهر وتجلى لسائر الانام ولم يبق به خفاء ولا اشكال **وكسر** بتخفيف السين وتشديدها وهو الارجح هنا **الاصنام** يحتمل حمل الكسر على حقيقته وأن المراد كسره لها حسا ويحتمل أن المراد ابطاله لعبادتها وذلك عين كسرها وانعدامها فان المعدوم شرعا كالمعدوم حسا وابطال عبادتها أيضا يستلزم كسرها حسا وقد وقع ذلك كذلك فقد كسرت حسا وكسرها صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وأمر بكسرها وتحريقها وبعث اليها حيث كانت من بلاد العرب وكسر الانصار وغيرهم أصنامهم حين أسلموا **وأظهر** أى أوضح وبين **الاحكام** أى أحكام الشريعة **وحظر** بالظاء المعجمة المشالة مخففا أى منع ومنه وما كان عطاء ربك محظورا أى ممنوعا وفى بعض النسخ حذر بالذال المعجمة المشددة أى خوف وأنذر وزعم بعض الطلبة أنه وجد فى نسخة عليها خط المؤلف كذلك أى بالذال ثم وجدته مصلحا بذلك فى نسخة مقابلة من النسخة السهلية منسوبا ذلك لاصلاح الشيخ بخطه **الحرام** ضد الحلال **وعم بالانعام** أى شمل به جميع من اتبعه وحذف المفعول مبالغة أو جميع الوجود حتى الكفار بتأخير العذاب وانتفاعهم بدنياهم وبالانذار والابلاغ والنصيحة فردوا عليه انعامه ولم يقبلوه والانعام بكسر الهمزة مصدر أنعم ويشمل الدينى والدنيوى والأخروى والمراد هنا الدينى فقط اذ هو المتبادر والمبعوث اليه بالاصالة فيكون الانعام هنا خاصا بالمؤمن والله أعلم **صلى الله عليه وعلى آله فى كل محفل** بوزن مجلس مجتمع الناس **ومقام** موضع الاقامة كانه سأل الله تعالى أن يجعل الصلاة دائمة عليه صلى الله عليه وسلم فى كل مجتمع للناس ومكان يقيمون فيه كما هو مطلوب منهم والله أعلم **أفضل الصلاة والسلام صلى الله عليه وعلى آله عودا وبدءا** هكذا فى جل النسخ وهى عبارة مطروقة منها عبارة

وأصفاها رغاما
فأوضح الطريقة
ونصح الخليقة
وشهر الاسلام
وكسر الاصنام
وأظهر الاحكام
وحظر الحرام
وعم بالانعام صلى الله عليه وعلى آله فى كل محفل ومقام أفضل الصلاة والسلام صلى الله عليه وعلى آله عودا وبدءا

في البخاري لبعض السلف وفي حديث مسند في الحلية يصف فيه خيار الامة ويشتاقون اليه يعني الى الله بقلوبهم عودا وبدءا وهما مصدران في موضع الحال والعود مصدر عاد يعود بمعنى رجع والبدء مصدر بدأ بمعنى ابتدأ والمعنى صلى الله عليه صلاة متجددة متصلة كلما انقضت أولاها تجددت أخراها وقد فالوافي معنى رجع عوده على بدئه ورجع عودا على بدء رجع آخره على أوله أو رجع عائدا في الحال أو رجع على طريقه أو لم يقطع ذهابه حتى وصله برجوعه ووجدته في أربع نسخ مظنون بها الصحة بدءا وعودا وهو المناسب للسجع والتقدم البدء على العود وجودا **صلاة تكون** أي لنا **ذخيرة** بالذال المعجمة ندخرها ونقتنيها لمعادنا **وردا** بكسر الواو وهو فعل بمعنى مفعول أي مورود انرد ثوابها وفضلها وننتفع به ونتلذذ به كما يتلذذ الظمآن بالماء حين يرده فالمورود هو ثواب الصلاة نفسها فهو مجاز من اطلاق السبب على المسبب أو نحوه وشبه ثواب الصلاة بالماء المورود استعارة وفي نسخة معتبرة ورداءا أي عونا وقوة وعمادا وهذه النسخة توافق في السجع قوله عودا وبدءا **صلى الله عليه وعلى آله صلاة تامة** أي كاملة **زاكية** أي نامية **وصلى الله عليه وعلى آله صلاة يتبعها** بسكون التاء وفتح الموحدة وبتشديد التاء وكسر الموحدة بمعنى يردفها في أثرها ويتصل بها **روح** بالفتح الراحة والرحمة والسعة والفرج وقرأ جماعة فروح بضم الراء ومعناه الرحمة وقيل الخلود **وريحان** يطلق على الرزق وعلى الاستراحة وعلى الطيب مطلقا وعلى الشجر المعروف وعلى كل نبت مشموم الرائحة وعلى أنه هنا الاستراحة فالريحان ماتنبسط اليه النفوس وعلى أنه الطيب فهو دليل على النعيم وعلى انه الشجر المعروف أو كل نبت طيب الريح فالمطلوب أن يلقى ريحانا من الجنة وفي قوله روح وريحان ضرب من التجنيس **ويعقبها** أي يردفها ويتبعها **مغفرة ورضوان وصلى الله على أفضل** وسقطت لفظة أفضل في بعض النسخ وهذه الصلاة من قوله وصلى الله على أفضل من طاب منه النجار وسما به الفخار الى قوله وهمت بوبلها الديمة المدرار من رسالة لابي المطرف بن عميرة رحمه الله كتب بها الى ذكر يابن عبد الواحد بن أبي حفص وهي الاولى في ديوان رسائله وفيها بعض مخالفة لما هنا **من طاب** أي زكا وحسن **منه** هكذا في النسخة السهلية وعند ابن عميرة أيضا وفي بعض النسخ الصحيحة به ومن ابتدائية والباء ظرفية ويحتمل أن تكون من تعليلية والباء سببية على معنى ان الله تعالى جعلهم من أولهم خيار الاطهار الاجل ان يخرجه منهم مصفى مهذبا من خير أصل وأشرف محتد وليس على معنى أنهم شرفوا به بعد وجوده وظهوره بسبب كونه منهم اذ ما جاءت به الاحاديث خلاف هذا من كونه لم يزل من خيار الى خيار وأنه ما افترقت فرقتان الا كان في خيرهما وانه بعث من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى بعث

صلاة تكون ذخيرة ووردا وصلى الله عليه وعلى آله صلاة تامة زاكية وصلى الله عليه وعلى آله صلاة يتبعها روح وريحان ويعقبها مغفرة ورضوان وصلى الله على أفضل من طاب منه

من القرن الذى كان فيه وقد غضب صلى الله عليه وسلم لما بلغه عن قوم نحو ذلك وقام على المنبر يستذكر الناس نسبه وشرفه وفضله فيما أخرجه البزار وغيره عن ابن عباس والحاكم عن ربيعة بن الحارث **النجار** بكسر النون وضمها وتخفيف الجيم أى الاصل والمنبت وكتب عليه الشيخ بخطه فى النسخة السهلية أى النسب وأخرج ابن أبى عمر العدنى فى مسنده عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قريشا كانت نورا بين يدى الله تعالى قبل أن يخلق آدم بألفى عام يسبح ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم عليه السلام ألقى الله ذلك النور فى صلبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهبطنى الله تعالى الى الارض فى صلب آدم وجعلنى فى صلب نوح وقذفنى فى صلب ابراهيم ثم لم يزل الله تعالى ينقلنى من الاصلاب الكريمة والارحام الطاهرة حتى أخرجنى من بين أبوى لم يلتقيا على سفاح قط والى هذا أشار العباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه حيث يقول فيه

من قبلها طبت فى الظلال وفى ❁ مستودع حيث يخصف الورق
ثم هبطت البلاد لا بشر ❁ أنت ولا مضغة ولا علق
بل نطفة تركب السفين وقد ❁ ألجم نسرا وأهله الغرق
تنقل من صالب الى رحم ❁ اذا مضى عالم بدا طبق

وقال الشيخ أبو عثمان سعيد العقبانى على قول البوصيرى *أبان مولده عن طيب عنصره* أى أصله يريد طيب الاصل الذى صوره الله منه ولهذا لما اختلف العلماء فى طهارة المنى استثنى أسودهم النطفة التى صورالله سبحانه منها ذاته صلى الله عليه وسلم وأخرجوها من الخلاف انتهى ولو قيل بطهارة جميع النطف التى صور منها جميع آبائه الكرام الى آدم عليه السلام واخراج ذلك من خلاف لم يبعد ويكون عمود نسبه كله طاهرا وذلك هو المناسب لرفيع قدره وعظيم وجاهته وجسيم طهارته فهو كما قيل بشر لا كالا بشار فهو مثلهم فى تكونه من نطفة وليس مثلهم فى ذلك فانه من ماء طيب طاهر لم يتنجس ولم يتدنس قط والى ذلك يشير وصف اصلاب آبائه صلى الله عليه وسلم بالطيب والطهارة والكرم والله أعلم وقد استدل من قال من أهل المذهب بطهارة المنى مطلقا لقوله هذا بقوله تعالى ولقد كرمنا بنى آدم وباستحالته وانقلاب عينه والاستدلال بالكرم هنا أحرى لوصف الآباء بكرم خاص بهم زائد على ما فى الآية وكون الوصف بذلك للاصلاب نفسها والله أعلم **وسما** أى علا وارتفع **به** هكذا فى النسخة السهلية وعند ابن عميرة أيضا وفى بعض النسخ المعتمدة منه والقول فى معناهما كالذى قبله **الفخار** بالفتح والتخفيف ما يتمدح به من خصال السودد والمجد **واستنارت بنور** الذى عند ابن عميرة واستمرت من السر وهو الخفاء وعنده لنور باللام **جبينه** هو احد الجبينين وهما حرفان مكتنفان بالجبهة من جانبيها فيما بين الحاجبين والصدغين مصعدا

النجار وسما به الفخار واستنارت بنور جبينه

الى قصاص الشعر **الاقمار** يريد الشمس والقمر أو القمر فقط وأتى بلفظ الجمع تفخيما ومبالغة أو على أن كل ناحية منه قمر ومراده وصف وجهه صلى الله عليه وسلم فى حسنه وجماله وبهجته وكماله وشدة استنارته بجعله تستنير منه الاقمار التى لها فى ذلك ما لها وأكد ذلك وحققه بالتعبير بالماضى والمعهود التشبيه بالاقمار وجعلها الغاية ولم يقتصر هنا على عكس التشبيه بل زاد بأنها محتاجة اليه ومستفيدة منه فله عليها زيادة الاصل على الفرع والمفيد على المستفيد والمنير لذاته على المنير لغيره وفى خطبة طوالع البيضاوى صلى الله عليه وعلى آله ما اضاء البدر المنير ضياؤه **وتضاءلت** أى تصاغرت وتقاصرت **عند جود يمينه الغمائم** كذا فى النسخة السهلية وكثير من النسخ وكذا عند ابن عميرة جمع غمامة وفى جملة نسخ معتمدة الغمام وهو اسم جنس الغمامة **والبحار** وكيف لا تتضاءل الغمام والبحار لجوده وما خرج جود للوجود الاعلى يديه ولا عرف الا به فهو بحر الجود الاعظم وغمام الندا الافخم **سيدنا ونبينا** زاد فى بعض النسخ ومولانا وليس عند ابن عميرة كما هو ساقط فى النسخة السهلية وغالب النسخ **محمد الذى بباهر** أى غالب **آياته** جمع آية بمعنى العلامة أى آياته الباهرة أو المراد بنور آياته الباهرة وحذف المنعوت لقرب فهمه كقوله تعالى أن اعمل سابغات ويحتمل ان المراد بالآيات المتلوة أو المجلوة أو هما معا والذى عند ابن عميرة بباهر اياته بكسر الهمزة وقصرها والآيات بوزن هو شعاع الشمس **أضاءت الانجاد** هكذا فى النسخة الصحيحة المعتبرة جمع نجد وهو ما ارتفع من الارض وما خالف الغور من بلاد الحجاز **والاغوار** جمع غور ما انخفض منها أو هى تهامة مما يلى اليمن أو ما انحدر مغربا عنها وجمع الانجاد والاغوار باعتبار أن كل ناحية أو موضع منها نجد أو غور أو جمع نجد باعتبار أنه اسم لمواضع متعددة وجمع الغور تبعا له باعتبار تعداد نواحيه ومواضعه والله أعلم وخصهما بالذكر لانها بلاد العرب وجزيرتهم التى بعث النبى صلى الله عليه وسلم بها خصوصا ولذلك قال فى التوراة جاء الله من طور سيناء وطلع من ساعير وظهر من جبال فاران يعنى يقال ان مكة مولد نبينا صلى الله عليه وسلم ومثله ما فى كتاب شعياء من التبشير باشراف الرب على مكة واظهار كرامته عليها وسير الامم الى نورها والملوك الى ضوء طلوعها وما فى بعض الكتب القديمة من التبشير بانزال الله على جبل العرب نورا يملأ ما بين المشرق والمغرب واخراجه من ولد اسماعيل نبيا عربيا أميا يؤمن به عدد نجوم السماء ونبات الارض **وبمعجزات آياته** من اضافة الصفة الى الموصوف أى وبآياته المعجزات وهو كذا فى النسخة السهلية وغيرها وعند ابن عميرة كذلك وفى نسخة وبمعجزاته وآياته بعطف عام على خاص **نطق الكتاب** اى القرآن من الاخبار بالمغيبات الماضية والآتية وانشقاق القمر والاسراء وأقوال آحاد الناس

الاقمار وتضاءلت عند جود يمينه الغمائم والبحار سيدنا ونبينا محمد الذى بباهر آياته أضاءت الانجاد والاغوار وبمعجزات آياته نطق الكتاب

وتواترت الاخبار صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الذين هاجروا لنصرته ونصروه فى هجرته فنعم المهاجرون ونعم الانصار صلاة نامية دائمة ماسجعت فى أيكها الاطيار وهمعت بوبلها الديمة والمدرار ضاعف الله عليه دائم صلواته اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله الطيبين الكرام صلاة موصولة دائمة الاتصال بدوام ذى الجلال والاكرام اللهم صل على محمد الذى هو قطب الجلالة وشمس النبوة والرسالة

من المؤمنين والمشركين والمنافقين مما كان سرا أوخفية منه صلى الله عليه وسلم وغير ذلك وفى الاساس من المجاز كتاب ناطق بين وبذلك نطق الكتاب انتهى **وتواترت** أى تتابعت ويحتمل أن يراد بالتواتر الاصطلاحى وهو رواية العدد الكثير الذى تحيل العادة تواطأهم على الكذب عن مثلهم الى انتهاء السند باسناده الى الحسن وان لم تكن معجزاته كلها متواترة الاشخاص فهى متواترة المعنى والقدر المشترك بين افرادها **الاخبار** جمع خبر وهو الحديث **صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الذين هاجروا** أى خرجوا من بلادهم وفارقوا أوطانهم من قريش وغيرهم **لنصرته** أى لاجلها **والذين نصروه فى** حال **هجرته** وهم الأوس والخزرج فهو على حذف الموصوف والا كان المراد بالجملتين معا المهاجرون فقط دون الانصار وليس ذلك المراد مما يدل له قوله **فنعم المهاجرون** هم الذين هاجروا لنصرته **ونعم الانصار** هم الذين نصروه فى هجرته فان المتبادر منه أن المهاجرين فى كلامه غير الانصار **صلاة نامية** أى زاكية مباركة **دائمة ماسجعت** أى طربت فى أصواتها ورددتها **فى أيكها** جمع أيكة وهى الغيضة وكل مكان فيه شجر ملتف فهو أيك **الاطيار وهمعت** سالت **بوبلها** أى مطرها الغزير **الديمة** بكسر الدال هو المطر الدائم فى سكون بلا رعد ولا برق وجمعه ديم ووجد فى طرة هامانصه الديمة اسم المطر والجمع ديم ونسب ذلك لتفسير المؤلف **والمدرار** هو المطر الكثير الصب **ضاعف الله عليه دائم صلواته** أى صلواته الدائمة أى جعل صلواته عليه دائمة مضاعفة **اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله الطيبين الكرام صلاة موصولة** أى متصلة متوالية **دائمة الاتصال** اى اتصالا دائما **بدوام ذى الجلال والاكرام اللهم صل على محمد الذى هو قطب** هو ملاك الشئ والذى عليه مداره **الجلالة** هى العظمة وكبر الشأن فهو الذى له نهاية ذلك ونمايته وعليه مداره فلاجليل من الانام الابجلاله وهو خاضع لهيبته وعلى منزلته وتأدب معه ومتعلق به صلى الله عليه وسلم والاضافة على معنى فى أو اللام وتقدير مضاف أى فيها أو لأهلها **وشمس النبوة والرسالة** اى نبوته ورسالته كالشمس ووجه تشبيهه فى ذلك بالشمس من وجهين أحدهما مافى الشمس من قوة النور وهو صلى الله عليه وسلم نور الانوار وسر الاسرار والخليفة الاكبر فى هذه الدار وفى تلك الدار وذو العلم المبثوث منه الى الخلق والاخلاق المبثوثة اليهم كذلك وهو سيد النبيين والمرسلين وامام الخلق أجمعين ورحمة لجميع العالمين وهو صاحب الوسيلة والدرجة الرفيعة والمقام المحمود وعليه أسبغت جميع النعم وخلعت حلل الجود والكرم وهو المختص بمقام المحبة العظمى

والرسول المطلق لكافة الخلق فهو الشمس نوراوالباهر سطوعاوظهوراوالثانى أن الكواكب التى خلقت للاهتداءاوزينة السماء كلهاممتدة منهاومقتبسة من نورهاوالنبى صلى الله عليه وسلم جميع الذوات الكاملة التى هى محل الانواروالاسراروأعلام الاهتداءوزينة للوجود كلهاممتدة منه صلى الله عليه وسلم ومقتبسة من نوره ومستفيدة من علمه وحكمته

وكل آى أتى الرسل الكرام بها ۞ فانما اتصلت من نوره بهم

فانه شمس فضل هم كواكبها ۞ يظهرن أنوارها للناس فى الظلم

ويحتمل أن يكون المراد نسبة نبوته ورسالته مع غيره من سائر الانبيا والمرسلين كنسبة الشمس مع غيرهامن سائر الكواكب فهوشمس النبوة والرسالة وغيره منهم كواكبها وعلى هذايكون على سنن ماقبله من قوله قطب الجلالة والله أعلم وشمس بالرفع عطفا على قطب ويصح عطفه على الذى فيجورفيه ماجازفيه من الجرعلى الاتباع والنصب على القطع وكذا الحكم فى الهادى والمنقذالاأن الاعراب فى التوابع الثلاثة لفظاوتقديراوفى متبوعها محلاوذلك ظاهروالله أعلم **والهادى من الضلالة والمنقذمن الجهالة صلى الله عليه وسلم صلاة دائمة الاتصال والتوالى متعاقبة** أى مترادفة متتابعة صلاة اثرصلاة **بتعاقب** أى مع تعاقب أى ترادف **الايام والليالى** والمعنى ببقاء الدنيا والليالى جمع ليل على غيرقياس والليل واحد بمعنى جمع وواحده ليلة مثل تمر وتمرة **اللهم صل على محمد النبى الزاهد** هذامبدأ الحزب الثامن وهوالاخير والزهد هوعزوف النفس عن الشئ وانزواؤها عنه طوعاوله مراتب ودرجات وذلك بحسب علوّالهمة وانحطاطها وعلوّالهمة بحسب مايشرق من النور فى القلب فينشرح له الصدر ويحصل عنه العلم بأن المرغوب فيه أفضل من المزهود فيه والنبى صلى الله عليه وسلم هونورالانوارالذى منه انفلقت ومنه أقتبس واستفادكل ذى نورنوره وهواعلم الخلق على الاطلاق فهوأعلى الخلق همة وأرفعهم زهدافهورأس الزاهدين وبحسب رفع همته ارتفع مقامه فكان سيد العالمين وفى طريق القوم معلوم أنه لاينال حال ولامقام الابالزهدفيه ورفع الهمة عنه فمانال صلى الله عليه وسلم أعلى مقام حتى حاز الزهدبالتمام وتحقق بالعبودية على الكمال وزهده كان فى كل ماسوى الله تعالى من سائر الكونين ومافيهما من محسوسات ومعقولات فلاقرارله مع غيرمولاه ولاالتفات له لغيرمابه تولاه ومقامه فى ذلك لايدرك ولايكيف ولايعلمه الاالذى خصه الله سبحانه وأمازهده صلى الله عليه وسلم فى الدنيا الذى هوأدنى الزهدفيكفى دليلاعليه ماكان يتعرض له من الاذى من الخلق قولاوفعلا فى ذات الله وعدم مبالاته بنفسه فى ذلك واختياره الموت والنقلة الى الدارالآخرة على الحياة والبقاء فى الدنياوقدخيرفى ذلك وعدم توسعه فى العيش

والهادى من الضلالة والمنقذ من الجهالة صلى الله عليه وسلم صلاة دائمة الاتصال والتوالى متعاقبة بتعاقب الايام والليالى اللهم صل على محمد النبى الزاهد

وادخاره واقتنائه لشئ من عرض الدنيا مع كونها سيقت اليه بحذافيرها وترادفت عليه فتوحها وقد توفي ودرعه مرهونة عند يهودي في نفقة عياله وكان يدعو اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا وأرسل الله اليه اسرافيل عليه السلام بمفاتيح خزائن الارض وعرض عليه أن تصير معه جبال تهامة زمردا وياقوتا وذهبا وفضة وخيره بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا فاختار أن يكون نبيا عبدا وأن يجوع يوما ويشبع يوما وأما تفسير الزهد في حقه صلى الله عليه وسلم بالزهد في الدنيا فقط فلا يصلح وقد قال في المواهب قال الحليمي في شعب الايمان من تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يوصف بما هو عند الناس من أوصاف الضعة فلا يقال كان فقيرا وأنكر بعضهم اطلاق الزهد في حقه صلى الله عليه وسلم وقد حكى صاحب نثر الدر عن محمد ابن واسع أنه قيل له فلان زاهد فقال وما قدر الدنيا حتى يزهد فيها وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي والله لقد عظمتها اذ زهدت فيها انتهى الغرض منه ثم ظهر لي من ذكر هذا الوصف الذي هو الزاهد مع النبي صلى الله عليه وسلم أنه انما المعنى به ما تقدم مما أرسل الله اليه به اسرافيل من تخييره بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا واتيانه اليه بمفاتيح خزائن الارض وعرضه عليه ما عرض عليه أشار الى ذلك فيما تقدم بقول النبي عبد الله وهنا بقول النبي الزاهد والحديث أخرجه الطبراني بسند حسن عن ابن عباس ورواه بمعناه الترمذي عن أبي أمامة والى ما فيه أشار البوصيري بقوله

وراودته الجبال الشم من ذهب ❋ عن نفسه فأراها أيما شمم

وأكدت زهده فيها ضرورته ❋ ان الضرورة لا تعدو على العصم

رسول الملك بكسر اللام أي مالك الملك أو المستغني في ذاته وصفاته عن كل موجود الذي يحتاج اليه كل موجود وقيل معناه الذي يعز و يذل ولا يذل فرجعه صفة فعلية وسلبية وقيل التام القدرة فيرجع الى صفة القدرة **الصمد** معناه الذي يصمد اليه اي يقصد في الحوائج ويتوجه اليه فيها وقيل السيد الذي انتهى اليه السودد لانه يقصد وهذا راجع الى الذي قبله وقيل هو الذي لا جوف له وقيل فيه غير ذلك ورجح الاول ابن عطية وعليه هو فعل بمعنى مفعول كما قاله الزمخشري **الواحد** أي المتعال عن قبول الانقسام والتجزي والحلول في محل الذي لا يشبه شيأ ولا يشبهه شئ ولا ند له ولا معين ولا مشير له ولا ظهير ولا وزير ولا شريك له في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله ولا في ملكه **صلى الله عليه وسلم صلاة دائمة الى منتهى الابد** وفي بعض النسخ الآباد بالالف وهو المناسب لما بعده من السجع وأبد الدنيا ينتهي بانتهائها وأبد الآخرة لا نهاية له فالصلاة بحسبه تكون متجددة مستمرة على الدوام **بلا انقطاع** أي بلا انصرام وعليه فليس المراد بقوله الى منتهى الابد اثبات النهاية للابد وانما المراد الاستمرار معه وقوله بلا انقطاع تفسير لما قبله

رسول الملك الصمد الواحد صلى الله عليه وسلم صلاة دائمة الى منتهى الابد بلا انقطاع

على أن الباء للتفسير والتصوير اوهو بدل منه أونعت بعد نعت أوحال وان كان المراد آبد الدنيا فقط فالمطلوب دوام الصلاة الى منتهاه بلا نفاد قبله ولا تخلل انقطاع والله أعلم **ولا نفاد** أى ولا فناء **صلاة تنجينا بها** أى بسببها **من حر جهنم** أى وردها وهى دار الهوان والعقاب وشدة العذاب أعاذنا الله منها بفضله **وبئس المهاد** أى الفراش هى **اللهم صل على سيدنا محمد النبى الامى وعلى آله وسلم** كذا باثبات وسلم فى النسخة السهلية وسقطت فى بعض النسخ المعتمدة وعلى اثباتها فهى الصلاة التى ذكرها ابن ثابت فى كفايته رواية فيما يصلى به على النبى صلى الله عليه وسلم بعد صلاة عصر يوم الجمعة وتقدمت بما فيها من الفضائل وزاد بعدها هنا قوله **صلاة لا يحصى لها عدد** لكثرتها وعدم انقطاعها **ولا يعد** كذا فى النسخة السهلية وغيرها وفى بعض النسخ ولا ينقطع **لها مدد** لتواليه وترادفه دائما **اللهم صل على محمد صلاة تكرم بها مثواه** أى مأواه **وتبلغ بها يوم القيامة من** ابتدائية **الشفاعة رضاه** مفعول تبلغ **اللهم صل على محمد النبى الاصيل** أى العريق فى الحسب والمجد الراسخ فى ذلك وقال الجوهرى رجل أصيل الرأى أى محكم الرأى وقد أصل أصالة مثل ضخم ضخامة ومجد أصيل ذو أصالة قال وقال الكسائى قولهم لا أصل له ولا فصل الاصل الحسب والفصل اللسان انتهى ويحتمل أن المراد الاصالة فى النبوة لذكره معها وأصالته فيها بتقدم نبوته على سائر الانبياء وبتقلبه فى أصلاب الانبياء من نبى الى نبى حتى خرج نبينا كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما فى تفسير قوله تعالى وتقلبك فى الساجدين والله أعلم **السيد النبيل** من النبل بالضم وهو الذكاء والنجابة والفضل والشرف **الذى جاء** فى بعثته مصحوبا **بالوحى** من القرآن وغيره **والتنزيل** الذى هو القرآن **وأوضح بيان التأويل** أى التفسير للقرآن **وجاءه الامين** على الوحى **جبريل عليه السلام بالكرامة والتفضيل** الباء للمصاحبة أى صحبة الكرامة والتفضيل الذى هو الوحى والنبوة والرسالة أو الذى هو الاخبار بأنه اكرم الخلق على الله وأفضل الاولين والآخرين وأمته مكرمة متفضلة على جميع الامم والله اعلم **وأسرى به** من الاسراء وهو السير بالليل يقال سرى واسترى واسرى بنفسه واسراه غيره وأسرى به وسرى به وهو فى لفظ الاصل يحتمل أن يكون قاصرا أومتعديا والتقدير أسرى به الملائكة كما قاله ابن عطية فى الآية أو أسرى به البراق كما قاله السهيلى فيها **الملك** بكسر اللام وفى نسخة معتبرة المالك بزيادة الالف بعد الميم وقال البيضاوى فى المالك يعنى بالالف أنه المتصرف فيما يمكن التصرف فيه تصرف الملاك فيما يملكون وقال أيضا هو المتصرف

ولا نفاد صلاة تنجينا بها من حر جهنم وبئس المهاد اللهم صل على سيدنا محمد النبى الامى وعلى آله وسلم صلاة لا يحصى لها عدد ولا يعد لها مدد اللهم صل على محمد صلاة تكرم بها مثواه وتبلغ بها يوم القيامة من الشفاعة رضاه اللهم صل على محمد النبى الاصيل السيد النبيل الذى جاء بالوحى والتنزيل وأوضح بيان التأويل وجاءه الامين جبريل عليه السلام بالكرامة والتفضيل واسرى به الملك

في الاعيان المملوكة كيف شاء من الملك والملك يعني بغير الالف هو المتصرف بالامر والنهي في المأمورين من الملك وقال ان هذا فيه من التعظيم ماليس في الآخر وهو فاعل أسرى ووجدته في نسخة معتبرة الى الملك بزيادة حرف الجر قبله فيكون فاعل أسرى ضميرا يعود على جبريل عليه السلام **الجليل** أي الموصوف بنعوت الجلال والعظمة والكبرياء والقهرية لما سواه وقيل معناه الذي عظم شأنه وظهر أمره فلا يوازيه غيره ولا يدانيه في ذات ولا صفة ولا اسم ولا فعل **في الليل البهيم** أي الاسود **الطويل** يسمى طويلا لمنافاته للطبع بسواده ولذلك يستطيله العليل ولانه وقت سكون وقعود عن الاسباب فيستطيله من يروم الحركة والانبعاث الى السبب أو الاجتماع بالغير أو آواه المبيت الى منزل لا يلائمه والعرب تصف المكروه بالطول وأيام السرور بالقصر وأما مدة الاسراء فانما كانت قليلة في بعض الليل ولهذا أتى في الآية بقوله ليلا منكرا **فكشف** أي الملك سبحانه والفاء للعطف والسببية **له** صلى الله عليه وسلم **عن أعلى الملكوت** أي الملكوت الاعلى أي عن علائه ورفعته ويحتمل أن الاضافة على بابها وأن المراد أنه كشف له عن المحل الاعلى من الملكوت وهو ما فوق السماء الدنيا والسموات السبع من سدرة المنتهى والبيت المعمور والجنة والمستوى والعرش والرفرف والله أعلم والملكوت فعلوت من الملك وهو العز والسلطان والمملكة وباعتبار العوالم الاربعة فعالم الملك ما شأنه أن يدرك بالحس والوهم وعالم الملكوت ما شأنه أن يدرك بالعقل والفهم وعالم الجبروت ما شأنه أن يدرك بالحس وما معه او بالعقل وما معه لكن لا في الحال بل في ثاني حال كما في الدنيا مما لم يصل اليه وهما ولا فهما كتعلق الجسم بالروح وهي به وما في الجنة اذ هو ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وستراه العيون وتسمعه الآذان وتعرفه القلوب وقيل ان عالم الجبروت أعلى وأرفع من عالم الملكوت وهو ما يدرك بالمواهب ولهذا سمي جبروتا مأخوذ من الجبر وهو القهر أي العباد مقهورون عن ادراك كنهه فيكون على هذا كعلم الذات والملكوت كعلم الاسماء والصفات الدالة على الذات والملك علم فعله الظاهر الدال على ما سبق ويقال الانسان روح ثم نفس ثم جسم فالروح عالم الجبروت والنفس عالم الملكوت والجسم عالم الملك فالروح الجبروتي مظهر الذات والنفس الملكوتي مظهر الصفات والجسم الملكي مظهر الافعال وعلى القول الاول الملك راجع الى الاثر والملكوت راجع الى الذات والجبروت راجع الى الاسماء والصفات وهو متوسط بينهما فيدرك بالبصر الاثر الدال عليها وبالبصيرة المعاني الغيبية فالملك ما ظهر والملكوت ما بطن والجبروت جامع لهما كالانسان ظاهره ملك وباطنه ملكوت وحيث جمع بينهما كان جبروتا فيدرك بالبصر والبصيرة والعالم الرابع هو عالم العزة وهو الممتنع ادراكه بكل وجه بحيث تعزز الله تعالى عليه به وانفرد بعلمه فلم يظهره لاحد من خلقه كتعلق أسمائه وصفاته من حيث تعلقها به **وأراه سناء** بالمد والقصر فمعنى الاول

الجليل في الليل البهيم الطويل فكشف له عن أعلى الملكوت وأراه سناء

الرفعة والشرف والجلال ومعنى الثانى الضياء **الجبروت** هو فعلوت من الجبر فهو غير مهموز قال فى المصابيح باتفاق وهذا خلاف ما يجرى على الالسنة وما يوجد فى بعض نسخ هذا الكتاب المعتمدة ونسب ذلك لنسخة الشيخ وهو من القهر كما تقدم أو التجبر الذى هو التكبر أو من جبرت الفقير أغنيته ومعنى سبحان ذى الجبروت والملكوت على هذا أى ذى الغنى والملك **ونظر الى قدرة** يحتمل أنه رأى نفس القدرة كما رأى الذات العلية على القول الاصح لجواز رؤية الصفات عقلا كما تجوز رؤية الذات لمقتضى التسوية وهو الوجود ويحتمل أنه رأى آثارها رؤية خاصة زائدة على رؤيته لها فى الارض والله أعلم **الحى** هو الذى تندرج تحت ادراكه جميع الموجودات **الدائم** الذى لا انصرام له ولا ينقطع وجوده ولا يتناهى وهذا الاسم ورد فى الاسماء التسعة والتسعين فى حديث عن أبى هريرة رضى الله عنه فيما أخرجه جماعة **الباقى** هو الموجود الذى لا آخر له **الذى لا يموت** لان حياته حقيقة ذاتية واجبة قديمة فلا انعدام لها وحياة غيره عارضة مستعارة فكانت معروضة للعدم **صلى الله عليه وسلم صلاة مقرونة** أى مصطحبة مرتبطة **بالجمال والحسن والكمال والخير والافضال** أى تزيده بها جمالا وحسنا وكمالا وخيرا وافضالا ويحتمل أن المراد مقرونة بجماله هو صلى الله عليه وسلم وحسنه وكماله وخيره وافضاله يعنى أنها لا تفارقه والمراد طلب تجدد الصلاة عليه دائما بلا انقطاع والله أعلم **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد الاقطار** جمع قطر بضم القاف وهى الناحية من الارض أو السماء ويحتمل أن يكون المراد به هنا جمع قطر اسم جنس قطرة احدى قطرات الماء أو جمع لقطرة على غير المعروف فى جمعه ولعله المتبادر والله أعلم **وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ورق** اسم جنس ورقة **الاشجار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد زبد البحار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد الانهار** جمع نهر وهو ماجرى من الماء وكثر ولم يبلغ أن يكون بحرا ويجمع أيضا على نهر بضمتين **وصل على محمد وعلى آل محمد عدد رمل الصحارى** بفتح الراء وكسرها جمع صحراء قال فى الصحاح هى البرية وفى القاموس الارض المستوية فى لين وغلظ دون القفراء والفضاء الواسع لا نبات فيه **والقفار** جمع قفر وقفرة وهو الخلاء من الارض وأقفر المكان خلا **وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ثقل** بكسر المثلثة وسكون القاف وهو الحمل والمراد هنا ما شأنه أن يكون حملا وهو مفرد أريد به الجنس أى اثقال **الجبال والاحجار** يصح أن يكون معطوفا

الجبروت ونظر الى قدرة الحى الدائم الباقى الذى لا يموت صلى الله عليه وسلم صلاة مقرونة بالجمال والحسن والكمال والخير والافضال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد الاقطار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ورق الاشجار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد زبد البحار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد الانهار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد رمل الصحارى والقفار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ثقل الجبال والاحجار

على ثقل أو على مدخوله ويحتمل أن التقدير عدد أجزاء موازن ثقل بكسر المثلثة وبفتح القاف كما وجدته في نسخة معتمدة ضد الخفة الجبال والاحجار معطوف على الجبال ويمكن أن يكون عبر بعدد عن زنة سهوا أو تجوزا لان أجزاء الموزون معدودة ليجري على سنن ما قبله وما بعده من المعدودات والله أعلم وقيل ان لفظ ثقل بفتح المثلثة والقاف وهو مد فونها الذي أثقلها والاحجار معطوف عليه لا على مدخوله الذي هو الجبال وبذلك يحسن كونه معدودا انتهى وفيه بعد **وصل على محمد وعلى آل محمد عدد أهل الجنة وأهل النار** من الانس والجن أو منهم ومن يشئ الله تعالى لهما من غير الفريقين وانظر هل يدخل الحور والولدان وخزنة الجنة والنار لانهم كائنون فيها أولا لان المتبادر من أهل الجنة والنار هم من ينتفع أو يتضرر بهما من الانس والجن أو منهم ومن غيرهم **وصل على محمد وعلى آل محمد عدد الابرار والفجار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ما يختلف به الليل والنهار** أي عدد ما يأتيان ويترددان ويتعاقبان به من شؤن الله تعالى وأقضيته في خلقه من الصحة والمرض والغنى والفقر والعز والذل والطاعة والمعصية والايمان والكفر وغير ذلك من مختلفات الاحوال وتنقلات الاطوار وتبدل الاشكال وفي نسخة يختلف عليه أي من المكونات الموجودة التي يتعاقبان عليها **واجعل اللهم صلاتنا عليه حجابا** أي سترا لنا **من عذاب النار وسببا** أي وصلة لنا **لاباحة دار القرار** أي لاحلالها لنا والاذن لنا في دخولها وعدم الحجر علينا في شئ منها والمراد بها الجنة فهي دار الاستقرار لاهلها والذي يباح لكل أحد منها هو ما يطير له منها ويصير في ملكه وقسمته فهو دار قراره **انك أنت العزيز** أي الغالب على أمرك ليس فوقك أحد يرد حكمك **الغفار** الذي يظهر الجميل ويستر القبيح ويزيل العقوبة عمن يستحقها فانت أولى من أجاب السؤال وأسعف بالنوال فالجملة تجئ بها تعليلا لما قبلها **وصلى الله** فعل ماض وفاعل على ما في النسخة السهلية وغيرها وفي بعض النسخ المعتمدة اللهم صل **على سيدنا محمد وعلى آل محمد الطيبين وذريته المباركين وصحابته الاكرمين وازواجه أمهات المؤمنين صلاة موصولة** أي موالاة متتابعة مترادفة **تتردد** أي تختلف وتتكرر **الى يوم الدين** أي الجزاء **اللهم صل على سيد الابرار** أي عموما **وزين المرسلين** أي أحسنهم وخيرهم أو هو زينهم الذي به زانوا وحسنهم الذي به حسنوا **الاخيار** جمع خير وهو الكثير الخير **وأكرم من أظلم عليه الليل وأشرق** وفي نسخة معتبرة وأضاء **عليه النهار** من أهل

الارض

وصل على محمد وعلى آل محمد عدد أهل الجنة وأهل النار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد الابرار والفجار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ما يختلف به الليل والنهار واجعل اللهم صلاتنا عليه حجابا من عذاب النار وسببا لاباحة دار القرار انك أنت العزيز الغفار وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آل محمد الطيبين وذريته المباركين وصحابته الاكرمين وأزواجه امهات المؤمنين صلاة موصولة تتردد الى يوم الدين اللهم صل على سيد الابرار وزين المرسلين الاخيار وأكرم من أظلم عليه الليل وأشرق عليه النهار

ثلاثا اللهم ياذا المن الذى لايكافى امتنانه والطول الذى لايجازى انعامه واحسانه نسألك بك ولا نسألك باحد غيرك أن تطلق ألسنتنا عند السؤال وتوفقنا لصالح الاعمال وتجعلنا من الآمنين يوم الرجف

الارض أجمعين الماضين منهم والآتين **ثلاثا** هذا ثبت فى نسخ متعددة وسقط فى النسخة السهلية وغيرها وهذا اتمام صلوات الكتاب ثم ختمه بدعاء رجاء اجابته بعد الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم فقال **اللهم ياذا** بمعنى صاحب **المن** أى الانعام والاحسان والبداية بالنوال قبل السؤال لا لسبب ولا لعلة **الذى** نعت للمضاف الذى هو ذا **لايكافى امتنانه** أى لايجازى ولايقام بواجب حقه وشكره لكثرة عطاياه ومواهبه وضعف العبد وعجزه وقصوره وجهله وغناه تعالى عن العالمين ويكافى مهموز الا انه فى النسخ بترك الهمزة للمؤاخاة مع يجازى بعده **والطول** بفتح الطاء بمعنى الفضل والامتنان **الذى** نعت لذا أيضا **لايجازى** أى لايكافى **انعامه واحسانه نسألك بك** نطلبك متوسلين اليك بك **ولا نسألك باحد غيرك** ولانتوسل اليك باحد غيرك جمعا عليك وانحياشا اليك وفرارا واضطرارا اليك واضرابا عن الوسائط المبعدة عنك اذ لايتوسل باحد الا بموجود حاضر قريب وليست هذه الاوصاف الا لك فالنا وسيلة اليك سواك **أن تطلق** هذا هو المسؤل وهو المفعول الثانى لنسأل **ألسنتنا** جمع لسان وهو جارحة الكلام والضمير للداعى أوله ولمن له به تعلق **عند السؤال** أى سؤال القبر وهذه أول فتنة يلقاها العبد بعد موته فاذا رزقه الله الثبات وأطلق لسانه بالجواب والقول الصواب فذلك دليل على حسن عاقبة ما بعد ذلك وعنوان حصول السلامة بفضل الله والا فامره على خطر نسأل الله السلامة والعافية بمنه **وتوفقنا** التوفيق خلق القدرة على الفعل المحمود شرعا وان شئت قلت هو خلق القدرة والفعل معا وهو أسلم من الايهام وهو بيد الله تعالى وحده ولا سبب فيه من العبد بالكلية ولا كسب له فيه البتة ولا تتناوله استطاعته ولا يدخل تحت طاقته ولهذا قال تعالى وما توفيقى الا بالله **لصالح الاعمال** أى الاعمال الصالحة أو لعمل صالح من الاعمال على اضافة الصفة الى الموصوف وعدمها **وتجعلنا من الآمنين** ضد الخائفين أى من الذين تؤمنهم من جميع المخاوف أولئك الذين قلت فيهم ألا ان أولياء الله لاخوف عليهم ولاهم يحزنون **يوم الرجف** يوم التزلزل والتحريك والاضطراب الشديد وفى بعض النسخ الرجفة بهاء التأنيث أى الزلزلة وقال ابن عطية الرجفة ماتثيره الصيحة أو الطامة التى يرجف بها الانسان وهو أن يتزعزع ويتحرك ويضطرب ويرتعد ومنه قول خديجة فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف فؤاده قال ومنه ارجاف النفوس بكريه الاخبار أى تحريكها انتهى والمراد هنا يوم القيامة والحشر ويسمى الرجاف كشداد والراجفة النفخة الاولى والرادفة النفخة الثانية كما فى حديث أخرجه البيهقى عن ابن عباس رضى الله عنهما والزلازل جمع زلزلة وفى بعض النسخ

والزلزال وهو المناسب لما قبله ومابعده من السجع ولذكر الرجف بالمصدر والزلزلة التحريك الشديد العنيف ويكون في الارض وفي الاشخاص وفي الاحوال وهذا عبارة عن شدة الاهوال يقال زلزل الله الارض زلزلة وزلزالا بالكسر حركها فتزلزلت هي والزلزال بالفتح الاسم ويجوزان يعني به المصدر أيضا وذكر صاحب القاموس فيه التثليث والزلازل الشدائد والبلايا ويوم القيامة هو يومها ومحلها **ياذا العزة والجلال** يحتمل أن يكون من تمام ماقبله وهو الاقرب لموافقته له في السجع ويحتمل أن يكون مبتدأ لما بعده والله أعلم **أسألك يانور النور** أي يامن له كل الظهور الذي به ظهرت المظاهر وله الوجود الحقيقي الذي به استبانت الكائنات وقال بعضهم من الادعية النبوية يانور النور احتجبت دون خلقك فلايدرك نورك نور يانور النور قد استبان بنورك أهل السموات واستضاء بنورك أهل الارض يانور كل نور خامد لنورك كل نور **قبل الازمنة** يتعلق بنور لانه في تأويل موجود أوظاهر والازمنة جمع زمان وزمن ويجمعان أيضا على ازمان وأزمن وهو العصر وهما اسمان لقليل الوقت وكثيره والزمان عند أرسطو ومن الحكماء ومتابعيه مقدار حركة الفلك الاعظم وعند المتكلمين مقارنة متجدد موهوم لمتجدد معلوم ازالة للابهام من الاول بمقارنته للثاني كما في آتيك عند طلوع الشمس **والدهور** جمع دهر وهو الزمان الطويل والابد الممدود ويطلق أيضا على ألف سنة وفي المشارق الدهر مدة الدنيا وقال بعضهم وقد يقع الدهر على بعض الزمان انتهى وفي كتاب القرى للمحب الطبري قال ثم الزمان والدهر واحد وأنكر ذلك أبو الهيثم وقال الزمان زمان الحر وزمان البرد وزمان الرطب ويكون الزمان من الشهرين الى ستة أشهر والدهر لاينقطع الا أن يشاء الله تعالى وقال الازهري الدهر عند العرب يقع على بعض الدهر وعلى مدة الدنيا كلها يقولون أقمنا على كذا دهرا اه وقال حجة الاسلام في لباب المعارف العقلية الزمان عدد حركات الفلك بعد الحصر والعدد والدهر حركات الفلك قبل العدد والحساب ولهذا قيل ان الدهر أصل الزمان لان الزمان ممتد مع السفليات والدهر ممتد مع العلويات **أنت الباقي بلازوال** أى بلاذهاب ولا اضمحلال وهذه الباء تفسيرية تصويرية **الغني** عن كل ماسواه **بلامثال** أى بلاحد ولامقدار لغناه ولاصفة ولاادراك **القدوس** أى الطاهر أوالمبارك أوالمبرأ من المعايب المنزه عن سمات النقص والحدوث أوالذي لاتدركه الاوهام والابصار وقيل هو المنزه عن كل كمال لغيره وهو بضم القاف في الاشهر وان كان الاقيس فتحها وهو لغة فيه وقرئ بها **الطاهر** بالمهملة بمعنى الذي قبله **العلي** فوق خلقه بالقهر والغلبة **القاهر** من القهر الذي هو الاستيلاء على الشئ من جهة الملك والسلطان ظاهرا ومن جهة علو المكانة وقيام الحجة باطنا فهو مستول على الكل نافذ فيهم حكمه وسلطانه جبرا **الذي لايحيط**

ياذا العزة والجلال أسألك يانور النور قبل الازمنة والدهور أنت الباقي بلازوال الغني بلامثال القدوس الطاهر العلي القاهر الذي لايحيط

به أى يحويه **مكان** أى موضع وذلك لوجوب غناه واستحالة تجسمه وحصره وقهره وقال حجة الاسلام فى المعيار المكان هو السطح الباطن من الجرم الحاوى المماس للسطح الظاهر من الجسم المحوى وقد يقال مكان للسطح الاسفل الذى يستقر عليه شئ ثقيل **ولا يشتمل عليه زمان** لاستحالة حصره فى الفلك **أسألك بأسمائك** جمع اسم وهو اللفظ الدال على ذات المسمى **الحسنى** مصدر وصف به أو مونث أحسن فافرد لانه وصف جمع مالا يعقل فيجوز فيه الافراد والجمع وحسن أسمائه تعالى هو بتحسين اطلاقها شرعا مع تضمنها معانى حسانا شريفة من المدح والتعظيم والتمجيد **كلها** يحتمل ان المراد التسعة والتسعون ويحتمل أن المراد أسماء الله تعالى كلها التى سمى بها نفسه ماعلم منها ومالم يعلم مما لم يطلع عليه أحد من خلقه والاسماء التسعة والتسعون جاءت معينة فى حديث حسن عند أبى هريرة رضى الله عنه وقال العلماء ان ذلك محتمل لان يكون مدرجا من كلامه جمعها آحادا فنسقها فى هذا الحديث والله أعلم وهى الله الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلى الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوى المتين الولى الحميد المحصى المبدئ المعيد المحيى المميت الحى القيوم الواجد الماجد الواحد الصمد القادر المقتدر المقدم المؤخر الاول الآخر الظاهر الباطن الوالى المتعالى البر التواب المنتقم العفو الرؤف مالك الملك ذوالجلال والاكرام المقسط الجامع الغنى المغنى المانع الضار النافع النور الهادى البديع الباقى الوارث الرشيد الصبور رواه الترمذى وابن حبان فى صحيحه والحاكم فى المستدرك والبيهقى فى الشعب ورواه الحاكم أيضا وأبو الشيخ وابن مردويه معا فى التفسير وأبونعيم فى الاسماء الحسنى بلفظ أسأل الله الرحمن الرحيم الاله الرب الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الحكيم العليم السميع البصير الحى القيوم الواسع اللطيف الخبير الحنان المنان البديع الودود الغفور الشكور المجيد المبدئ المعيد المنور النور البارئ الاول الآخر الظاهر الباطن العفو الغفار الوهاب الفرد الاحد الصمد الوكيل الكافى الباقى الحميد المقيت الدائم المتعالى ذوالجلال والاكرام الولى النصير الحق المبين المنيب الباعث المجيب المحيى المميت الجميل الصادق الحفيظ المحيط الكبير القريب الرقيب الفتاح التواب القديم الوتر الفاطر الرزاق العلام العلى العظيم الغنى المليك المقتدر

به مكان ولا يشتمل عليه زمان أسألك بأسمائك الحسنى كلها

الاكرم الرؤف المدبر المالك القاهر الهادى الشاكر الكريم الرفيع الشهيد الواحد ذوالطول ذوالمعارج ذوالفضل الخلاق الكفيل الجليل ورواه ابن ماجه بلفظ الله الواحد الصمد الاوّل الآخر الظاهر الباطن الخالق البارئ المصوّر الملك الحق السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الرحمن الرحيم اللطيف الخبير السميع البصير العليم العظيم البارئ المتعال الجليل الجميل الحى القيوم القادر القاهر العلى الحكيم القريب المجيب الغنى الوهاب الودود الشكور الواجد الماجد الولى الراشد العفوّ الغفور الحليم الكريم التواب الرب المجيد الولى الشهيد المبين البرهان الرؤف الرحيم المبدئ المعيد الباعث الوارث القوى الشديد الضار النافع الباقى الواقى الخافض الرافع القابض الباسط المعز المذل المقسط الرزاق ذوالقوة المتين القائم الدائم الحافظ الوكيل الباطن السامع المعطى المحيى المميت المانع الجامع الهادى الكافى الأبد العالم الصادق النور المنير التام القديم الوتر الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وقال الخطابى على قوله فى أوّل الحديث ان لله تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة فى هذا الحديث الكريم من الاحكام اثبات هذه الاسماء المحصورة بهذا العدد وليس فيه مايدل على نفى ماعداها وانما وقع التخصيص بالذكر لهذه الاسماء لانها أشهر الاسماء وأبينها معانى واظهرها قال وجملة قوله قضية واحدة لا قضيتان ويكون تمام الفائدة فى خبران وهو قوله من أحصاها دخل الجنة لافى قوله تسعة وتسعين اسما وهو بمنزلة قولك ان لزيد تسعة وتسعين درهما أعدها للصدقة أومن زاره اعطاه اياها فهذا لايدل على أنه ليس عنده من الدراهم غيرها ولا أكثر منها وانما يدل على أن الذى أعده زيد من الدراهم للصدقة أو العطية هو ذلك العدد المذكور قال ويؤيد هذا التأويل ماذكر فى حديث ابن مسعود فى دعائه أسألك بكل اسم هولك سميت به نفسك أو أنزلته فى كتابك أو علمته أحدا من خلقك اواستأثرت به فى علم الغيب عندك الحديث قال غيره ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم وبأسماء الله الحسنى كلها ما علمت منها ومالم أعلم وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم لاأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقوله فى حديث الشفاعة فيفتح على من محامده وحسن الثناء عليه مالا أقدر عليه الاأن يلهمنيه الله عزوجل أوكما قال صلى الله عليه وسلم وقوله سبحانه ولا يحيطون به علما ثم الاحصاء صادق بالعد والحفظ والعلم والفهم والتعبد والتعلق والتخلق والتحقق ووجوه ذلك لاتنحصر من حيث التحقق تفصيلا فتفاوتت رتب المعارف من أجل ذلك تفاوتا خارجا عن الاحاطة والضبط وكان الكلام على الاسماء من العلوم المكنونة والاسرار المصونة التى ضن بها عن غير أهلها وأعطيت لمن جعل نفسه فيها أقل مهرها ماله بعض العارفين **و بأعظم أسمائك اليك** خصه بعد التعميم لماذكر من عظمه وشرفه وسرعة اجابته **و أشرفها عندك منزلة** باعتبار

وبأعظم أسمائك اليك وأشرفها عندك منزلة

ثواب

ثواب الداعى به واستجابة دعائه **وأجزلها** أى أعظمها وأكثرها **عندك ثوابا** أى أجرا **وأسرعها** من السرعة نقيض البطء **منك** ابتدائية **اجابة** هى مواجهة السائل بما يرضيه سواء كان عين مراده أو خلافه **وباسمك المخزون المكنون** رواه أبو نعيم فى الحلية عن صالح المرى قال قال قائل لى فى منامى اذا أردت أن يستجاب لك فقل اللهم انى أسألك باسمك المخزون المكنون المبارك الطاهر المطهر المقدس وفى رواية المبارك الطيب الطاهر الخ قال فما دعوته فى شئ الا تعرفت الاجابة **الجليل** فى نفسه **الاجل** من غيره من الاسماء **الكبير الاكبر العظيم الاعظم** كلها بمعنى **الذى تحبه** أى تحب الدعاء به ومعناه أنه يكرم من دعاه به أو يريه كرامته ولهذا فسر رجوع المحبة للداعى بقوله **وترضى عمن دعاك به** أى تنعم عليه وتكرمه وتقبل عليه أو تريد فعل ذلك به ثم فسر اكرامه اياه بما اذا يكون بقوله **وتستجيب له دعاءه** أى تسعفه بمطلوبه وتنيله ما يؤمله من مرغوبه أو تنظر له وتعوضه بما هو خير له مما طلب **أسألك اللهم بلا اله الا أنت الحنان** معناه الحليم أو الذى يقبل على من أعرض عنه **المنان** أى المعطى ابتداء وكره مالك رضى الله عنه الدعاء بياحنان فاما أنه لم يبلغه به حديث واما أنه يرى شرط التواتر فى اطلاق الاسم كما يراه الاشعرى وقد روى أصحاب السنن الاربعة وابن حبان والحاكم وقال على شرط مسلم عن أنس قال كنا مع النبى صلى الله عليه وسلم ورجل قائم يصلى فلما ركع وسجد وتشهد ودعا فقال فى دعائه اللهم انى أسألك بأن لك الحمد لا اله الا أنت الحنان المنان بديع السموات والارض ياذا الجلال والاكرام ياحى ياقيوم فقال النبى صلى الله عليه وسلم لاصحابه أتدرون بما دعا قالوا الله ورسوله أعلم قال والذى نفسى بيده لقد دعا الله باسمه الاعظم الذى اذا دعى به أجاب واذا سئل به أعطى وروى نحوه الخطيب فى تاريخه من حديث جابر وروى الاسمين فى الاسماء من حديث أبى هريرة جماعة كما تقدم ذكره **بديع السموات والارض** بمعنى مبدعهما كبصير بمعنى مبصر ومثله قول عمرو بن معدى كرب * أمن ريحانة الداعى السميع * يريد المسمع المبدع المخترع والمنشىء والخالق ابتداء على غير مثال سبق **ذو الجلال والاكرام عالم الغيب** هو ما غاب عن المخلوقين **والشهادة** ما يشهدونه وقيل الغيب السر والشهادة العلانية وقيل المراد بالغيب الآخرة وبالشهادة الدنيا **الكبير** أى ذو الكبرياء **المتعال** العلى عن طريق المبالغة **وأسألك باسمك العظيم الاعظم الذى اذا دعيت به أجبت واذا سئلت به أعطيت** أخرج الطبرانى فى الاوسط عن أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم دخل

وأجزلها عندك ثوابا وأسرعها منك اجابة وباسمك المخزون المكنون الجليل الاجل الكبير الاكبر العظيم الاعظم الذى تحبه وترضى عمن دعاك به وتستجيب له دعاءه أسألك اللهم بلا اله الا أنت الحنان المنان بديع السموات والارض ذو الجلال والاكرام عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال وأسألك باسمك العظيم الاعظم الذى اذا دعيت به أجبت واذا سئلت به أعطيت

على عائشة رضى الله عنها ذات غداة فقالت يارسول الله علمنى اسم الله الذى اذا دعى به أجاب واذا سئل به أعطى فأوصاها بوصية فقامت توضأت فقالت اللهم انى أسألك من الخير كله ما علمت منه ومالم أعلم وأسألك باسمك العظيم الاعظم الذى اذا دعيت به أجبت واذا سئلت به أعطيت فقال والله انها لفى هذه الاسماء **وأسألك باسمك الذى يذل لعظمته العظماء** جمع عظيم أى جليل منهم الانبياء والملائكة عليهم السلام وذلهم وتذللهم لله سبحانه وتعالى وخضوعهم لهيبته وخشوعهم وتواضعهم لسطوة عزته معلوم ثم يحتمل أن المراد بالعظماء ماهو أعم من أن يكون عظيما عند نفسه وأبناء جنسه فى الدنيا أوعند الله وحزبه ولولم يكن عظيما فى الدنيا أوالمراد الاول فقط أوالثانى فقط وعليه ينبنى عطف قوله **والملوك** عليه هل هو عطف خاص على عام أوهو مغاير لما قبله والله أعلم والملوك جمع ملك بفتح الميم وكسر اللام وهو الذى يملك أمر الخلق بجمع كلمتهم وتولى ضبطهم وسياستهم والقيام بمصالحهم ويخفف بسكون اللام وهو مقصور من مالك ومليك ويجمع أيضا على املاك والاسم الملك بالضم والموضع مملكه **والسباع** جمع سبع وهو كل حيوان مفترس كالاسد والنمر والذئب والثعلب والنسر والعقاب وقد يخصه العرف بالاسد **والهوام** جمع هامة بالتشديد وهو خشاش الارض وفى نسختين بالتخفيف جمع هامة وهو سيد القوم لكن الذى فى النسخ الكثيرة التشديد والمراد ان الموجودات كلها فى طى قبضته وتحت قهر تصريفه خاضعة لجلاله مستكينة لعظمته جليلها وحقيرها من الفيل والسباع العادية الى الذرة والاشياء الحقيرة والضعيفة كلها بالنسبة الى عظمته وكبريائه وحيطة قبضته وتصريفه سواء ولهذا عطف عليه قوله **وكل شئ خلقته يا الله يارب** لا أعرف فيه فى النسخ هنا الا الكسر ويصح فيه الضم اما على احدى اللغات فى المنادى المضاف لياء المتكلم أوعلى أنه مقطوع عن الاضافة مبنى على الضم والاول أولى وأنسب هنا وقد قال الشيخ ابن عطاء الله رضى الله عنه فى التنوير ان موسى عليه السلام انما نادى ربه متعلقا باسم الربوبية فى قوله رب انى لما أنزلت الى من خير فقير لانه المناسب فى هذا المقام لان الرب من رباك باحسانه وغذاك بامتنانه فكان فى ذلك استعطاف لسيده اذ ناداه باسم الربوبية التى ماقطع عنه عوائدها ولا حبس عنه فوائدها انتهى وقد نصوا على أن الرب الاغلب نداؤه مضافا فان سمع غير مضاف للياء فى اللفظ فهو على تقدير الاضافة اليها ولكنه بنى على الضم تشبيها بالنكرة المقصودة فى اللفظ وهو معرفة فى التحقيق بنية الاضافة لا بالقصد والله أعلم **استجب دعوتى** بفضلك **يامن له العزة والجبروت** أخرج أبونعيم فى الحلية عن سعيد بن جبير مرسلا ان أهل السماء الدنيا سجود الى يوم القيامة يقولون سبحان ذى الملك والملكوت وأهل السماء الثانية ركوع الى يوم القيامة يقولون سبحان ذى العزة والجبروت وأهل السماء الثالثة قيام الى يوم القيامة يقولون سبحان الحى الذى

وأسألك باسمك الذى يذل لعظمته العظماء والملوك والسباع والهوام وكل شئ خلقته ياالله يارب استجب دعوتى يامن له العزة والجبروت

لا يموت

لايموت **ياذا الملك والملكوت** قال الشيخ أبو محمد العزيز المهدوي رضي الله عنه عندنا عالمان عالم العلم والارادة وهو المعبر عنه بالعالم العلوي وعالم الملك والشهادة وهو المعبر عنه بالعالم السفلي فالعالم الملكوتي هو الذي لايقتضي الترتيب ولا الزمان ولا المكان وانما هو أمر رباني ارادي انما أمرنا الشئ اذا أردناه أن نقول له كن فيكون اذ ليس في وجوده تقديم ولا تأخير ولا زيادة ولا نقصان فهذه عبارة عن العالم الملكوتي المستمر على حقيقة واحد وهو الازل الذي لا كسب فيه وانما الكسب في عالم الملك والشهادة المضاف الى القدرة المصرفة للحكمة وفيه الترتيب والكسب والزمان والمكان والاكوان والاحكام فعبر عما ظهر في عالم العلم والارادة المسمى بالعالم الملكوتي بالازل وعبر عما ظهر في اختراع القدرة المصرفة للحكمة المسمى بعالم الملك والشهادة بالابد اذ في تباينهما ظهر الترتيب الحكمي والارتباط الزماني وظهر الكسب وشرعت الشرائع وخرجت لا اله الا الله محمد رسول الله على هذه النسبة من معنى العالمين اللذين هما عالم الملك والشهادة وعالم الملكوت والازل والابد فلا اله الا الله أزلية لفراغ الخلق منها وهي من صفات عالم الملكوت ومحمد رسول الله أبدية وهي من صفات عالم الملك فيما يظهر بغير كسب يعزى الى الازل وما يظهر مع ترتيب الاحكام بالكسب يعزى الى الابد انتهى على تصحيف فيه أصلحت من أجله بعضه والله أعلم

يامن هو حي لايموت نعت لازم لحي **سبحانك** أي تنزيها لك وبراءة من السوء **رب** أي يارب **ما أعظم شأنك** أي أمرك الجامع لجميع ماينسب اليك والاولى ترك همزه لموافقة قوله بعده **وارفع مكانك** أي مكانتك وقدرتك والصفة للتعجب لتعظيم المتعجب منه **أنت ربي يامتقدسا في جبروته اليك أرغب واياك أرهب ياعظيم** بمعنى الجليل والكبير أو الذي انتفت عنه جميع سمات النقص ووجبت له جميع صفات الكمال أو الذي لاتدركه الافهام ولا تتخيله الاوهام لتنزهه عن أن تحيط العقول بكنه ذاته وصفاته **ياكبير** ياذا الكبرياء الكامل الصفات **ياجبار** هو القاهر الذي لايرد حكمه وينفذ حكمه قهرا على العباد وقيل العلي العظيم الشان وقيل المتكبر وقيل الذي يجبر المكسور ويصلح الامور تفضلا منه من الجبر بمعنى الاصلاح ومنه جبر العظم والفقير وقيل معناه منيع لاينال منه ولا يدرك ومنه نخلة جبارة **ياقادر** هو الذي ان شاء فعل وان شاء لم يفعل وفي بعض النسخ ياقدير بصيغة المبالغة **ياقوى** أي ياذا القوة التامة وهو بمعنى القادر **تباركت** تبارك تفاعل من البركة وهي الزيادة والنماء والكثرة والاتساع أي البركة التي تكتسب وتنال بذكرك وقيل معنى تباركت تقدست وتنزهت والتقديس الطهارة والتنزه التبعد عن النقائص وقيل معنى تباركت تعاظمت وهي كلمة خاصة بالله عز وجل لاتستعمل في غيره ولهذا لاتتصرف

ياذا الملك والملكوت
يامن هو حي لايموت
سبحانك رب
ما أعظم شأنك
وارفع مكانك
أنت ربي يامتقدسا
في جبروته اليك
أرغب واياك
أرهب ياعظيم
ياكبير ياجبار
ياقادر ياقوى
تباركت

فلا يجيء منها مضارع **ياعظيم تعاليت** أي ارتفعت **ياعليم** المحيط
علما بجميع المعلومات **سبحانك ياعظيم** هذا ثبت في النسخة السهلية وغيرها
وسقط في نسختين معتمدتين **سبحانك ياجليل أسألك باسمك العظيم**
التام من تم تماما ضد نقص **الكبير أن لاتسلط** من التسليط وهو التغليب
والاطلاق في القهر والقدرة وهو فعل مضارع منصوب بأن وقال جدي للامام أبو العباس
أحمد بن يوسف الفاسي رحمه الله تعالى فيما وجدته بخطه كثيرا ما يجري هذا اللفظ
على ألسنة أهل هذا الشأن من الفقراء بتسكين الطاء وسمعت عددا كثيرا يقرؤنه كذلك ولا
يتعين كونه تصحيفا الآن الجزم بأن محفوظ وعليه قوله * تعالوا الى أن يأتنا الصيد نحتطب
انتهى **علينا جبارا** هو هنا المتكبر العاتي **عنيدا** من عند عن الطريق مال وعند
خالف الحق ورده وهو يعرفه فهو عنيد وعاند ومعاند وهذه أوصاف النفس فهي أعظم
الجبارين المعاندين وهي أخبث من الشياطين بل من سبعين شيطانا ولولا هي لم يجد العدو
للانسان سبيلا وقانا الله شرها وشره بمنه وكرمه **ولا شيطانا** جنيا أو انسيا **مريدا** أي
عاتيا عاصيا ذا اقدام وجراءة وبلوغ الغاية في الشر **ولا انسانا حسودا** فانه يضر
بسم عينه ويعاند الحق ويغطيه ويجحده **ولا ضعيفا** ضد القوي **من خلقك ولا**
شديدا ضد الضعيف وهو القوي المقدام الجريء **ولا بارا ولا فاجرا** هذا نحو
ما نقل عن الشيخ القطب جمال الدين سيدي يوسف بن عبد الله بن عمر بن علي بن خضر
الكوراني العجمي نزيل مصر فيمن واظب على قراءة حزب النووي بعد الصبح والمغرب أو قال
بعد الصبح والعشاء انه لا يقدر أحد أن يتصرف فيه لا من أهل الباطن أرباب القلوب
المتصرفين بالحق أو قال بالاحوال الصحيحة ولا من أهل الظاهر أهل الشطارة والسحر والمكر
والحرب والخصام والعداوة والله تعالى أعلم انتهى **ولا عبيدا** بمعنى عابد من العبادة
الا أنه أبلغ والعابد يطلق على العالم ويطلق على الجاهل ويطلق على الجاحد وكل ذلك محتمل
هنا **ولا عنيدا** ضد العابد من العبادة بمعنى الخدمة والطاعة أو ضد الجاهل الذي يترك
العبادة جهلا أو مرادف للعبيد ان كان بمعنى الجاحد والله أعلم **اللهم اني أسألك**
فاني أشهد هذا الدعاء الى قوله ولم يكن له كفوا أحد أخرجه أصحاب السنن الاربعة
وقال الترمذي حديث حسن وابن حبان والحاكم وصححاه وقال الحاكم على شرط مسلم
عن بريدة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يدعو به فقال
والذي نفسي بيده لقد سأل الله باسمه الاعظم الذي اذا دعي به أجاب واذا سئل به أعطى وقوله
فاني هو في النسخ على كثرتها بالفاء المرؤسة وهي تعليلية ووقع في نسخة فقط بالباء الموحدة

ياعظيم تعاليت
ياعليم سبحانك
ياعظيم سبحانك
ياجليل أسألك
باسمك العظيم
التام الكبير أن
لاتسلط علينا
جبارا عنيدا ولا
شيطانا مريدا ولا
انسانا حسودا
ولا ضعيفا من
خلقك ولا شديدا
ولا بارا ولا فاجرا
ولا عبيدا ولا
عنيدا اللهم اني
أسألك فاني أشهد

وهي سببية وغالب كتبها في الحديث بالموحدة وتوجد فيه بالفاء المروسة وبالمروسة هي في الكفاية لابن ثابت وقوله أشهد بفتح الهمزة والهاء ووقع في النسخة السهلية بضم الهمزة وكسر الهاء **انك أنت الله الذي لا اله الا أنت** الاكثر سقوط الموصول في الحديث وهو ثابت في جميع ما وقفت عليه من نسخ هذا الكتاب وقوله الا أنت بضمير الخطاب لانه اذا جرى الموصول على ضمير تكلم أو خطاب جاز أن يعاد ضمير غيبة أو ضميرا موافقا للاول نحو قوله * نحن الذون صبحوا الصباحا * وقوله * أنا الذي سمتني أمي حيدره * **الواحد الاحد** هو هنا بمعنى الواحد قبله لان الاحد خاص بالنفي ولا يأتي في الاثبات وحيث أتى فيه فهو مما قلبت فيه الواو الفا فهو أحد بمعنى واحد وأصله وحد بواو فأبدلت همزة والواو المفتوحة قد تبدل همزة كما تبدل المكسورة والمضمومة ومنه امرأة أسماء بمعنى وسماء من الوسامة وزاد في بعض النسخ القهار الفرد بين الاحد والصمد وفي بعضها بزيادة الفرد فقط دون القهار والاكثر سقوطهما معا كما في النسخة السهلية والفرد معناه الوتر وهو الواحد والمنفرد وهو أيضا المتحد ومن لا نظير له **الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا** أي مثلا ولا نظيرا **أحد** هو هنا على بابه لانه في النفي وقد تضمنت هذه الجملة التي هنا معاني سورة الاخلاص وأول آية منها تنفي الكثرة والعدد والثانية تنفي النقص والتقليب والثالثة تنفي العلة والمعلول والرابعة تنفي الشبيه والنظير ليس كمثله شئ وهو السميع البصير **ياهو** قال في نوادر الاصول هو اسم لا صفة في الهوية خرجت الصفات أي هو اشارة القلب الى المعروف الموصوف ألا ترى الى قوله هو ثم قال الله لا اله الا هو ثم قال الخالق فهو أصل الاسماء واليه يشير القلب لانه الباطن الذي لا يدرى كيف ولا يدرك انتهى وقال صاحب التحبير اعلم أن هذا الاسم موضوع للاشارة وهو عند الطائفة اخبار عن نهاية التحقيق وهو يحتاج عند أهل الظاهر الى صلة تعقبه ليكون الكلام مفيدا لانك اذا قلت هو ثم سكت فلا يكون الكلام مفيدا حتى تقول قائم أو قاعد أو هو أحي وما أشبه ذلك فأما عند القوم فاذا قلت هو فلا يسبق الى قلوبهم غير ذكر الحق فيكتفون عن كل بيان لاستهلاكهم في حقائق القرب باستيلاء ذكر الله تعالى على أسرارهم وامحائهم عن شواهدهم فضلا عن احساسهم بمن سواه وقال الشيخ زروق في تعليقه على الحزب الكبير وقوله يامن هو معناه الذي لا يمكن أن يشار الا جلاله وعظمته فهو هو وللناس في هذا الاطلاق بحث وانكار على الصوفية والتحقيق أن اطلاقه في محل الاثبات المطلق اساءة أدب وفي مقام التعظيم باشعاره واستشعاره أو شواهده وقرائنه لا بأس به لاهله والله أعلم وقال في النصيحة الكافية لا يجوز ياهو الا لرجل استغرق في التعظيم حتى لم يبق له من رسومه غير الاشارة ولم يجد حاله الا في الايهام وهذا محكوم عليه فيسلم له كما نص عليه أئمة هذا الشأن والله أعلم وبه التوفيق وقال شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن في حاشية الحزب الكبير بعد نقل كلام الترمذي السابق وغيره والحاصل أن

انك أنت الله الذي لا اله الا أنت الواحد الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد ياهو

الاشارة بهو مختصة بأهل الاستغراق والتحقق فى الهوية الحقيقية فلانطباق بحر الاحدية عليهم وانكشاف الوجود الحقيقى لديهم قدموا من يشار اليه بهو الا هو لان المشار اليه لما كان واحدا كانت الاشارة اليه مطلقة لا تكون الا اليه لفقد ما سواه فى شعورهم لفنائهم عن الرسوم البشرية بالكلية وغيبتهم عن وجودهم وعن احساسهم وأوصافهم الكونية وذلك غاية فى التوحيد والاعطاء قال بعد حكاية صاحب التحبير وتكلمه بكلام له نحو ما تقدم هذا مقتضى حال القوم من وجدانهم وذوقهم فهو عندهم اسم مستقبل بمعناه لا ضمير غيبة كما هو موضوع فى أصله بل نقل وصار العرف عندهم باطلاقه على الله كاطلاق سائر الاسماء الظواهر ولذلك ساغ نداؤه وادخال يا عليه وليس هو عندهم ضمير غيبة فيعترض بأنه لم يسمع فى كلام العرب الانداء ضمير الخطاب على خلاف فيه الى آخر كلامه **يامن لا هو** مثل التى قبلها أى يامن يشار اليه بهو وتطلق عليه وله الوجود الحقيقى **الا هو** ضمير يعود على الموصول **يامن لا اله الا هو يا أزلى** هو الاول الذى لا مفتتح لوجوده ولا بداية له فهو بمعنى القديم ولم يرد اطلاق الازلى قرآنا ولا سنة **يا أبدى** قيل معناه الذى لم يكن لبقائه نهاية ولا انقضاء والذى فى حديث ابن ماجه فى الاسماء الابد بغير ياء وقال فى القاموس الابد محركة الدائم والقديم الازلى وفى تسبيح الامام أبى حنيفة رحمه الله وقد رأى الله عز وجل فى المنام فعلمه اياه سبحان الابدى الابد بذكرهما معا **يا دهرى** هو فى جميع ما رأيت من النسخ المعتمدة بفتح الدال ومعناه الباقى وقيل معناه القديم الازلى الذى لا ابتداء له ويمكن ان يكون على نسبة ما ينسبون للدهر فى الفعل له تعالى فانهم كانوا ينسبون للدهر الفاعلية فقال صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر أى الفاعل لما ينسبون للدهر فمعنى يا دهرى يا فاعل أو يا خالق أو نحو ذلك ويمكن فيه أيضا أن يكون بمعنى المتصرف فى الدهر وهو وجه فى الحديث والله أعلم وفى دعاء فى كتاب القوت وغيره يا دهر يا ديهور يا ديهار يا دهر الداهرين يا أبدى يا أزلى **يا ديمومى** معناه الدائم الباقى الذى لا نهاية له **يامن هو الحى الذى لا يموت يا الهنا واله كل شئ** قال بعض المفسرين فى قوله تعالى قال الذى عنده علم من الكتاب قيل انه آصف بن برخيا ابن خالة سليمان عليه السلام وكان عنده علم بالاسم الاعظم من أسماء الله عز وجل وأن الدعاء الذى دعا به هو أن قال يا الهنا واله كل شئ الها واحدا لا اله الا أنت ياذا العرش العظيم ائتنى بعرشها انتهى وانظر فتح الرحمن بكشف ما تلبس من القرآن للشيخ زكريا رحمه الله قال الزمخشرى والظاهر أنه أسرع من ذلك وأنه كلمح البصر كما تشير اليه القصة لكون صاحبه من أهل التصريف والقبضة انتهى **الها** منصوب على الحال والعامل فيها معنى النداء **واحدا لا اله الا أنت اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة** قد وردت الادعية مبدوءة بما بدأ به هذا الدعاء

يامن لا هو الا هو
يامن لا اله الا هو
يا أزلى يا أبدى
يا دهرى يا ديمومى
يامن هو الحى
الذى لا يموت
يا الهنا واله كل شئ
الها واحدا لا اله
الا أنت اللهم
فاطر السموات
والارض عالم
الغيب والشهادة

عند أحمد وأبي داود والترمذي والطبراني وابن حبان والحاكم وغيرهم عن أبي هريرة وابن مسعود رضي الله عنهما ولا نطيل بجلبها وفي القرآن العظيم قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة الآية ومعنى فاطر خالق وبارئ ومبدع ومنشئ **الرحمن الرحيم الحي القيوم** أي القائم بنفسه والقائم بأمور خلقه وقال ابن عباس رضي الله عنهما القيوم الذي لا تفنيه الدهور ولا يغيره انقلاب الامور وقيل القيوم الغني الدائم بتدبير خلقه غنيا عنهم قال الشيخ زروق والاول والثاني أمس بأنه من صفات الذات فافهمه **الديان** معناه القاضي والقهار والحاكم والمجازي الذي لا يضيع عملا بل يجازي بالخير والشر **الحنان المنان الباعث** الذي يحيي الخلق ويبعثهم من القبور يوم النشور **الوارث** أي الباقي بعد فناء خلقه او الذي اليه ترجع الاملاك بعد فناء ملاكها **ذا الجلال والاكرام** بالنصب كالنعوت قبله وقال المحشي هذه النعوت للمنادى المضاف وحكمه ما علم من النصب فنعته أيضا كذلك ويجوز الرفع على القطع أي أنت الرحمن الى آخره ولا يغير فيه نصب ذا الجلال بعد ذلك بناء على ما علم من امتناع الاتباع بعد القطع لجواز كون نصبه على القطع أي أمدح ذا الجلال وتذكر ما قيل في البسملة من وجوه الاعراب انتهى وهذه الاسماء المدعو بها هنا غالبها قيل فيه انه الاسم الاعظم حسبما تقدم **قلوب الخلائق** يعني الانس أو الانس والجن أو جميع العقلاء فتدخل الملائكة على تجوز في نسبة القلوب اليهم ويكون الضمير في قوله وتمحو الشر اذا شئت منهم لما يصلح له على حد يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ونحوه ومعنى قلوب الخلائق أي أمرها **بيدك** أي في يدك والمعنى في قبضتك وتحت حكمك وتصريفك وتقليبك وقوله قلوب الخلائق بيدك هو من باب ركب القوم دوابهم وكذا قوله **نواصيهم** جمع ناصية وهي شعر القصة وهو الشعر المتدلي على الجبهة وهو استعارة لان شأن من يملك أمر دابته فتكون في قبضته أنه يمسكها من ناصيتها فيقودها الى حيث شاء **اليك** أي لك أي أنت تملكها وتصرفها كيف شئت ولا قدرة لمخلوق معك ولا حول ولا قوة الا بك فالجملة الثانية مؤكدة للاولى معنى أو بدل منها ولما بينهما من كمال الاتصال جيء بالثانية مفصولة من الاولى **فأنت** الفاء سببية **تزرع الخير** أي تبثه أو تنبته وتنميه ومن جملة الخير ما سيذكره في قوله وان تحشو قلبي من خشيتك الخ واطلاق الزرع على هذا مجاز **في قلوبهم وتمحو الشر** أي تذهب أثره وهو كل شئ لا يرضاه شرعا **اذا شئت** فان الامر أمرك والحكم حكمك وكل نعمة منك فضل وكل نقمة منك عدل وكل فعلك حسن لانك فاعله **منهم** أي الخلائق بتنوير قلوبهم وتقوية الايمان فيها وفي كلامه اشعار بان الشر هو الاصل الموضوع في الانسان والمجبول عليه الا أن يمحوه الله ممن شاء وان الخير انما هو طارئ يزرعه الله ويرحم به من يشاء كما قال تعالى

الرحمن الرحيم الحي القيوم الديان الحنان المنان الباعث الوارث ذا الجلال والاكرام قلوب الخلائق بيدك نواصيهم اليك فأنت تزرع الخير في قلوبهم وتمحو الشر اذا شئت منهم

ان النفس لامارة بالسوء الامارحم ربى **فأسألك** الفاء للتعليل **اللهم أن تمحو من قلبي كل شئ تكرهه** أى لاترضاه شرعا **وأن تحشو** أى تملأ **قلبي من** ابتدائية أو بمعنى الباء **خشيتك** أى خوفك وقال الشيخ ابو عبد الله البلالى الخشية مهابة يصحبها تعظيم قال المحشى وانما سأل ذلك لكونها ثمرة العلم بالله ولذلك قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقد استعاذ صلى الله عليه وسلم من علم لا ينفع وقلب لا يخشع وقال صلى الله عليه وسلم انى لاعلمكم بالله وأكثركم له خشية وقال ابن عطاء الله خير علم من كانت الخشية معه العلم ان قارنته الخشية فلك والا فعليك **ومعرفتك** حتى أنقطع عن العوائم كلها اليك **ورهبتك والرغبة فيما عندك** مما أعددته للصالحين من عبادك والرغبة تحتمل أن تكون انسانية التى هى التضرع والابتهال الى الله تعالى بالدعاء ويحتمل أن تكون القلبية التى هى لجاء القلب الى الله تعالى فى الحضور وغلبة الظن وقوة العزم بكونه ووقوعه ويحتمل أن تكون الرغبة بالحال والاخذ فيما يوصل الى المرغوب وهذا أقربها والله أعلم وعلى الاول والثالث يكون لفظ الرغبة بالنصب معطوفا على معمول أسألك وعلى الثانى يصح جره عطفا على مدخول من ونصبه عطفا على معمول اسألك **والامن** هو ضد الخوف وقد قال سيدى أبو الحسن الشاذلى رضى الله تعالى عنه وقد ابهمت الامر علينا نرجو ونخاف فآمن خوفنا ولا تخيب رجانا وكلاهما محتمل لاعطاء الامن فى الآخرة أو حتى فى الدنيا وقد قال زيد بن أسلم رضى الله تعالى عنه ان الله عز وجل يحب العبد حتى يبلغ من حبه له أن يقول اصنع ما شئت فقد غفرت لك وقال سيدى أبو الحسن رضى الله عنه يبلغ الولى مبلغا يقال له فيه أصحبناك السلامة ورفعنا عنك الملامة **والعافية** هذا القوله صلى الله عليه وسلم اذا سألتم الله تعالى فاسألوه العافية وقوله ما يسئل الله قط أحب اليه من أن يسأل العفو والعافية قال المحشى وذلك والله أعلم لما فى سؤال ذلك من اظهار ضعف وصف العبد وعدم مقاومته لامر الرب ففيه تحقيق بوصف الافتعال والتبرى من القوة والاقتدار والله أعلم انتهى وقوله والامن والعافيه عطف على معمول أسالك فهما بالنصب ويجوز جرهما كالذى قبلهما على الجوار على القول بجوازه فى عطف النسق وفى قواعد الشيخ زروق أن العافية هى سكون القلب عن الاضطراب فان كان سكونه الى الله فهى العافية الكاملة الشاملة بكل حال حتى لو دخل صاحبها النار لرضى عن ربه وحيث صح كون الامن والعافية أمرين باطنين صح جرهما عطفا على مدخول من على ما تقدم فى الرغبة **فاعطف** أى اقبل **علينا بالرحمة والبركة منك** من لابتداء الغاية أى من عندك **وألهمنا** أى وفقنا ولقنا **الصواب** أى السداد فى الاقوال والافعال والاعتقادات والاحوال **والحكمة** التى تمنعنا الخطأ والخروج

فأسألك اللهم أن تمحو من قلبي كل شئ تكرهه وأن تحشو قلبي من خشيتك ومعرفتك ورهبتك والرغبة فيما عندك والامن والعافية فاعطف علينا بالرحمة والبركة منك وألهمنا الصواب والحكمة

عن

عن الاستقامة والاعتدال وفى البخارى الحكمة الاصابة من غير النبوة **فنسألك** الفاء عاطفة لجملة نسألك على الجملة قبلها الان جملة نسألك انشائية معنى اذ معناها أعطنا **اللهم علم الخائفين** روى أبونعيم فى الحلية عن طلق بن خبيب وشقيق بن ابراهيم البلخى دعاء على هذا الاسلوب الذى هنا بموافقة فى بعض الالفاظ مبدأ سؤال كل منهما بسؤال علم الخائفين وقال الامام حجة الاسلام الغزالى رضى الله عنه فى كتابه الاربعين اعلم أن حقيقة الخوف هو تألم القلب واحتراقه بسبب توقع مكروه فى الاستقبال وقد يكون ذلك الخوف من جريان ذنوب وقد يكون الخوف من الله تعالى بمعرفة صفاته التى توجب الخوف لا محالة وهذا أكمل وأتم لان من عرف الله تعالى خافه بالضرورة ولذلك قال عز وجل انما يخشى الله من عباده العلماء انتهى فالعلم هو سبب الخوف والمؤلف رضى الله عنه سأل الله العلم الذى ينتج الخوف وقد قال من قال يارب ما علم من لم يخشك وما خشية من لم يطع أمرك وقال الشيخ أبوطالب المكى رضى الله عنه فى كتاب الخوف من قوت القلوب واعلم أن الخوف عند العلماء غير ما يتصور فى أوهام العوام وبخلاف ما يعدونه من القلق والاحتراق والوله والانزعاج لان هذه خطرات ومواجيد وأحوال المولهين ليست من حقيقة العلم فى شئ بمنزلة مواجيد بعض الصوفية من العارفين فى أحوال المحبة من احتراقهم وولههم والخوف عند العلماء انما هو اسم صحيح العلم وصدق المشاهدة فاذا أعطى عبد حقيقة العلم وصدق اليقين سمى هذا خائفا فلذلك كان النبى صلى الله عليه وسلم من أخوف الخلق لانه كان على حقيقة العلم ومن أشدهم حبا لله عز وجل لانه كان فى نهاية القرب وقد كان حاله السكينة والوقار فى المقامين معا والتمكين والتثبيت فى الاحوال كلها ولم يكن وصفه القلق والانزعاج ولا الوله والاستهتار قد أعطى أضعاف عقول الخليقة وحلومهم ووسع قلبه لهم وشرح صدره للصبر عليهم انتهى وقال المحشى على ما هنا يعنى انه نتيجة معرفة أوصاف الرب ولذلك قيل من عرف الله لم يسكن اليه وقال ابن عطاء الله الهى ان اختلاف تدبيرك وسرعة حلول مقاديرك منعا عبادك العارفين بك عن السكون الى عطاء واليأس منك فى بلاء **وانابة** يقال ناب الى الله وأناب أى تاب ورجع قال المحشى وهى أى الانابة عند الصوفية الرجوع الى الله بالله والتجرد عما سواه والله أعلم **المخبتين** يقال أخبت خشع وخضع وتواضع **واخلاص الموقنين** هم العارفون الموحدون واخلاصهم هو الصدق المعبر عنه بالتبرى من الحول والقوة وقد قال الشيخ أبوطالب المكى رضى الله عنه الاخلاص عند الموحدين خروج الخلق من النظر اليهم فى الافعال وعدم السكون والاستراحة لهم فى الاحوال وقال فى كتاب الاخلاص ان من أراد بأعماله ما عند الله عز وجل من ثواب الآخرة لم يقدح ذلك فى اخلاصه الا أنه نقص فى مقام المحبين وشرك فى اخلاص الموحدين الذين أخلصوا العبودية فعتقوا عن أسر الهوى بالحرية فلم

فنسألك اللهم علم الخائفين وانابة المخبتين واخلاص الموقنين

يسترقهم هوى الوحدانية وقد نبه على ذلك أيضا فى كتاب التوكل وانه لا يقدح فى التوكل الا انه لا يدخله فى اخلاص المحبين ولا يرفعه فى درجة المقربين العارفين وقال حجة الاسلام رضى الله عنه فى الاحياء ان اخلاص الصديقين هو الاخلاص المطلق وهو أن لا يراد على العمل عوض فى الدارين ولا يراد به الا وجه الله تعالى اجلالا له سبحانه لاستحقاقه للطاعة والعبودية ونبه على أن هذا لا يتيسر للراغب فى الدنيا وقال الشيخ ابن عباد رضى الله عنه لا يسلم من الرياء الجلى والخفى الا العارفون الموحدون لان الله تعالى طهرهم من دقائق الشرك وغيب عن نظرهم رؤية الخلق بما أشرق على قلوبهم من أنوار اليقين والمعرفة فلم يرجوا منهم حصول منفعة ولم يخافوا من قبلهم وجود مضرة فأعمال هؤلاء خالصة وان عملوها بين أظهر الناس و بمرأى منهم ومن لم يحط بهذا وشاهد الخلق وتوقع منهم حصول المنافع ودفع المضار فهو مراء بعمله ولو عبد الله تعالى فى قنة جبل بحيث لا يراه أحد ولا يسمع به انتهى وفى نسخة فقط الموقنين بدل الموقنين **وشكر الصابرين** لتمامه ودوامه لان حقيقة الصبر هو الدوام والثبات على الشئ وهو هنا ثبات باعث الدين فى مقابلة باعث الهوى وهو صبر على الطاعة وصبر على المعصية وصبر على النعمة بأن لا يركن اليها و يؤدى شكرها ولا ينهمك فى الغفلة وصبر فى البلية فان كان مقاما فى الصبر معطيا كل قسم من أقسامه حقه كان تام الشكر دائمه والله أعلم والشكر هو فرح القلب بالمنعم لاجل نعمته لا يتعدى ذلك الى الجوارح فينطلق اللسان بالثناء وتسخو الاعضاء بالعمل وترك المخالفة **وتوبة** قال حجة الاسلام فى الاربعين حقيقة التوبة الرجوع عن طريق البعد الى طريق القرب ولكن لها ركن ومبدأ وكمال أما مبدؤها فهو الايمان ومعناه سطوع نور المعرفة على القلب حتى يتضح فيه أن الذنوب سموم مهلكة فيشتعل منه نار الوحشة والخوف والندم وينبعث من هذه النار صدق الرغبة فى التلافى والحذر اما فى الحال فبترك الذنوب واما فى الاستقبال فبالعزم على الترك واما فى الماضى فبالتلافى على حسب الامكان وبذلك يحصل الكمال ثم قال مانصه (فصل) اذا عرفت حقيقة التوبة انكشف لك أنها واجبة على كل أحد وفى كل حال ولذلك قال تعالى وتوبوا الى الله جميعا فخاطب الجميع مطلقا انتهى **الصديقين** لان توبتهم صادقة نصوح عامة شاملة لجميع الذنوب الكبائر والصغائر والظاهرة والباطنة وكل ماسوى الله تعالى صافية من الآفات والعلل ورؤية نفسهم وقال المحشى يعنى لانه بوصف الصديقية يتخلص من الآفات والعلل و يكون عبد الله على الكمال وقد قال الشيخ الشاذلى رضى الله عنه من لم يتغلغل فى علمنا هذا مات مصرا على الكبائر وهو لا يشعر وقال أيضا ونسألك سر الاسرار المانع من الاصرار حتى لا يكون لنا مع الذنب أو العيب قرار والله أعلم **ونسألك اللهم بنور وجهك** أى بظهور وجهك قال الشيخ أبو محمد عبد الرحمن فى حاشية الحزب ووجهه ما تعرف به من تجلية الذات لخواص عباده ثم اطلاق الوجه ورد

وشكر الصابرين
وتوبة الصديقين
ونسألك اللهم
بنور وجهك

كتاباً وسنة وإنما اختلف المتكلمون في اطلاق ما ورد من القرآن من المشكل في غير موقد أجازه القلانسي في جماعة من المحدثين والفقهاء فما هنا جرى على ذلك والله أعلم **الذي ملأ أركان عرشك** أي جوانبه وزواياه يعني ظهوره وتجليه فيها وأنه ظهر في جميعها غاية الظهور بحيث لا ظهور لغيره معه ولولا ظهوره فيها لم يكن لها ظهور ولا وقع عليها ابصار وقد قال في الحكم الكون كله ظلمة وإنما أناره ظهور الحق فيه وقال لولا ظهوره في المكونات ما وقع عليها وجود ابصار **أن تزرع** أي تضع وتثبت **في قلبي معرفتك** وقال المحشي معرفة الله تعالى هي أعلى المطالب وأسنى المواهب والمعنى بها ما يقع من تجلي الحق تعالى لقلوب خواصه وتحقق أسرارهم باحديته وذلك لما أفاض عليهم سبحانه من أنوار الشهود واطلعهم عليه من مكنون الوجود فانغمسوا في بحار الانوار وغرقوا في المعاني والاسرار وقد قيل في قوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان انه جنة معجلة وهي جنة المعارف وجنة مؤجلة وهي جنة القيامة وان من دخل هذه لا يشتاق الى تلك بعنون بالنسبة الى حورها وقصورها واما بالنسبة الى ما يحصل هنالك من القرب والتعرف فشتان ما بين الحالتين فان ما يفتح على قلوب العارفين في هذه الدار انما هي شمة مما أعد لهم أكرموا بتعجيله في هذه الدار والله أعلم **حتى** أي الى أو كي **أعرفك حق معرفتك** أي واجب معرفتك أو حقيقة معرفتك يعني الواجبة أو معرفتك الحقة الثابتة المحققة على ما يليق بي ويمكن مني ويجوز في حقك وهي معرفة حق لا معرفة حقيقة اذ لا يعرف الله الا الله ولا يحيطون به علما والعجز عن الادراك ادراك وقال أعلم الخلق بالله لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقيل له وقل رب زدني علما **كما ينبغي أن تعرف به** أي معرفة تكون على ما ينبغي أن تعرف به مما يليق بجلالك وعظيم سلطانك فالكاف للتشبيه نعت لمصدر محذوف وما موصولة أو لاجل ابتغاء معرفتك بذلك فالكاف تعليلية وما مصدرية ثم ختم دعاءه وكتابه بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم حسبما في النسخة السهلية اذ ذاك مطلوب لما تقدم في الفصل الاول وان كان قد روي حديث بالنهي عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في آخر الكتاب فلم يعرج عليه العلماء في عدد المواضع التي تكره فيها الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فقال **وصلى الله على سيدنا** زاد في بعض النسخ ونبينا ومولانا **محمد خاتم النبيين وامام المرسلين** وهذان الوصفان ثابتان في النسخة السهلية وسقطا في بعض النسخ **وعلى آله وصحبه وسلم تسليما** وهذا آخر الكتاب في النسخة السهلية على ما عند جدي الامام أبي العباس أحمد بن يوسف الفاسي رحمهما الله وعند غيره عنها كما في غيرها زيادة **والحمد لله رب العالمين** وزاد في بعض النسخ بعد هذا وهو حسبنا الله ونعم الوكيل وكتب الشيخ رضي الله عنه هنا في طرة ختم الكتاب من النسخة

الذي ملأ أركان عرشك أن تزرع في قلبي معرفتك حتى أعرفك حق معرفتك كما ينبغي أن تعرف به وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وامام المرسلين وعلى آله وصحبه وسلم تسليما والحمد لله رب العالمين

السهلية على ماذكره جدنا المذكور مانصه اللهم اغفر لمؤلفه وارحمه واجعله من المحشورين في زمرة النبيين والصديقين يوم القيامة بفضلك يارحمن انتهى وتقدم أول الكتاب تاريخ النسخة السهلية على مانقله الجد المذكور وذكر غيره ممن قابل نسخته بها وتتبع مافيها وقال انه لم يزد عليها ولم ينقص أن نسخها وتصحيح الشيخ لها كان عام ثمانية وستين وثمانمائة فامان حروف ماقبل ستين وقع فيها بلاء واندثار فكتب كل منهما على حسب ماتخيل أوان أحدهما كتب منها قبل وقوع ذلك ثم كتب الآخر بعد وقوعه على التخييل واما أنهما نسختان اثنتان لسيدى الصغير ودليل هذا عدم اتفاق الناقلين المذكورين في كتب الطرر فان كل واحد منهما انفرد بشئ لم يذكره الآخر مع اعتناء كليهما بذكر ماللشيخ في النسخة المذكورة وذكر الجد طرة من كلام الشيخ وقال قيل انه من كلامه فهو عنده بواسطة وذكرها الآخر من غير واسطة وقد تتبعت هنا في هذا التقييد مالهما معا والله الموفق ثم أخبرني بعض النساخ من حفدة الشيخ سيدى الصغير أن والده أخبره أن جدهم سيدى الصغير كان عنده نسختان الا أنه قال احداهما بخط المؤلف والاخرى بخط غيره والله أعلم ثم أخبرني آخر عن والد ذلك الحفيد أنه أخبره عن والده بما تقدم وكتب أيضا الشيخ رضى الله عنه على ظهر نسخة أخرى هذين البيتين

كتبت كتابي قبل نطقي بخاطري ❋ وقلت لقلبي أنت بالشوق أعلم
فبلغ سلامي يا كتابي وقل لهم ❋ مقامكم عندى عزيز مكرم

وفي رواية معظم

وهذا آخر ماقصدت وتمام الوعد الذى وعدت ولا آمن أن أكون أسقطت أوحرفت شيأ من متن الكتاب سهوا ورحم الله امرأ رأى خللا فاصلح أوعاين زللا فسمح فان الخطأ والخلل غير مستغرب من الانسان المطبوع على عدم الاحسان وخصوصا مثلي قليل العلم قصير الباع في الحفظ والفهم والحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد بدر التمام وحائز الفضل والشرف بالتمام وعلى آله وصحبه البررة الكرام صلاة وسلاما يتعاقبان على الدوام والحمد لله رب العالمين

وكان تمام بركة طبعه وختام ثمرة ينعه على هذا الوجه الصحيح الجيل بمطبعة وادى النيل في يوم الخميس نصف شعبان (سنة ١٢٨٩) مصححا بغاية الدقة على قدر الامكان ابتغاء مرضاة الرحمن وارتجاء دعوة الغفران بمباشرة العبد الضئيل أبو السعود أفندى لذمة كل من الشيخين الجليلين حضرة السيد منصور شبانه وحضرة الشيخ عطيه قر وفق الله الجميع لما يفيد ويجدى

آمين